

اَشْيَاءُ الْاَلَامِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَسْنَدُ الْاَلَامِ



مَسْنَدُ اَمَامِ عَظِيمِ كَمَلِ اَرُوْشَرِ

تَالِيفُ

مولانا مفتی ریاض محمد بنگرامی

مفتی و مدرس دارالعلوم تعلیم القرآن راولپنڈی

الخلیاء پبلشنگ ہاؤس



تمام فنون کے کتب ہمارے ویب سائٹ اور پلے سٹور سے فری ڈاؤن لوڈ کریں۔ ہم روزانہ کی بنیاد پر اس میں مزید نئے کتب شامل کر رہے ہیں نئے شامل شدہ کتب لیے روزانہ ہمارے پلے سٹور اور ویب سائٹ کو باقاعدگی سے چیک کیا کریں۔

اپنی کتاب کو ہمارے ویب سائٹ پر شائع کرنے کے لیے رابطہ کریں

منطق	خطبات	تفاسیر
معانی	سیرت	احادیث
تصوف	تاریخ	فقہ
تقابل ادیان	صرف	سوانح حیات
تجوید	نحو	درس نظامی
نعت	فلسفہ	لغت
تراجم	حکمت	فتاویٰ
تبلیغ و دعوت	بلاغت	اصلاحی
تمام فنون	مناظرے	آڈیو درس

اِنْشَاءُ الْاَلَامِ

بَشَرِ

مَسْنَدِ الْاَلَامِ



مسند امام عظیمؒ کی مکمل اردو شرح

تألیف

مولانا مفتی ریاض محمد بنگلوی

مدرسہ دارالعلوم نعیم القرآن راولپنڈی

الخلیاء پبلشرز

دوکان نمبر 1-B فیصل داد پلازہ اقبال روڈ، راولپنڈی

Ph: 051-7112253, 0300-5034629

051-5553248



فَاللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رَسُوْلِكَ وَسَلِّمْ عَلٰى اٰلِهِ وَارْحَمْهُمْ

ارشاد الانام

بشرح مسند الامام

مسند امام اعظم کی مکمل اردو شرح

تألیف

مولانا مفتی ریاض محمد بگرامی
مفتی و مدرس دارالعلوم تعلیم القرآن راولپنڈی

چند خصوصیات

مبسوط مقدمہ، احادیث پر کتاب اور ابواب کے اعتبار سے الگ الگ نمبر شمار، تبویب، مکمل سلیس اور با محاورہ ترجمہ، لغوی نحوی اور صرفی تحقیق، ضروری تراکیب، مشکل احادیث پر اعراب، ضروری تشریح، مسائل کی دل نشین توضیح، اختلافی مسائل و فروع میں ائمہ کا موقف مع دلائل، اور باب کی مناسبت سے جدید مسائل کا قرآن و سنت کی روشنی میں حل

ناشر

التخلیل پبلشنگ ہاؤس کمیٹی چوک اقبال روڈ راولپنڈی

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب..... ارشاد الانام بشرح مسند الامام

مؤلف..... مولانا مفتی ریاض محمد بنگرامی

بار اول..... ستمبر ۲۰۰۷ء

تعداد..... ۱۱۰۰

شرف انتساب

میں اپنی اس حقیر کاوش کو، ملک کی عظیم دینی درس گاہ، مادر علمی
جامعہ اسلامیہ (مدر لودہ)
فیصل آباد کے نام منسوب کرتا ہوں جس کے آغوشِ محبت و شفقت میں زندگی
کا ایک عشرہ پر محیط عرصہ اس قدر پر کیف اور لذت بھرا بیتا کہ اس کی حلاوت
اور مٹھاس اب بھی دل میں محسوس کرتا ہوں۔
اے خدا ایسے جامعہ قائم بدار فیض او جاری بودلیل و نہار

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴	تقسیم سادس	۱۹	مقدمہ
۲۵	الباب الثانی	//	الباب الاول
//	مختصر تعارف شخصیات مند	//	حدیث اور تعلقات حدیث
//	فصل اول	//	حدیث کے لغوی معنی
//	مختصر حالات امام اعظمؒ	//	حدیث کے اصطلاحی معنی
//	ولادت	//	حدیث کی وجہ تسمیہ یا لغوی اور اصطلاحی
//	دادا کا قبول اسلام	۲۰	معنی میں مناسبت
//	امام اعظم کا طلب علم	//	تعریف علم حدیث
۲۴	تحصیل حدیث	//	علم حدیث کی غرض و غایت
//	اساتذہ حدیث	//	علم حدیث کی شرافت و عظمت
//	آپؐ کے نامور تلامذہ	//	اقسام حدیث اور ان کی تعریفات
//	تصانیف	۲۱	صحابی
۲۷	امام صاحبؒ کی تابعیت	//	تابعی
//	امام صاحبؒ کا ابتلاء اور شہادت	//	تابعی
۲۸	مسانید امام اعظم	//	اقسام حدیث
۲۹	فصل ثانی	//	تقسیم اول
//	مختصر حالات امام حارثیؒ	۲۲	تقسیم ثانی
۳۰	طلب حدیث کے لئے اسفار	//	تقسیم ثالث
//	امام حارثیؒ کی نظر میں	۲۳	تقسیم رابع
//	تلامذہ	۲۴	تقسیم خامس

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۲	ایمان کے لغوی اور اصطلاحی معنی	۳۰	وفات
۴۳	ایمان اور اسلام میں نسبت	//	مقام مسند الحارثی
//	احسان کی تفسیر	۳۱	اختصار مسند الحارثی
۴۴	علامات قیامت	//	فصل ثالث
//	باب سوال جبرئیل عن شرائع	//	مختصر حالات امام حنفیؒ
//	الاسلام	۳۲	علامہ حنفیؒ کا اضافہ
۴۶	یا رسول اللہ کہنے کا حکم	//	ترتیب نو
//	باب التوحید والرسالة	//	فصل رابع
۴۷	ایمان کی حقیقت	//	حالات مرتبہ
۴۸	اعمال کی حیثیت	//	وطن اصلی اور مقام ولادت
//	باب التوقف فی ذراری	//	سفر و ہجرت
//	المشرکین	//	اساتذہ
۵۱	صغار کا حکم	۳۳	ذہانت و ذکاوت
//	باب الامر بالقتال حتی یقولوا	//	تصانیف
//	لا الہ الا اللہ	۳۴	وفات اور مدفن
۵۲	باب عدم تکفیر اہل الکبائر	//	مسند امام اعظم کی کل مرویات
۵۳	باب عدم خلود المؤمنین	۳۹	کتاب الایمان
//	فی النار	//	والاسلام والقدر
۵۷	باب وجوب الایمان بالقدر	//	والشفاعة
۵۸	باب الحث علی العمل	//	باب ارکان الاسلام
۶۰	انا مؤمن ان شاء اللہ کہنے کا حکم	//	وذم القدیریہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۶	دوسرا طریقہ تبلیغ میں نکلتا	۶۰	باب بیان القدر
۸۷	تیسرا طریقہ مدارس میں علم حاصل کرنا	۶۱	باب مذمۃ القدیریۃ
۸۸	چوتھا طریقہ موجودہ عصری تعلیمی	۶۳	اقسام کفر
//	اداروں میں علم حاصل کرنا	۶۵	کسی پر لغت بھیجنے کا حکم
۹۱	باب فضلیۃ التفقہ	//	نبی اور رسول میں فرق
۹۳	باب فضلیۃ اہل الذکر	۶۶	مسئلہ تقدیر اور اس کی وضاحت
۹۴	باب فضلیۃ العلماء	//	مسئلہ خلق افعال عباد
۹۵	باب تغلیظ الکذب علی	۶۷	مراتب تقدیر
//	رسول اللہ ﷺ	//	باب الشفاعۃ
۹۶	وضع حدیث کا حکم	۷۶	اقسام شفاعت
۹۷	کتاب الطہارۃ	۷۸	مسئلہ رویت باری تعالیٰ
//	باب النہی عن البول فی الماء	۷۹	کتاب العلم
//	الدائم	//	باب فریضۃ طلب العلم
۹۸	باب الوضوء من سور الہرۃ	//	اقسام علم
//	سور الہرۃ کا حکم	۸۰	عصری تعلیم کا حکم
۹۹	بیان جواز کا مطلب	//	انگریزی اور عصری علوم و فنون سیکھنے کا حکم
۱۰۰	باب البول قائما	۸۱	قیود و شرائط
//	مسئلہ اولیٰ	۸۵	خواتین کیلئے علم حاصل کرنے کا حکم
//	مسئلہ ثانیہ	//	ادراس کا طریقہ کار
۱۰۱	مروجہ مغربی طرز کے بیوت الخلاء کا حکم	۸۶	پہلا طریقہ گھر میں بیٹھ کر محرم سے علم
//	مسئلہ ثالثہ	//	حاصل کرنا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۱	دباغت سے کھال پاک ہو جاتی ہے؟	۱۰۲	باب عدم الوضوء من اللبن
۱۲۳	کتاب الصلوٰۃ	//	باب عدم الوضوء باکل مامست
//	باب فضلیۃ کثرۃ السجود	//	النار
۱۲۴	ابو زر غفاری کا تعارف	۱۰۳	باب الامر بالسواک
//	طول قیام افضل ہے یا کثرت سجود؟	//	سواک کا حکم
۱۲۵	باب مابین السرة والركبة عورة	۱۰۴	ٹوٹھ پیٹ اور منجن وغیرہ کا حکم
۱۲۶	باب جواز الصلوٰۃ فی ثوب واحد	//	باب کیفۃ الوضوء
۱۲۷	باب مواقیت الصلوٰۃ	۱۰۵	باب الوضوء ثلاثا ثلاثا
۱۲۸	باب فضلیۃ الاسفار	۱۰۹	باب الوضوء مرة مرة
۱۲۹	باب التعجیل بصلوٰۃ العصر	//	مسئلہ
۱۳۰	باب وعید تفویت صلوٰۃ العصر	۱۱۰	باب نضح الماء فی مواضع الطهور
//	باب الاوقات المکروہۃ	//	باب المسح علی الخفین
۱۳۱	مسئلہ اولی: اوقات مکروہہ	۱۱۵	موزوں پر مسح جائز ہے
//	مسئلہ ثانیہ: عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن	//	باب توقیت المسح
//	روزہ رکھنا مکروہہ ہے	//	اعتراض اور اس کا جواب
۱۳۲	مسئلہ ثالثہ: روضہ اطہر کی زیارت	۱۱۶	مسئلہ
//	کے لئے جانا	۱۱۹	باب النهی عن دخول الحمام
۱۳۳	مسئلہ رابعہ: عورت کا بغیر محرم کے سفر کرنا	//	سوئمگ پول جانے کا حکم
//	باب کلمات الاذان	//	باب احکام المنی
۱۳۵	مشروعیت اذان کا واقعہ	۱۲۰	منی پاک ہے یا ناپاک؟
۱۳۶	باب اجابۃ المؤذن	۱۲۱	باب دباغۃ الالہاب

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۳	باب نسخ التطبيق	۱۳۷	اذان واقامت کا جواب کن الفاظ میں ہو؟
//	باب اکتفاء الامام علی التسمیع	//	باب فضیلة بناء المسجد
۱۵۴	تحمید و تسبیح کا حکم	۱۳۸	باب النهی عن انشاء البعیر فی المسجد
۱۵۵	باب ان السجدة علی سبعة اعظم	//	باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة
۱۵۶	باب النهی عن مدالرجلین فی السجود	//	باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة
//	باب النهی عن کف الشعر	//	ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟
۱۵۷	والثوب فی الصلوة	۱۴۰	مسئلہ رفع یدین
۱۵۸	باب النهی عن الافتراش فی السجود	۱۴۱	حضرت وائلؓ کی حدیث کا جواب
//	باب عدم القنوت فی الفجر	۱۴۲	باب اجتماع ابی حنیفة والاوزاعی
۱۵۹	قنوت کے اقسام واحکام	۱۴۳	حدیث ابن عمر کا جواب
//	قنوت فی الفجر بالدوام	//	باب القراءة فی الصلوة
۱۶۰	قنوت نازلہ	۱۴۵	تکبیر کی حیثیت
//	باب کیفیة التشهد	۱۴۶	باب عدم الجهر بسم الله
۱۶۱	باب کیفیة التشهد للمرأة	۱۴۷	جهر بالتسمیہ کا حکم
۱۶۲	باب تشهد ابن مسعودؓ	۱۴۸	باب القراءة فی العشاء
۱۶۳	کلمات تشهد	۱۴۹	باب القراءة فی الفجر
۱۶۴	باب کیفیة التسليم	//	باب کفاية قراءة الامام للمأموم
//	باب التسليمین فی الصلوة	۱۵۰	مسئلہ قرأت خلف الامام
۱۶۵	باب تخفیف الصلوة	۱۵۱	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۱	غسل یوم جمعہ کی سنت ہے یا صلوٰۃ جمعہ کی؟	۱۶۸	باب الصلوٰۃ علی الحصر
۱۸۲	باب الجلسة الخفيفة قبل الخطبة	//	باب الصلوٰۃ قاعدا و قائما و محتبثا
//	باب كيفية خطبة النبي ﷺ	۱۶۹	باب صلوٰۃ المريض
۱۸۳	باب القراءة في الجمعة	۱۷۰	باب امر النبي ﷺ بابا بکر فی مرض
۱۸۴	باب فضيلة ليلة الجمعة	//	موتہ بالامامة
//	باب فضل الموت يوم الجمعة	۱۷۲	باب امامة ولد الزنا و العبد و الاعرابی
۱۸۵	باب رخصة الخروج للنساء	۱۷۳	باب قيام الجماعة برجل وامرأة
//	للعيدين	//	باب فضيلة وصل الصفوف
۱۸۶	باب عدم الصلوٰۃ قبل العيد و بعدها	//	باب فضيلة صلوٰۃ الفجر و العشاء
//	باب القصر في السفر	//	في جماعة
۱۸۷	سفر میں قصر کی شرعی حیثیت	۱۷۴	باب اجر من داوم علی الفجر
۱۸۹	باب الصلوٰۃ علی الراحلة	//	و العشاء في جماعة اربعين يوما
//	سواری پر نماز پڑھنے کا حکم	//	باب رخصة الخروج للنساء
۱۹۰	ہوائی جہاز، ریل، بس موٹر وغیرہ میں	۱۷۵	عورتوں کا مسجد جانے کا حکم
//	نماز کا حکم	۱۷۷	باب تقديم العشاء علی العشاء
۱۹۱	باب صلوٰۃ الوتر	۱۷۸	باب من ادرک الجماعة بعد
۱۹۳	باب ان الوتر ثلاث ركعات	//	ماصلی فی بیتہ
۱۹۶	باب سجدة السهو	۱۷۹	مسکراہوں
۱۹۸	باب سجدة التلاوة	//	مسکرائیہ
۲۰۰	باب نسخ الكلام في الصلوٰۃ	۱۸۰	باب الاغتسال للجمعة
۲۰۱	باب التلقين في الصلوٰۃ	//	جمعہ کے دن غسل کی شرعی حیثیت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۱	میت کو قبر میں اتارنے کے طریقے	۲۰۱	باب انه لا یقطع الصلوۃ شیء
۲۲۲	قبر پر اینٹیں رکھنا	۲۰۳	باب صلوۃ الکسوف
//	باب السؤال فی القبر	۲۰۶	باب صلوۃ الاستخارة
۲۲۵	زیارت قبور کا حکم	۲۰۸	باب صلوۃ الضحی
۲۲۶	خواتین کیلئے زیارت قبور کا حکم	۲۰۹	باب قیام رمضان
//	شرائط	۲۱۰	مسئلہ عصمت انبیاء
۲۲۷	باب دعاء المرور علی القبور	۲۱۱	باب سنة الفجر
۲۲۸	کتاب الزکوۃ	۲۱۳	باب القراءة فی سنن الفجر
۲۲۹	باب الركاز	//	باب جلوس المصلی فی مکانہ
//	رکاز کنز اور معدن کی تفسیر	//	بعد الفجر
۲۳۰	باب ان کل معروف صدقة	//	باب سنة العشاء
//	باب اکل النبی ﷺ للحما تصدق	۲۱۴	باب شفعة الظهر
//	علی بريرة رضى الله عنها	۲۱۵	باب الصلوۃ فی البيوت
//	تین اصول وضوایا	//	باب الصلوۃ فی الکعبۃ
۲۳۲	کتاب الصوم	۲۱۷	باب احکام الجنائز
//	باب خصوصية الصوم	۲۱۸	زبان خلق نقارة خدا
۲۳۳	باب فضل صوم من	//	جنازہ اٹھانے کا طریقہ
//	يجتنب المحارم	۲۱۹	عورت کا جنازہ کے ساتھ جانا منع ہے
//	باب فضل صوم يوم عاشوراء	۲۲۰	تکبیرات جنازہ کی تعداد
۲۳۴	باب صوم ايام البيض	//	باب دعاء الميت
//	باب النداء للتهجد والسجود	۲۲۱	اقسام قبر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۸	کتاب الحج	۲۳۵	باب نسخ الافطار بالحجامة
//	باب التعجيل بالحج	۲۳۶	روزہ میں بچھڑگانے کا حکم
//	حج واجب علی الفور ہے یا واجب علی التراخي	۲۳۷	روزہ میں ٹیکہ لگانے کا حکم
۲۳۹	باب فضيلة الحج	۲۳۸	حجامة کی اجرت کا حکم
۲۵۰	باب ان الحج العج والنج	۲۳۹	باب الاصبح جنباً في الصوم
//	باب محل الاحرام وميقات الناس	۲۴۰	باب رخصة التقيل في الصوم
۲۵۱	مواقيت اور ان کے احکام	۲۴۱	باب رخصة الافطار في السفر
۲۵۲	تاجر اور ڈرائیور کیلئے احرام کا حکم	۲۴۲	سفر میں روزے نہ رکھنا
//	حج ڈیوٹی ملازمین اور میڈیکل مشن عملہ کیلئے	//	باب النهی عن صوم الصمت
//	احرام ضروری ہے۔	//	وصوم الوصال
۲۵۳	مواقيت اور ان کی تعیین	//	صوم وصال کی شرعی حیثیت
//	مواقيت کا مختصر تعارف	۲۴۳	وصال الصوم الی السحر
۲۵۴	نقشہ مواقيت	//	صوم الدهر
//	اہل پاکستان کیلئے میقات کیا ہے؟	//	خاموشی کا روزہ
۲۵۵	باب لباس المحرم	۲۴۴	باب النهی عن صيام ايام التشريق
۲۵۶	باب حکم الطيب للمحرم	//	ایام التشریق میں روزہ رکھنے کا حکم
۲۵۷	باب فسخ الحج الى العمرة	۲۴۵	یوم الشک کے روزے کا حکم
۲۵۹	باب فی الحائضة تحج	//	باب الاعتكاف والایفاء بنذرہ
۲۶۰	مانع حیض ادویہ کا استعمال	۲۴۶	اقسام اعتكاف
۲۶۱	باب اكل المحرم الصيد	//	زمانہ جاہلیت کی تذکرہ کا حکم
۲۶۲	محرم کیلئے شکار کا حکم		☆☆☆☆☆☆

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۹	باب دخول مکہ بغير احرام	۲۶۳	باب مايجوز للمحرم قتله
۲۸۰	باب هيئة زيارة قبر النبي ﷺ	۲۶۴	باب التزويج للمحرم
۲۸۱	كتاب النكاح	۲۶۵	باب الاحتجام للمحرم
//	نکاح کی شرعی حیثیت	//	باب استلام الحجر
//	باب خطبة النكاح	۲۶۶	استلام کے معنی اور حکم
۲۸۳	باب الامر بالتزويج	۲۶۷	باب الدعاء بين الركن والحجر
//	باب الحث على نكاح الابكار	//	باب الطواف والسعی
۲۸۴	باب النهی عن نكاح بعض النساء	//	على الراحلة للمريض
۲۸۵	باب شؤم المرأة	۲۶۸	باب الرمل من الحجر الى الحجر
۲۸۶	باب خطبة المرأة كناية	//	باب الجمع بالمزدلفة
۲۸۷	باب تزويج اليتيمة واعطاء الجهاز	۲۶۹	جمع بين الصلوتين كالحكم
//	من عنده	//	شرائط الجمع
//	باب استيذان البكر والثيب	۲۷۰	باب من قدم ضعفة اهله من
۲۹۰	باب امتناع الجمع بين المراءة	//	جمع بلیل
//	وعمتها وخالتها	۲۷۱	میت مزدلفہ کا حکم
۲۹۱	باب ما جاء في حرمة المتعة	//	باب متى يقطع التلبية
۲۹۲	گدھوں کا حکم	۲۷۲	باب الركوب على بدنة
//	متد کا حکم	۲۷۳	باب القران
۲۹۳	باب العزل	۲۷۷	اقسام حج
۲۹۴	عزل کا مفہوم اور اس کے احکام	۲۷۸	وجوه افضلیت قرآن
//	اغراض صحیحہ	۲۷۹	باب فضل عمرة في رمضان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۷	کتاب الطلاق	۲۹۵	اغراض فاسدہ
//	باب الهزل فی الطلاق	//	خاندانی منصوبہ بندی اور اس کے احکام
۳۰۸	باب عدۃ الطلاق	۲۹۶	عزل
۳۰۹	باب وقوع الطلاق فی الحيض	//	اختصاء
//	باب حرمة اللعب بالطلاق	//	نسبندی
۳۱۰	باب عدم وقوع طلاق المعتوه	//	جدت پسندوں کا قیاس اور اس کا جواب
//	باب عدم وقوع الطلاق	۲۹۷	نزودھ اور لوپ کا استعمال
//	بمجرد التخییر	//	مانع حمل ادویہ کا استعمال
۳۱۱	باب خيار العتق	//	مانع حمل ٹیکوں کا استعمال
۳۱۲	باب طلاق الأمة وعدتها	//	اسقاط حمل کا حکم
//	باب النفقة والسكنی للمبتوتة	//	فطری ضبط تولید
//	مبتوتہ کیلئے نفقہ و سکنی کا حکم	۲۹۸	باب اتيان النساء من ای جهة کان
۳۱۳	باب عدۃ المتوفی عنها زوجها	۲۹۹	باب حرمة الوطی فی دبر المرأة
۳۱۶	باب مهر المفوضة المتوفی	۳۰۰	باب ان النسب لصاحب الفراش
//	عنها زوجها	//	اقسام فراش
۳۱۷	باب الفنی فی الایلاء	۳۰۲	کتاب الاستبراء
//	باب الخلع	۳۰۴	کتاب الرضاع
۳۱۸	ایک جدید مسئلہ	۳۰۵	باب لبن الفحل
۳۲۰	کتاب النفقات	//	لبن الفحل کے معنی اور اس کا حکم
	☆☆☆☆☆		☆☆☆☆☆
	☆☆☆☆☆		☆☆☆☆☆

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۱	کتاب الجہاد	۳۲۱	کتاب التدبیر
//	جہاد کے لغوی اور اصطلاحی معنی	//	باب بیع المدبر
//	مراحل جہاد	//	بیع مدبر کا حکم
۳۲۲	اقسام جہاد	۳۲۲	باب ان الولاء لمن اعتق
//	باب النهی عن خیانة نساء	۳۲۳	باب النهی عن بیع الولاء
//	المجاهدین	۳۲۴	کتاب الایمان
۳۲۳	باب الوصیة للبعث بالمهمات	//	باب النهی عن الیمین الفاجرة
۳۲۴	باب النهی عن المثلة	۳۲۵	باب نذر معصیة وفيها کفارة
۳۲۵	باب قتل الکبار وسبی الصغار	//	تفصیل و شرائط
//	مسکد اولی	۳۲۶	باب کفارة نذر المعصیة
//	مسکد ثانیہ	//	باب یمین اللغو
۳۲۶	باب النهی عن اخذ الاجرة علی	۳۲۷	یمین کے اقسام و احکام
//	جیفة الکافر	۳۲۸	باب الاستثناء فی الیمین
۳۲۷	باب النهی عن بیع الخمس قبل	۳۲۹	کتاب الحدود
//	التقسیم	//	باب حرمة الخمر والقمار وغیرهما
۳۲۸	کتاب البیوع	۳۳۰	شطرنج اور زود کی حقیقت و حکم مع نقشہ
//	باب التقوی عن الشبهات	۳۳۱	باب حد الشرب
۳۲۹	باب اللعنة علی الخمر و متعلقاتها	۳۳۲	باب نصاب حد السرقة
۳۵۰	باب اللعنة علی اکل الربوا	۳۳۵	باب درؤ الحدود
//	وموکلہ	۳۳۶	باب رجم الزانی المحصن
//	باب الربوا فی النسیئة	۳۳۹	باب قتل المسلم بالذمی قصاصا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۰	ثمن الکلب کا حکم	۳۵۰	باب ان الربوا فی الاشياء الستة
//	مسئلہ	//	بالفضل
۳۶۱	باب النهی عن شرطین فی بیع	۳۵۱	ربا کے لغوی اور اصطلاحی معنی
۳۶۲	باب فضیلة الانظار عن المعسر	//	اقسام ربا
۳۶۳	باب النهی عن الغش فی البیع	۳۵۲	فائدہ
//	والشراء	//	باب اشتراء العبدین بعبد
۳۶۵	کتاب الرهن	۳۵۳	باب النهی عن البیع قبل الاستیفاء
۳۶۶	کتاب الشفعة	//	بتکون سے گاڑی خریدنا
۳۶۷	اقسام شفعہ	۳۵۴	باب مانہی عن بیع الغرر
۳۶۸	باب وضع الخشبۃ فی الحائط	//	بیع الغرر کی صورتیں
۳۶۹	کتاب المزارعة	//	باب النهی عن المزانبة والمحاقلۃ
//	مزارعت کا حکم	۳۵۵	باب النهی عن بیع الثما حتی
۳۷۱	کتاب الفضائل	//	یدو صلاحها
//	باب فضائل النبی ﷺ	۳۵۶	بدو صلاح کے معنی
۳۷۶	باب فضائل الشیخین	//	سچلوں کی بیع کی صورتیں
۳۷۷	باب فضائل عثمانؓ	۳۵۷	باب الاشتراط من المشتري
//	باب فضائل علیؓ	۳۵۸	باب النهی عن السوم علی
۳۷۸	سب سے پہلے کون مسلمان ہوا؟	//	سوم اخیه
//	باب فضائل حمزہؓ	//	نیلام کا حکم
۳۷۹	باب فضائل الزبیر بن العوامؓ	۳۵۹	باب التوکل علی اللہ فی الاشتراء
۳۸۰	باب فضائل ابن مسعودؓ	۳۶۰	باب الرخصة فی ثمن کلب الصيد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۰۰	آلہ حیوانیہ اور اس کی شرائط	۳۸۳	باب فضائل خزیمہ بن ثابتؓ
//	آلہ ہمدانیہ اور اس کی شرائط	۳۸۵	باب فضائل خدیجہؓ
//	بندوق سے شکار کئے ہوئے جانور کا حکم	//	باب فضائل عائشہؓ
۴۰۱	غلیل کے شکار کا حکم	۳۸۹	باب فضائل الشیبیؓ
//	باب اکل ماجوز عنہ الماء	//	باب فضائل ابراہیم و علقمہؓ
۴۰۲	باب حکم اکل الجراد	۳۹۰	باب فضائل ابی حنیفہؓ
//	باب الرمی بالسهم الى الناذ	۳۹۲	کتاب فضل امته ﷺ
۴۰۳	باب النهی عن المعجمۃ	۳۹۵	کتاب الاطعمۃ
۴۰۴	باب الذبح بالمروۃ	//	والاشربة والضحايا
//	باب اکل الارنب	//	والصيد والذبائح
۴۰۵	باب الاکل من ذبیحۃ المرأة	//	باب النهی عن کل ذی مخلب
۴۰۶	باب فضل عشرۃ ایام الاضحی	//	من الطیر
//	باب ذبح النبی ﷺ کبشین	//	باب النهی عن اکل لحوم الحمر
//	املحین	//	الاهلیۃ
۴۰۷	باب الاضحیۃ قبل الصلوۃ	۳۹۶	اقسام حمار اور ان کے احکام
//	سندر پار پاکستانیوں کا پاکستان میں	//	باب النهی عن اکل خشاش الارض
//	قربانی کرنے کا حکم اور ایک غلطی کا ازالہ	//	حشرات الارض کا حکم
۴۰۸	باب النهی عن امساک لحوم	۳۹۷	باب النهی عن قتل الضفدع
//	الاضحیۃ فوق ثلثۃ ایام	//	باب النهی عن اکل الضب
//	باب النهی عن التکلف	۳۹۹	باب صید الکلاب المعلمۃ
۴۰۹	باب فضل الخل	۴۰۰	تشریح مسائل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۰۹	باب النهی عن الاكل بالحرص	۴۰۹	شناختی کارڈ وغیرہ کیلئے تصویر کا استثناء
//	باب النهی عن الاكل متکنا	//	اخبارات و رسائل کی تصاویر کا حکم
۴۱۰	باب النهی عن الاكل والشرب فی	۴۱۰	باب الخضاب بالحناء والکتم
//	آنیة الذهب والفضة	//	سرخ اور سیاہی مائل خضاب کا حکم
۴۱۲	باب النهی عن الدباء والحنتم	//	سیاہ خضاب کا حکم
۴۱۳	ظروف اربعہ سے نہی کا مطلب	۴۱۳	خضابی نکلی کا حکم
//	نہی کی حکمت	//	باب الاخذ بنواحي اللحية
۴۱۴	باب شرب النبيذ	۴۱۴	مصنوعی بال لگوانے کی صورتیں
//	نبیز اور قلع کی حقیقت اور ان کا حکم	//	اور ان کا حکم
۴۱۵	باب حرمة الخمر	۴۱۵	مصنوعی بالوں کا وضو اور غسل پر اثر
۴۱۶	شراب کے اقسام و احکام	۴۱۶	کتاب الطب و فضل
۴۱۷	الکحل کا حکم	۴۱۷	المرض والرقی
۴۱۹	کتاب اللباس والزینة	//	والدعوات
//	باب النهی عن السدل	//	کلوئی کے فوائد جدید طبی تحقیق کی روشنی میں
۴۲۰	باب النهی عن لبس الحریر والدیاج	۴۲۰	پچھلے لگوانے کے فوائد جدید طب کی رو سے
//	ریشم کے اقسام و احکام	//	شہد کے فوائد جدید طب کی روشنی میں
//	عذر کی وجہ سے ریشم پہننا	//	بارش کے پانی کے فوائد طبیہ
۴۲۱	باب ان الملتکة لاتدخل بیتا فيه	۴۲۱	کتاب الادب
کلب ولا تصاویر	۴۲۱	باب ان مال الولد لابیہ	//
اقسام تصاویر اور ان کا تفصیلی حکم	۴۲۱	باب الرقی والخلق	۴۲۸
کیمرے کی تصویر اور فوٹو	۴۲۲	باب النهی عن النظر فی النجوم	۴۳۱

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۷۳	باب تفسیر الحق	۴۴۱	علم نجوم کے اقسام و احکام
۴۷۴	کتاب الوصایا	۴۴۸	باب النهی عن سب الدھر
//	والفرائض	۴۴۹	باب النهی عن الشماتۃ
//	باب الوصیۃ بالثلث	۴۵۰	کتاب الرقاق
۴۷۶	باب التوارث بین المسلم	۴۵۱	باب ابتلاء الانبیاء ثم الخیر ثم
//	والکافر	//	الخیر
//	باب امر الحق الفرائض باهلها	۴۵۲	کتاب الجنایات
۴۷۷	باب ان للبنت النصف	//	باب فضیلۃ العفو
//	باب المخالطۃ بمال الیتیم	//	باب دیۃ الذمی
۴۷۸	باب لایتیم بعد الخلم	۴۵۳	کتاب الاحکام
۴۷۹	کتاب القیمۃ و	//	مروجۃ جمہوریت کا حکم
//	صفۃ الجنۃ	۴۵۵	باب فضیلۃ الامام العادل
//	باب فی ان یوم القیامۃ	۴۶۰	کتاب الفتن
//	ذو حسرة وندامة	۴۶۱	عبداللہ بن سباء کا مختصر تعارف
//	باب صفۃ الجنۃ	۴۶۲	موت کی تمنا کرنے کا حکم
☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆		۴۶۳	کتاب التفسیر
☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆		۴۶۴	ضحاک بن مزاحم کا مختصر تعارف
☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆		۴۶۸	باب قصۃ اسلام الوحشی
☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆		۴۷۱	باب الشفاعۃ
☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆			☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

مقدمہ میں دو باب ہیں (۱) حدیث اور متعلقات حدیث کے بارے (۲) کتاب اور متعلقات کتاب کے بارے۔

الباب الاول

اس میں کئی مباحث ہیں۔

حدیث کے لغوی معنی: لغت عرب کے مشہور امام جوہریؒ نے اپنی کتاب ”الصحاح“ میں حدیث کے لغوی

معنی اس طرح بیان کئے ہیں۔

الحديث الکلام قليله و کثیره و جمعه احاديث : یعنی لغت میں حدیث ہر کلام کو کہا جاتا ہے خواہ وہ کم ہو یا زیادہ اس کی جمع احادیث آتی ہے۔

حدیث کے اصطلاحی معنی: محدثین نے حدیث کی اصطلاحی تعریف اور کی ہے اور علماء اصول فقہ نے اور، اصولیین نے حدیث کی تعریف یوں کی ہے: اقوال رسول اللہ ﷺ و افعاله، اس تعریف کے مطابق چار چیزیں حدیث میں داخل ہیں (۱) نبی علیہ السلام کے اقوال (۲) افعال (۳) تقریرات (۴) آپ علیہ السلام کے احوال اختیار یہ، تقریرات اور احوال اختیار یہ افعال میں داخل ہیں، اس لئے تعریف میں و افعاله کا لفظ کافی ہے، تقریرات، تقریر کی جمع ہے، اس کے لغوی معنی ہیں پختہ کرنا اور اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ کوئی متبع شریعت شخص نبی علیہ السلام کے سامنے کوئی عمل کرے اور آپ اس پر خاموشی اختیار کریں، اور محدثین نے حدیث کے اصطلاحی معنی بیان کئے ہیں۔ اقوال النبی ﷺ و افعاله و احواله اس تعریف کے مطابق مذکورہ چار اشیاء کے علاوہ احوال غیر اختیار یہ بھی حدیث میں شامل ہیں کیونکہ و احوال کا لفظ عام ہے، اصولیین اور محدثین کی تعریف میں اختلاف کی وجہ نظر کا اختلاف ہے، اصولیین کا مقصد محض حدیث کو جمع کرنا اور بیان کرنا نہیں بلکہ احکام و مسائل کا استنباط کرنا ہے اور احوال غیر اختیار مثلاً نبی علیہ السلام کا حلیہ، آپ کی ولادت و وفات کے واقعات وغیرہ سے احکام مستنبط نہیں ہوتے، اس لئے انہیں حدیث میں شامل کرنے کی ضرورت نہیں اور محدثین کا مقصد ہر اس روایت کو جمع کرنا ہے جو کسی طرح نبی کریم ﷺ کی طرف منسوب ہو، احوال غیر اختیار یہ بھی اس میں شامل ہیں۔

حدیث کی وجہ تسمیہ یا لغوی اور اصطلاحی معنی میں مناسبت:

لفظ حدیث میں دو احتمال ہیں، بعض کے ہاں یہ حدوث سے ماخوذ ہے اور بعض کے ہاں تحدیث سے۔ حدوث کے معنی جدید اور نئی چیز کے آتے ہیں، حدیث کو حدیث کہنے کی وجہ یہ ہوئی کہ قرآن، حدیث کے مقابلہ میں قدیم اور حدیث جدید اور نئی ہے اور بعض کے ہاں یہ تحدیث سے ہے۔ جس کے لغوی معنی ”بیان کرنے“ کے آتے ہیں۔ قرآن میں ہے واما بنعمة ربك فحدث، اس آیت میں نبی علیہ السلام کو نعمت بیان کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور نعمت سے مراد احکام شرع کی تعلیم ہے، نبی علیہ السلام نے اپنے اقوال و افعال کے ذریعہ احکام شرع کی تعلیم دی اور انہیں بیان کیا، اسلئے آپ کے اقوال و افعال و تقریرات کو حدیث کہا جاتا ہے۔

تعریف علم حدیث: ”علم حدیث کی تعریف ہے“ ”هو علم يعرف به اقوال النبي ﷺ و افعاله و احواله“ یعنی وہ علم جس کے ذریعہ نبی علیہ السلام کے اقوال اور افعال اور احوال معلوم کئے جاسکیں۔

علم حدیث کا موضوع: ”موضوعه ذات النبي ﷺ من حيث انه سول الله“ یعنی علم حدیث کا موضوع نبی علیہ السلام کی ذات ہے، اس حیثیت سے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔

علم حدیث کی غرض و غایت: اس کی دو غرضیں ہیں (۱) دنیاوی (۲) اخروی۔

دنیاوی غرض ہے ”الاهتداء بهدْيِ النبي ﷺ“ یعنی آپ علیہ السلام کی سیرت پر چلنا اور اس سے ہدایت حاصل کرنا اور اخروی غرض ہے، الفوز بسعادة الدارين یعنی دونوں جہانوں کی سعادت حاصل کر کے کامیاب و کامران بننا۔

علم حدیث کی شرافت و عظمت:

کسی علم کی شرافت و عظمت کی کئی وجوہ ہو سکتی ہیں، ایک وجہ اس کے موضوع کی اہمیت اور اسکی عظمت ہے، علم حدیث کا موضوع نبی علیہ السلام کی ذات من حیث الرسالة ہے اور آپ کی عظمت سب پر واضح ہے۔ آپ تمام انبیاء سے افضل ذات ہیں لہذا جس علم میں آپ کی ذات سے بحث ہوگی وہ بھی عظیم الشان علم ہوگا، چنانچہ قرآن کریم اور اس کی تفسیر کے بعد افضل ترین علم، علم حدیث ہی ہے۔

اقسام حدیث اور ان کی تعریفات

حدیث اور اصول حدیث دو الگ الگ علوم ہیں حدیث کی اصطلاحات اور اقسام کا بیان اصول حدیث میں ہوتا

ہے، یہاں ان چند اقسام اور اصطلاحات کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے جن کی حل کتاب میں ضرورت پڑ سکتی ہے۔

حدیث کی مناسبت سے جن شخصیات کا پیچا نا ضروری ہے، وہ تین ہیں۔

صحابی: اس خوش نصیب انسان کو صحابی کہا جاتا ہے جس نے ایمان کی حالت میں نبی کریم ﷺ سے ملاقات کا شرف حاصل کیا ہو اور ایمان ہی کی حالت میں اس کا انتقال ہوا ہو۔

تابعی: اس خوش قسمت شخص کو تابعی کہتے ہیں جس نے ایمان کی حالت میں کسی صحابی سے ملاقات کی ہو اور ایمان کی حالت پر ہی اس کا انتقال ہوا ہو۔

تابع تابعی: ان حضرات کو کہتے ہیں جنہوں نے ایمان کی حالت میں کسی تابعی سے ملاقات کی ہو اور اسی حالت پر ان کا انتقال ہوا ہو۔

اقسام حدیث

احادیث کی مختلف اعتبارات سے چھ تقسیمیں ہیں۔

تقسیم اول

اپنے لفظوں کے اعتبار سے حدیث تین چیزوں پر مشتمل ہوتی ہے۔

(۱) **سند:** متن حدیث کے سلسلہ رواۃ یعنی نبی اکرم ﷺ سے لیکر صاحب کتاب تک حدیث کو روایت کرنے والوں کے سلسلہ کو ”سند“ کہتے ہیں۔

(۲) **اسناد:** اسی سلسلہ سند کے بیان کرنے کو ”اسناد“ کہا جاتا ہے۔

(۳) **متن:** حدیث کے ان الفاظ کو متن کہا جاتا ہے جو رسول اللہ ﷺ سے اب تک نقل ہوتے چلے آتے ہیں، مثال:

حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزنا عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ قال والذى نفسى بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده

اس حدیث میں حدثنا سے ابی هريرة تک سند ہے، اسی کے پڑھنے اور بیان کرنے کو اسناد کہا جاتا ہے اور اس کے بعد سے آخر تک کے حصہ کو ”متن حدیث“ کہتے ہیں۔

اسناد کے اعتبار سے حدیث کی تین قسمیں ہیں (۱) مرفوع (۲) موقوف (۳) مقطوع۔

(۱) حدیث مرفوع: جس حدیث کی روایت کا سلسلہ نبی کریم ﷺ تک پہنچتا ہے اسے حدیث مرفوع کہتے ہیں جیسے کہا جائے کہ نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا نبی علیہ السلام نے فلاں کام کیا یا آپ علیہ السلام کے سامنے کوئی کام ہوا یا بات ہوئی اور آپ اس پر خاموش رہے یا یہ کہا جائے کہ یہ حدیث نبی علیہ السلام سے مرفوعاً ثابت ہے یا فلاں صحابی نے اس حدیث کا رفع کیا ہے۔

(۲) حدیث موقوف: جس حدیث کی روایت کا سلسلہ جا کر کسی صحابی پر ختم ہو جائے اسے حدیث موقوف کہا جاتا ہے مثلاً یوں کہا جائے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا یا ابن عباسؓ نے اس طرح کیا یا یہ حدیث ابن عباسؓ پر موقوف ہے۔

(۳) حدیث مقطوع: جس حدیث کی سند جا کر کسی تابعی پر ختم ہو جائے اسے حدیث مقطوع کہا جاتا ہے بعض حضرات کے ہاں ”موقوف اور مقطوع“ کو اثر بھی کہتے ہیں، اس لحاظ سے ”حدیث“ کا اطلاق صرف نبی علیہ السلام کے اقوال افعال اور تقریرات پر ہوگا اور صحابی اور تابعی کے اقوال، افعال اور تقریرات کو ”اثر“ کہا جائیگا۔

تقسیم ثالث

راویوں کے اعتبار سے حدیث کی پانچ قسمیں ہیں (۱) متصل (۲) منقطع (۳) معضل (۴) معلق (۵) مرسل۔

(۱) حدیث متصل: وہ حدیث ہے جس کے راوی شروع سے آخر تک پورے ہوں اور درمیان میں کوئی راوی چھوٹا نہ ہو۔

(۲) حدیث منقطع: وہ حدیث ہے جس کی اسناد سے ایک یا متعدد راوی متفرق مقامات سے ساقط ہو گئے ہوں۔

(۳) حدیث معضل: وہ حدیث ہے جس کی اسناد سے دو یا دو سے زائد راوی ایک ہی مقام سے بتصرف یا بلا تصرف مصنف ساقط ہوں۔

(۴) حدیث معلق: وہ حدیث ہے جس کی اوائل سند سے بتصرف مصنف ایک یا متعدد راوی ساقط ہوں۔

(۵) حدیث مرسل: وہ حدیث ہے جس کی اخیر سند سے تابعی کے بعد کوئی راوی ساقط ہو جیسے کوئی تابعی حدیث بیان کرتے ہوئے کہے ”قال رسول اللہ ﷺ“

تقسیم رابع

مرتبہ اور درجہ کے اعتبار سے حدیث کی تین قسمیں (۱) صحیح، جو اعلیٰ مرتبہ کی صحیح ہوتی ہے (۲) حسن، جو اوسط مرتبہ کی ہوتی ہے (۳) ضعیف، جو ادنیٰ مرتبہ کی حدیث کہلاتی ہے۔

(۱) حدیث صحیح: وہ حدیث ہے جس کے تمام راوی مصنف کتاب سے لیکر آنحضرت ﷺ تک سب کے سب صاحب عدالت اور صاحب ضبط ہوں۔ نیز حدیث کی روایت کے وقت مسلمان، عاقل، بالغ ہوں۔ ”صاحب عدالت“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ صاحب تقویٰ و تقدس ہو، جھوٹ نہ بولتا ہو۔ گناہ کبیرہ کا مرتکب نہ ہو، اور اگر بقضائے بشریت کبھی گناہ کبیرہ صادر ہو گیا تو اس سے توبہ کر لی ہو، گناہ صغیرہ سے حتی الامکان اجتناب کرتا ہو اور ان پر دوام نہ کرتا ہو۔ اسباب فسق و فجور سے پرہیز کرتا ہو، صاحب مروت ہو یعنی ایسے کام نہ کرتا ہو جو اسلامی معاشرے میں معیوب سمجھے جاتے ہوں مثلاً بازار میں ننگے سر گھومنا، سر راہ سب کے سامنے بیٹھ کر پیشاب کرنا، راستہ چلتے ہوئے یا برسر بازار کھڑے ہو کر کھانا پینا وغیرہ۔

”صاحب ضبط“ کے معنی یہ ہیں کہ وہ نہایت ہوشیار و بچھدار ہو، قوی حافظ رکھتا ہو، تاکہ حدیث کے الفاظ بعینہ یاد رکھ سکے اور روایت حدیث کے وقت کسی قسم کی بھول چوک اور شک و شبہ کی گنجائش نہ رہ سکے۔

مصنف کتاب سے لیکر حضور ﷺ تک جتنے راوی ہیں اگر وہ سب ان صفات و خصوصیات کے معیار پر پورے اترتے ہوں تو ان کی روایت کردہ حدیث ”صحیح“ کہلائے گی۔ پھر اگر یہ تمام صفات راوی میں پوری پوری پائی جائیں گی تو اس کی روایت کردہ حدیث ”صحیح لذاتہ“ کہلائے گی۔ اور اگر راوی میں ان صفات میں سے کسی شق سے کوئی کمی یا قصور ہو اور وہ کمی اور قصور کثرت طرق سے پوری ہو جاتی ہو تو اس کی روایت کردہ حدیث ”صحیح لغيرہ“ کہلائے گی۔

(۲) حدیث حسن: مصنف کتاب سے آنحضرت ﷺ تک راویوں میں سے کسی ایک راوی میں ان مذکورہ بالا صفات میں سے کوئی کمی یا قصور ہو اور وہ کمی کثرت طرق سے بھی پوری نہ ہوتی ہو تو اس کی روایت کردہ حدیث کو ”حدیث حسن“ کہا جاتا ہے۔

(۳) حدیث ضعیف: حدیث صحیح اور حدیث حسن کی مذکورہ بالا شرائط میں سے ایک یا زیادہ شرائط اگر راوی میں

مفقود ہوں مثلاً حدیث کاراوی ”صاحب عدالت“ نہیں ہے یا ”صاحب ضبط“ نہیں ہے تو اس کی روایت کردہ حدیث ”حدیث ضعیف“ کہلاتی ہے۔

تقسیم خامس

- اس حیثیت سے کہ ہم تک پہنچی ہے حدیث کی چار قسمیں ہیں (۱) متواتر (۲) مشہور (۳) عزیز (۴) غریب۔
- (۱) حدیث متواتر: وہ حدیث کہلاتی ہے جس کو ابتداء سے انتہاء تک یکساں بلا تعین عدد اسانید کثیرہ سے اتنے راویوں نے روایت کیا ہو کہ جن کا جھوٹ پر متفق ہونا یا ان سے اتفاقہ بھی جھوٹ کا صادر ہونا عقلاً محال ہو۔
- (۲) حدیث مشہور: وہ حدیث غیر متواتر جس کے راوی ہر طبقہ میں کم از کم تین یا تین سے زیادہ ہوں، بعض محدثین کے نزدیک ”مشہور“ کو ”مستفیض“ بھی کہتے ہیں۔
- (۳) حدیث عزیز: وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر طبقہ میں کم از کم دو ضرور ہوں۔
- (۴) حدیث غریب: وہ حدیث ہے جس کی اسناد میں کسی جگہ ایک راوی ہو جس کا کوئی شریک نہ ہو۔ حدیث غریب کو ”فرد“ بھی کہتے ہیں۔

تقسیم سادس

- اختلاف راوی کے اعتبار سے حدیث کی چار قسمیں ہیں (۱) شاذ (۲) محفوظ (۳) منکر (۴) معروف۔
- (۱) شاذ: وہ حدیث ہے جس کا راوی تو ثقہ ہو مگر وہ کسی ایسے ثقہ راوی کی حدیث کے خلاف ہو جو ضبط وغیرہ وجوہ ترجیح میں بڑھا ہوا ہو۔
- (۲) محفوظ: وہ حدیث ہے جس کا راوی اوثق ہو مگر وہ ایسے راوی کی حدیث کے خلاف ہو جو ضبط وغیرہ وجوہ ترجیح میں اس سے کمتر ہو۔
- (۳) منکر: وہ حدیث ہے جس کا راوی ضعیف ہو اور وہ ایسے راوی کی حدیث کے خلاف ہو جو قوی راوی ہے۔
- (۴) معروف: وہ حدیث ہے جس کا راوی قوی ہو اور وہ ایسے راوی کی حدیث کے خلاف ہو جو ضعیف ہے، معروف اور منکر ایک دوسرے کی ضدیں ہیں۔ (از مظاہر حق جدید ۱/۶۳)

الباب الثانی مختصر تعارف شخصیات مسند

مسند امام اعظم سے متعلق چار شخصیات کا مختصر تعارف ضروری ہے (۱) صاحب مسند امام ابو حنیفہؒ (۲) مؤلف امام حارثی (۳) مختصر ملخص امام حنفی رحمہ اللہ (۴) مرتب علامہ سندھی رحمہ اللہ۔
ہر ایک کا تعارف مستقل فصل میں پیش کیا جاتا ہے۔

فصل اول: مختصر حالات امام اعظمؒ:

آپ کا اسم گرامی نعمان، والد کا نام ثابت اور دادا کا نام زوطی ہے۔ ابو حنیفہ آپ کی کنیت اور امام اعظم آپ کا لقب ہے۔

ولادت: صحیح قول کے مطابق آپ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے، بعض نے ۷۰ھ اور بعض نے ۸۱ھ بھی لکھا ہے۔
دادا کا قبول اسلام:

حضرت امام اعظمؒ کے دادا زوطی فارس کے رہنے والے تھے اور اپنے ملک کے مذہب کے مطابق فارسی تھے، جب اسلام کی روشنی سرزمین عرب کو روشن کرتے ہوئے عجم میں پھیلی اور بہت سی قومیں مسلمان ہوئیں تو بہت سے فارسی بھی مسلمان ہوئے جن میں ”زوطی“ بھی شامل تھے، ایک لازمی نتیجہ کے تحت قوم اور خاندان کے لوگوں نے ستانا شروع کیا تو آپ جنگ ہو کر مکہ مکرمہ کا قصد کر کے گھر والوں کے ساتھ روانہ ہوئے، جب کوفہ پہنچے تو اسلام کی تابانی وہاں بھی نظر آئی کیونکہ یہ حضرت علی کی خلافت کا زمانہ تھا اور آپ نے کوفہ کو دار الحکومت بنایا تھا، حضرت علی التوفیٰ ۴۰ھ اور عبداللہ بن مسعود التوفیٰ ۳۲ھ نے کوفہ کو علم و فقہ کا مرکز بنا رکھا تھا، اسلئے آپ وہاں ٹھہر گئے، ایک مدت کے بعد ان کے ہاں بچہ پیدا ہوا جن کا نام ثابت رکھا گیا۔ یہی حضرت امام اعظمؒ کے والد ہیں۔

امام اعظمؒ کا طلب علم:

آپ کے والد حضرت ثابتؒ کپڑے کے بڑے تاجر تھے، امام صاحبؒ نے ابتدائی ضروری تعلیم گھر پر ہی حاصل کی، جب کچھ ہوشیار ہوئے تو والد صاحب نے انہیں اپنے ساتھ تجارت میں شامل کر دیا پھر جب سولہ سال کی عمر میں آپ کے والد ثابت کا انتقال ہوا تو تجارت کی ساری ذمہ داری آپ پر پڑ گئی، آپ نے اپنی ذہانت و فطانت سے

کاروبار کو بام عروج پر پہنچایا اور دکان کے ساتھ کپڑے کا کارخانہ بھی لگا لیا لیکن آپ کے دل میں طلب علم کا شوق تھا اور آپ کی والدہ ماجدہ بھی یہی چاہت رکھتی تھی، ۲۰ سال کی عمر میں ایک بار آپ سفر تجارت پر جا رہے تھے کہ راستے میں مشہور محدث حضرت عامر بن شراحیل الشعمی سے ملاقات ہوئی، امام شعمیؒ نے پوچھا آپ کس سے پڑھتے ہیں؟ امام صاحبؒ نے فرمایا کہ میں سفر تجارت پر جا رہا ہوں، میں کسی سے پڑھتا نہیں۔ امام شعمیؒ نے فرمایا کہ مجھے آپ کے اندر بڑی صلاحیت نظر آتی ہے، آپ پڑھتے کیوں نہیں؟ اس بات کا امام صاحب پر بڑا اثر ہوا، والدہ سے مشورہ کیا، ان کو پہلے سے یہی چاہت تھی، اسلئے پڑھنے کا عزم کیا اور سب سے پہلے حضرت حماد بن ابی سلیمان التوفیٰ ۱۲۰ھ کے حلقہ درس میں شامل ہوئے، دو سال ان سے فقہ سیکھی اور اپنی ذہانت، فطانت اور قابلیت کے جوہر دکھائے اور آپ کے شاگردوں میں اپنا نام روشن کر دیا۔

تحصیل حدیث:

اس دوران آپ کو یہ بھی احساس ہو گیا کہ فقہ اور استخراج مسائل کیلئے حدیث کا علم انتہائی ضروری ہے چنانچہ آپ نے کوفہ کے مشہور محدثین سے حدیث کا علم حاصل کیا۔

اساتذہ حدیث: آپ کے اساتذہ حدیث کئی حضرات ہیں جن میں چند حضرات یہ ہیں (۱) حضرت امام شعمیؒ جن کی ترغیب سے آپ نے پڑھنا شروع کیا تھا (۲) عون بن عبداللہ (۳) سلمہ بن سہیل (۴) محارب بن دثار (۵) عدی بن ثابت (۶) ابراہیم بن محمد (۷) سماک بن حرب (۸) موسیٰ ابن ابی عائشہ (۹) ابراہیم نخعی (۱۰) قاسم بن محمد (۱۱) قتادہ (۱۲) نافع (۱۳) طاؤس (۱۴) حسن بصری (۱۵) عمرو بن دینار (۱۶) عبداللہ بن دینار (۱۷) مکرمہ (۱۸) عطاء وغیرہ۔

آپ کے نامور تلامذہ:

آپ سے نامور فقہاء اور چوٹی کے محدثین نے کسب فیض کیا ہے، چند کے نام یہ ہیں (۱) عبداللہ بن مبارک (۲) جرج و تعدیل کے امام یحییٰ بن سعید القطان (۳) وکیع بن الجراح، یہ امام شافعی کے استاذ ہیں (۴) مکی بن ابراہیم (۵) حفص بن غیاث النخعی (۶) مسعر بن کدام (۷) زید بن ہارون (۸) عبدالرزاق بن ہمام وغیرہ۔

تصانیف: حضرت امام اعظم کی کئی تصانیف ہیں، چوتھی صدی ہجری کے مشہور مؤرخ ابوالفرج محمد بن اسحاق نے اپنی مشہور کتاب ”الفہرست لابن ندیم“ میں لکھا ہے کہ امام صاحبؒ نے کئی کتابیں لکھی ہیں (۱) الفقہ الاکبر (۲) کتاب العالم واللعلم (۳) کتاب العلوی القدیریہ (۴) کتاب الرسالۃ الی عثمان البتی فی الار جاء۔ علامہ کوثری رحمہ اللہ

نے ان کے علاوہ آٹھ تصانیف گنوائی ہیں (۱) کتاب الرائے (۲) کتاب اختلاف الصحابہ (۳) کتاب الجامع (۴) کتاب السیر (۵) الکتاب الاوسط (۶) الفقه الاوسط (۷) مکاتیب ووصایا (۸) کتاب الآثار۔

امام صاحبؒ کی تابعیت:

ائمہ اربعہ میں امام ابوحنیفہ وہ واحد امام ہیں جن کو تابعی ہونے کا شرف حاصل ہے، آپ کے دور میں چند صحابہ باحیات تھے اور ان سے باقاعدہ ملاقات کی ہے۔ کئی مورخین اور محدثین آپ کی تابعیت کے قائل ہیں، حافظ ابن حجر عسقلانی، ابن ندیم، ابن جریر، عبد اللہ بن مبارک، خطیب بغدادی، علامہ ابن جوزی، مزی، قسطلانی، سیوطی، علامہ ذہبی، یافعی، عراقی وغیرہ حضرات آپ کی تابعیت پر متفق ہیں۔ آپ مسند امام اعظم میں ملاحظہ فرمائیں گے کہ آپ نے براہ راست صحابہ سے باقاعدہ ملاقات کی اور ان سے احادیث نقل فرمائی، دو حدیثیں ملاحظہ ہوں۔ (۱) کتاب العلم حدیث نمبر ۳ جس کا حاصل یہ ہے امام صاحب فرماتے ہیں ۸۰ھ میں میری ولادت ہوئی اور ۹۶ھ میں سولہ سال کی عمر میں میں نے اپنے والد کے ساتھ حج کیا۔ جب میں مسجد حرام داخل ہوا تو ایک بڑا حلقہ دیکھا، میں نے پوچھا یہ کس کا حلقہ ہے تو کہا گیا کہ یہ نبی علیہ السلام کے صحابی عبد اللہ بن الحارث بن جزء الزبیدی کا حلقہ ہے پھر میں نے آپ سے یہ حدیث ارشاد فرماتے ہوئے سنی۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا: من تفقه فی دین اللہ کفاه اللہ تعالیٰ مهمہ وروزقہ من حیث لا یحتسب۔

(۲) کتاب الادب حدیث نمبر ۳۰، جس کا حاصل یہ ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ ۸۰ھ میں میری ولادت ہوئی اور ۹۳ھ میں نبی علیہ السلام کے صحابی عبد اللہ بن انیس کو فہ تشریف لائے۔ میں نے چودہ سال کی عمر میں انہیں دیکھا اور ان سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا، جبک الشیخی یعمی ویسم۔

امام صاحبؒ کا ابتلاء اور شہادت: حکمرانان وقت کا یہ دطیرہ ہے کہ وہ اپنی مقبولیت بڑھانے اور اقتدار کو بچانے کیلئے وقت کے بڑے علماء کو ہمنوا بنانے کی کوشش کرتے ہیں اور اس کی خاطر انہیں عہدے پیش کرتے ہیں، امام موصوف پر بھی ایسے دو دور گزرے ہیں، پہلے بنو امیہ کے آخری حکمران مروان بن محمد الحمار التونی ۱۳۲ھ کے گورنر عراق یزید بن عمر بن ہبیرہ نے قضاء کا عہدہ پیش کیا، آپ نے انکار کر دیا پھر قاضی القضاء (چیف جسٹس) کا عہدہ پیش کیا، آپ نے اسے بھی رد کر دیا، ابن ہبیرہ نے آپ کو جیل میں ڈالا اور ہر روز آپ کو کوڑے مارے جاتے، بنو امیہ کا دور ختم ہوا اور بنو عباس کا دور شروع ہوا، بنو عباس کے حکمران ابو جعفر منصور التونی ۱۵۸ھ نے بھی آپ کو آلہ کار کے طور پر استعمال کرنے کی کوشش کی، قضاء پھر قاضی القضاء کا عہدہ پیش کیا، انکار پر آپ کو قید کر دیا اور ہر روز آپ کو

بشرح مسند الامام

کوڑے لگائے جاتے، جب آپ کی استقامت میں کوئی فرق نہ آیا تو آپ کو جیل ہی میں زہر دیدیا گیا اور جب آپ نے اثر محسوس کیا تو سجدے میں گر گئے اور اسی حالت میں روح پرواز کر گئی، آپ کا سن وفات ۱۵۰ھ ہے رحمہ اللہ۔ کم و بیش پچاس ہزار افراد نے آپ کی نماز جنازہ میں شرکت کی۔ چھ مرتبہ نماز جنازہ پڑھی گئی اور دفنانے کے بعد بیس دن تک لوگ آپ کی نماز جنازہ پڑھتے رہے۔

مسانید امام اعظم:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کل مرویات چار ہزار ہیں، جن میں سے دو ہزار حماد بن ابی سلیمان سے نقل کی ہیں اور باقی دوسرے اساتذہ سے، امام صاحب کی مذکورہ مرویات بعد کے بلند پایہ اور نامور محدثین نے اپنی سندوں کے ساتھ مختلف مسانید میں جمع فرمائی ہیں، ہر ایک نے آپ کی مرویات کو مستقل مسند میں جمع کیا ہے ایسے مسانید کی تعداد سترہ ہے، یہاں ان کا مختصر تعارف پیش کیا جاتا ہے۔

(۱) مسند الحافظ الحارثی، ان کا مفصل تذکرہ آگے آتا ہے۔

(۲) مسند الحافظ طحطاوی، ابوالقاسم طحطاوی بن محمد ۲۹۱ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۸۰ھ میں وفات پائی، ان کی مسند حروف معجم پر مرتب ہے۔

(۳) مسند الحافظ محمد بن المظفر البغدادی ۲۸۶ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۷۹ھ میں انتقال ہوا۔

(۴) مسند الحافظ ابو نعیم الاصفہانی ۳۶۱ھ میں پیدا ہوئے اور ۴۳۰ھ میں وفات پائی، ان کی مسند انتہائی چھوٹی اور مختصر ہے۔

(۵) مسند الدینیا، القاضی ابوبکر محمد بن عبدالباقی الانصاری البزاز المعروف بقاضی المرستان، ۴۴۲ھ میں پیدا ہوئے

اور ۵۳۵ھ میں وفات پائی۔

(۶) مسند ابن عدی، الحافظ عبد اللہ بن عدی الجرجانی المعروف بابن القطان ۲۷۷ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۶۵ھ

میں وفات پائی۔

(۷) مسند الحافظ الاشنانی، عمر بن الحسن بن علی ۳۳۹ھ میں وفات ہوئی۔

(۸) مسند ابن خضرو اللہی، الحافظ الامام ابو عبد اللہ حسین بن محمد خضرو اللہی بن زویل بغدادی ۵۶۲ھ میں فوت ہوئے۔

(۹) مسند الحافظ السعدی، ابوالقاسم عبد اللہ بن ابی العوام السعدی، ۳۳۵ھ میں فوت ہوئے۔

(۱۰) مسند الحافظ الدوری، ابو عبد اللہ محمد بن حفص البغدادی ۲۳۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۳۱ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۱) مسند ابن عقده، ابو العباس احمد بن محمد بن سعید الکونی ۲۴۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۳۲ھ میں انتقال ہوا، علامہ عینی نے لکھا ہے کہ اس مسند کی مرویات ایک ہزار سے زائد ہیں۔

(۱۲) مسند ابن المقرئ، الامام الحافظ ابو بکر محمد بن ابراہیم المشہور بابن المقرئ الاصفہانی ۳۸۱ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۳) مسند ابن شاہین، ابو حفص عمر بن احمد البغدادی المعروف بابن شاہین ۲۹۷ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۸۵ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۴) مسند دارقطنی، امام دارقطنی مشہور محدث ہیں، ان کی سنن الدار قطنی مشہور کتاب ہے ۳۰۶ھ میں پیدا ہوئے اور ۳۸۵ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۵) مسند ابن القیصرانی، ابو الفضل محمد بن طاہر القدسی المعروف بابن القیصرانی ۴۳۸ھ میں پیدا ہوئے اور ۵۰۷ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۶) مسند ابن عساکر، ابو القاسم علی بن الحسن الدمشقی الشافعی ۴۹۹ھ میں پیدا ہوئے اور ۵۷۷ھ میں انتقال ہوا۔

(۱۷) مسند المغربی، نام عینی الجعفری المغربی ہے ۱۰۸۰ھ میں انتقال ہوا۔ یہ متاخرین محدثین میں سے ہیں لیکن امام صاحب کی مسند کو بڑے اہتمام سے جمع کیا اور اپنے سے لیکر امام صاحب تک ہر حدیث کی متصل سند لکھی۔

جامع مسانید الامام الاعظم: ساتویں صدی ہجری کے عظیم محدث قاضی القضاۃ ابوالموید محمد بن محمود الخوارزمی التونی ۶۵۵ھ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی پندرہ مسانید کو ”جامع مسانید الامام الاعظم“ کے نام سے جمع کیا ہے لیکن اس مجموعہ میں مذکورہ مسانید میں سے پہلی دس مسانید کو جمع کیا ہے، باقی پانچ مسانید نہیں بلکہ امام محمد کی کتاب ”الانوار“ کے مختلف پانچ نسخہ ہیں (۱) نسخہ امام محمد (۲) نسخہ حماد بن ابی حنیفہ (۳) نسخہ امام ابو یوسف (۴) نسخہ حسن بن زیاد اللؤلؤی (۵) نسخہ محمد بن خالد الوہبی، یہ پانچوں حضرات امام صاحب کے براہ راست شاگرد ہیں۔

زیر نظر کتاب کے مرتب امام حارثی ہیں جن کا نام بالکل شروع میں آیا ہے ان کا مختصر تعارف یہ ہے۔

فصل ثانی: مختصر حالات امام حارثی:

نام عبد اللہ، کنیت ابو محمد، لقب استاذ ہے، ولادت ۳۰۰ھ سے پہلے ہوئی ہے، نسبت حارثی بخاری ہے بخاری، بخاری کی طرف نسبت ہے اور الحارثی پر دادے کی طرف، مشاہیر ائمہ احناف میں سے ہیں۔ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ ”الانتاہ“ میں ان کو اصحاب الوجہ میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ اپنے زمانے میں فقہاء حنفیہ کا مرجع تھے، اصحاب الوجہ کا درجہ مجتہد فی المذہب اور مجتہد مطلق منتسب کے درمیان ہے، فقہ کی تحصیل آپ نے امام ابو حفص صغیر

سے کی تھی اور انہوں نے اپنے والد ماجد امام ابو حفص کبیر سے جو امام محمد کے مشاہیر تلامذہ میں سے ہیں۔

طلب حدیث کیلئے اسفار:

آپ نے طلب حدیث کیلئے مختلف شہروں، علاقوں اور ممالک کا سفر کیا جن میں حجاز، خراسان اور عراق شامل ہیں اور وہاں کے مختلف اساطین حدیث سے کسب فیض کیا، حافظ سمعانی "کتاب الانساب" میں لکھتے ہیں رحل السی خراسان والعراق والحجاز وادرک الشیوخ۔

امام حارثی محدثین کی نظر میں: حافظ سمعانی لکھتے ہیں: شیخ کبیر، کثیر الحدیث یعنی بڑے کثیر الحدیث شیخ تھے۔
حافظ غلیلی لکھتے ہیں۔

يعرف بالاستاذ له معرفة بهذا الشأن - استاذ کے نام سے مشہور ہیں اور فن حدیث میں ان کو بڑی معرفت حاصل ہے۔

فن رجال کے مشہور امام حافظ شمس الدین الذہبی نے تذکرہ الحفاظ میں "قاسم بن اصغ" کے ترجمہ میں بضمن وفیات ۳۴۰ھ ان کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

وفيه مات عالم ماوراء النهر ومحدثه الامام العلامة ابو محمد عبدالله بن محمد بن يعقوب بن الحارث الحارثي البخاري الملقب بالا ستاذ جمع مسند ابي حنيفة الامام وله اثنتان وثمانون سنة،

اور اسی سال ماوراء النہر کے عالم محدث امام علامہ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن یعقوب بن الحارث الحارثی نے وفات پائی، آپ استاد کے لقب سے مشہور تھے اور آپ نے امام ابو حنیفہ کی مسند جمع کی، بیاسی سال کی عمر میں وفات پائی تھی۔
حافظ ابن حجر عسقلانی نے "تعجيل المنفعة" میں آپ کو حافظ حدیث تسلیم کیا ہے۔

تلامذہ: آپ سے کئی محدثین و فقہاء نے کسب فیض کیا جن میں مشہور حضرات یہ ہیں۔

(۱) حافظ ابن مندہ (۲) حافظ ابن عقدہ (۳) حافظ ابو بکر جعابی۔

وفات: آپ کا انتقال ۳۴۰ھ میں بھر بیاسی سال ہوا۔

مقام مسند الحارثی: علامہ محمد حسن السنہلی رحمہ اللہ مسند الامام الاعظم کی شرح تسبیح النظام کے مقدمہ میں

لکھتے ہیں۔

ثم اعلم ان اجمع مسانيدہ الخمسة عشر مسند الحارثی.
یعنی امام صاحب کی پندرہ مسانید میں سب سے جامع مسند امام حارثی کی ہے۔
علامہ خوارزمی جامع مسانید الامام کے مقدمہ میں لکھتے ہیں:

ومن طالع مسنده الذی جمعه للامام ابی حنیفة علم تبحره فی علم الحديث واحاطته بمعرفة
الطرق والمتون.

اور جو شخص بھی ان کی اس مسند کا مطالعہ کرے گا جو انہوں نے امام ابو حنیفہ کی مرویات سے جمع کی ہے وہ علم حدیث
میں ان کے تبحر اور طریق اسانید و متون پر ان کی نظر کی ہمہ گیری کا قائل ہو جائیگا۔

اختصار مسند الحارثی:

کئی حضرات نے مسند حارثی کا اختصار کیا ہے، اس اختصار میں امام حارثی سے امام ابو حنیفہ تک جو سند درج تھی
اسے حذف کر دیا اور امام صاحبؒ سے رسول اللہ ﷺ تک جو سند تھی اس کو بعینہ رکھا زیر نظر کتاب علامہ ہفکی کی
اختصار کردہ ہے۔

فصل ثالث: مختصر حالات امام ہفکیؒ:

الامام القاضی موسیٰ بن زکریا، صدر الدین لقب ہے، نسبت ہفکی رومی ہے، سلسلہ نسب یوں ہے الامام القاضی
صلاح الدین موسیٰ بن زکریا بن ابراہیم بن محمد بن صاعد، ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ان کی نسبت ہفکی لکھی ہے اور خود
ان کے ایک واسطے سے شاگرد علامہ عبدالقادر القرشی نے نسبت ہفکی لکھی ہے اور یہی مشہور ہے، یہ روم کے دیار بکر
کے ایک شہر حصن کیفا کی طرف نسبت ہے، آپ ۵۸۰ یا ۵۸۱ھ میں پیدا ہوئے اور ۶۵۰ میں انتقال ہوا۔ مشہور محدث
تھے، اکثر حلب اور قاہرہ میں رہے اور وہیں درس حدیث دیا کرتے تھے قاہرہ میں انتقال ہوا اور وہیں السیدہ نفیسہؒ کے
جوار میں مدفون ہیں، آپ کے شاگردوں میں حافظ الدمیاطی ہیں، حافظ دمیاطی نے اپنی ہجتم میں ان کا ذکر کیا ہے۔ آپ کا
اختصار ”مسند ابی حنیفہ للحصکفی“ کے نام سے مشہور ہے، ملا علی قاری ہروئی نے اس کی ”سند الانام فی شرح
مسند الامام“ کے نام سے شرح لکھی ہے، علامہ محمد حسن سنہلی نے اس شرح کے حوالے زیادہ دیئے ہیں اور اس پر تنقید بھی کافی
کی ہے۔

علامہ ہسکفیؒ کا ایک اضافہ:

علامہ ہسکفیؒ نے مسند حارثی کا خلاصہ لکھا ہے لیکن اس بات کا بھی التزام کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے صاحبزادے حماد نے امام صاحب سے جو روایات نقل کی ہیں انہیں بھی ضرور اپنے اختصار میں لائیں گے، اس لئے حضرت حماد کی جو روایات مسند حارثی میں نہ تھیں، انہیں مسند ابن خرسو سے نقل فرمایا ہے۔ قارئین اس کا مشاہدہ کتاب میں فرمائیں گے۔

ترتیب نو: علامہ سندھیؒ نے مختصر امام ہسکفی کو ابواب فقہ پر مرتب فرمایا، جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا ہے کہ مسند حارثی پہلے محم الاشیوخ پر مرتب تھی۔ (ملخص من مقدمة مسند الامام الاعظم للشيخ المحدث عبدالرشيد النعماني)

فصل رابع: حالات مرتب

مرتب کا نام علامہ محمد عابد سندھیؒ ہے، ان کا سلسلہ نسب یہ ہے الشیخ الامام العالم المحدث الفقیہ محمد عابد بن احمد علی بن محمد مراد بن یعقوب الحافظ بن محمود الانصاری الخزرجی، آپ کا تعلق انصار کے قبیلہ خزرج سے ہے اور حضرت ابوالیوب انصاریؒ (خالد بن زید) کی اولاد میں سے ہیں۔

وطن اصلی اور مقام ولادت: آپ کا اصل وطن صوبہ سندھ ہے، چنانچہ آپ حیدر آباد سندھ کے شمال میں نہر کے کنارے واقع چھوٹے سے شہر ”سیون“ میں پیدا ہوئے۔

سفر و ہجرت: آپ کے دادا اپنے اہل و عیال سمیت سندھ سے عرب ہجرت کر گئے اور وہیں اقامت پذیر ہو گئے، آپ کے بڑوں کا وہیں انتقال ہوا، آپ وہاں کئی شہروں میں رہے، یمن کے شہر صنعاء اور زبید میں رہے، آپ جلیل القدر عالم فقیہ اور محدث ہونے کے ساتھ ساتھ طبیب بھی تھے، صنعاء یمن میں قیام کے دوران وہاں کے امیر کے ساتھ تعلق بن گیا اور اس کے طبیب بھی مقرر ہوئے، اس دوران اس کے ایک وزیر کی بیٹی سے شادی ہو گئی، امیر صنعاء نے ایک بار آپ کو سفیر بنا کر والی مصر کے پاس بھیجا اور آپ کے ہاتھ تحفے تحائف بھیجے، آپ کے علم و فضل اور شرافت کا چرچہ تھا ہی، اس ملاقات کے دوران والی مصر سے تعلق بن گیا جو تا دیر باقی رہا اور کئی مشکلات میں کام بھی آیا۔

اساتذہ: آپ نے کئی اساتذہ سے استفادہ کیا جن میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) قاضی شوکانی (۲) محمد حسین بن محمد مراد، یہ آپ کے چچا ہیں اور ان سے زیادہ علم حاصل کیا (۳) علامہ عبد الرحمن بن سلیمان بن یحییٰ بن عمر الابدل (۴) الشیخ یوسف بن محمد بن العلاء المرز حاجی (۵) الشیخ محمد طاہر سنبل (۶) المفتی عبدالملک القلعی (۷) الشیخ صالح بن محمد العری الفلانی۔

ذہانت و ذکاوت: آپ انتہائی ذہین و فطین تھے، قاضی محمد بن علی الشوکانی کو کون نہیں جانتا کہ وہ انتہائی متعصب غیر مقلد یا شیعہ تھے، حضرت سندھیؒ نے ان سے ہدایہ الحکمۃ اور اس کی شرح المیزبیدی پڑھی ہے، حضرت سندھیؒ خفی تھے اور شاگرد بھی، اس کے باوجود قاضی شوکانی البدر الطالع میں آپ کے بارے لکھتے ہیں، صاحب الترجمة له اليد الطولى فى علم الطب ومعرفة متقنة فى النحو والصرف وفقه الحنفية و اصوله ومشاركة فى سائر العلوم، وفهم صحيح سريع، پڑھائی کے بارے لکھتے ہیں کہ حضرت سندھیؒ نے مجھ سے علامہ ابهریؒ کی ہدایہ الحکمۃ اور اس کی شرح میزبیدی پڑھی ہے باوجودیکہ کتاب اور اس کی مذکورہ شرح انتہائی دقیق اور خفی تھیں، آپ نے ان دونوں کو خوب سمجھا، آپ کے علاوہ بے شمار فنون کے ماہر علماء درس میں شریک ہوتے تھے لیکن ان کو اکثر مسائل سمجھ نہ آتے تھے۔

تصانیف: حضرت سندھیؒ نے چھوٹی بڑی بہت سی مفید اور نافع کتب تالیف فرمائی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔ (۱) ترتیب مسند الامام الاعظم، اس میں آپ نے صرف امام ہسکفی کی روایات پر اکتفاء کیا ہے۔ (۲) مشہور فقیہ علامہ ہسکفیؒ کی کتاب الدر المختار کی شرح، طوابع الانوار علی الدر المختار، علامہ شامیؒ کا مشہور آفاق کا حاشیہ بھی اسی کتاب پر ہے، علامہ سندھیؒ کی یہ شرح بھی کافی ضخیم اور بسیط ہے، اس میں فقہ حنفی کے اکثر جزئیات، فروع، واقعات، فتاویٰ اور مسائل کو جمع کر دیا ہے البتہ ابھی تک نایاب ہے، سننے میں آیا ہے کہ اس کی نقل کسی عربی ملک میں موجود ہے اور بعض حضرات کی کوشش سے اس کی فوٹو پاکستان آ چکی ہے، ان شاء اللہ عنقریب چھپ جائیگی۔ (۳) ابن دبیج الحافظ الشیبانی کی تیسیر الاصل کی شرح، جس کا نام شرح تیسیر الاصول ہی رکھا ہے، یہ مکمل نہ ہو سکی، کتاب الحمد و تک ہے۔

(۴) اپنی اسناد پر ایک کتاب لکھی ہے، حصر الشارح فی اسانید محمد عابد۔

(۵) حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتاب بلوغ المرام کی شرح جو مکمل نہ ہو سکی۔

وفات اور مدفن:

آپ بروز پیر سترہ ربیع الاول ۱۲۵۷ کو دنیائے فانی سے رخصت ہوئے اور جنت البقیع میں باب عثمان بن عفان کے سامنے مدفون ہیں۔ (ملخص من نزہۃ الخواطر للعلامة عبدالحی الحسنی اللکنوی (۳۸۷/۷)

مسند امام اعظم کی کل مرویات:

اس میں مستقل سند سے مروی کل احادیث پانچ سو بائیس (۵۲۲ ہیں)۔ کسی سند کے ضمن میں جو روایات تبعاً نقل کی گئی ہیں، وہ اس کے علاوہ ہیں۔



بسم الله الرحمن الرحيم

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان رحم کرنے والے ہیں

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وآله ائمة الدين وصحبه

سرج الاسلام والمسلمين۔

ترجمہ: تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جو تمام جہانوں کا رب ہے اور درود اور سلام ہو رسولوں کے سردار پر اور آپ کی

آل پر جو دین کے امام ہیں اور آپ کے صحابہ پر جو اسلام اور مسلمانوں کے چراغ ہیں

توضیح اللغات: سید سردار، جماعت، گرہ اور قبیلہ کا بڑا، اصل میں سید تھا جیسے جید اصل میں

جیود تھا، یہ سیادت سے مشتق ہے پھر واؤ کو یاء سے بدلا اور یا کو یا میں مدغم کر دیا گیا، سید بن گیا، آل، اصل میں اہل

تھا، ہاء کو مزہرہ سے بدلا تو آل ہو گیا، ال اور اہل میں دو قسم کا فرق ہے (۱) معنوی فرق، وہ یہ کہ اہل کا استعمال ارزاں

اور اشراف دونوں کیلئے ہوتا ہے اور آل کا استعمال صرف اشرف کیلئے، شرافت خواہ دنیوی ہو جیسے آل فرعون اور خواہ

اخروی اور دینی ہو جیسے آل رسول (۲) لفظی فرق، وہ یہ کہ ال کی اضافت ہمیشہ ذوی العقول کی طرف ہوتی ہے جیسے

ال موسیٰ اور اہل کی اضافت غیر ذوی العقول کی طرف بھی ہوتی ہے جیسے اہل بیت، ایماہ امام کی جمع، صحبہ ہاء کا

سکون ہے صاحب کی جمع، ساتھی، دوست سرج سراج کی جمع، چراغ۔

فاضل مرتب نے قرآن پاک کی ترتیب کتابی، حدیث شریف اور سلف صالحین کے طریقہ کی اقتداء کرتے ہوئے

اپنی کتاب بسم اللہ اور الحمد للہ سے شروع فرمائی ہے اس میں قرآن کی اقتداء اسلئے ہے کہ قرآن کی ابتداء بسم اللہ اور

الحمد للہ سے کی گئی ہے اور حدیث پر عمل اسلئے کیا ہے کہ احادیث کو ترتیب دینا ایک عالیشان کام ہے اور ایسے کام کو بسملہ

اور حمد سے شروع کرنے کی ترغیب آئی ہے چنانچہ ملا علی قاریؒ نے مرقاة میں ایسی کئی احادیث جمع فرمائی ہیں مثلاً

علامہ راہوی کی کتاب الاربعین کے حوالے سے ابو ہریرہؓ کی روایت نقل فرمائی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس بھی

عظیم الشان کام کو اللہ تعالیٰ کے ذکر پھر نبی علیہ السلام پر درود سے شروع نہ کیا جائے وہ کام ہر قسم کی برکت سے محروم

رہے گا، ایک روایت میں ہے کہ جسے بسم اللہ سے شروع نہ کیا جائے اور ایک میں ہے کہ الحمد للہ سے شروع نہ کیا جائے،

اور سلف صالحین کی اقتداء اس طرح ہے کہ وہ بھی اپنی کتب بسم اللہ حمد و ثنا اور درود سے شروع فرماتے ہیں۔

اما بعد فيقول اضعف عباد الله الغني محمد عابد بن احمد علي بن القاضي محمد مراد

الواعظ السندی الانصاری تاب الله عليه انه هو التواب الرحيم لما كان مسند الامام الاعظم

والہمام الاقدم ابی حنفیہ رضی اللہ عنہ من روایۃ الحصفی مرتباً علی اسماء شیوخہ بحسب ما روی عنہم رحمہم اللہ تعالیٰ و کان استخراج الحدیث منہ مشکلاً خصوصاً لمن لا یدری شیخ الامام فی ذلک الحدیث اردت ان ارتبہ علی الابواب الفقہیۃ لیسہل البحت فیہ مستعیناً باللہ انہ مفیض الخیر والجود۔

ترجمہ: حمد و ثناء کے بعد پس غناء والے اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے، کمزور ترین بندہ محمد عابد بن احمد علی بن قاضی محمد مراد واعظ سندى انصارى اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائے، اللہ ہی توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے، کہتا ہے کہ جب ہکفی کی روایت سے امام اعظم اور قدیم ترین بلند پایہ عالم ابو حنیفہ نعمان کی مسند، آپ کے ساتھ کے ناموں پر اس طرح مرتب تھی جس طرح وہ ان سے روایت فرماتے تھے اور اس سے حدیث کا نکالنا مشکل تھا، خاص طور پر ان حضرات کیلئے جو اس حدیث میں امام صاحب کے استاذ کو نہ جانتے ہوں، تو میں نے اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرتے ہوئے ارادہ کیا کہ اسے فقہی ابواب پر مرتب کروں تاکہ اس میں بحث کرنا آسان ہو جائے، اللہ تعالیٰ ہی خیر اور سخاوت جاری کرنے والے ہیں۔

توضیح اللغات: الغنی مالدار، اللہ کی صفت ہے الواعظ خطیب، وعظ کہنے والا، پہلے زمانہ میں خطیب اور مقرر کو واعظ کہتے تھے۔ التواب، تاب توبہ کی نسبت بندہ کی طرف ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں توبہ کرنا رجوع کرنا اور اگر اللہ کی طرف ہو تو معنی ہوتے ہیں توبہ قبول کرنا، متوجہ ہونا الہمام بلند ہمت عالم، بلند پایہ عالم، بلند ہمت بادشاہ، سردار، بڑا اقدم قدامت سے اسم تفصیل، پرانا ترین، بہت پرانا، اسماء، اسم کی جمع، نام، شیوخ شیخ کی جمع، استاذ استخراج نکالنا البحت تلاش، طلب، تفتیش جب تو مستعینا حال ہے اردت کی ضمیر فاعل سے، استعانة کے معنی مدد طلب کرنے کے آتے ہیں مفیض جاری کرنے والا، بہانے والا فیض جاری کرنے والا، الجود سخاوت، الحصفی بعض نسخوں میں ہکفی اور بعض میں ہکفی ہے۔

تجزیہ: اس عبارت میں فاضل مرتب رحمہ اللہ نے مسند امام اعظم کی قدیم و جدید ترتیب کا مختصر تعارف اور نئی ترتیب کا فائدہ بیان فرمایا ہے۔

تفصیل: امام ہکفی رحمہ اللہ کی روایت سے جو مسند امام اعظم تھی وہ امام ابو حنیفہ کے ساتھ کے ناموں پر مرتب تھی، علمی اعتبار سے جس استاذ کا رتبہ زیادہ بلند ہوتا اس کی احادیث کو پہلے لکھا گیا تھا، اس کے بعد جس کا درجہ ہوتا اس کی احادیث لکھی گئی تھیں، اس ترتیب میں نقص یہ تھا کہ حدیث کی تلاش مشکل تھی، خاص طور پر اگر کسی کو یہ بھی معلوم

بشرح مسند الامام

نہ ہو کہ آپ نے مطلوبہ حدیث کس استاذ سے روایت کی ہے، اس مشکل کے پیش نظر فاضل مرتب فرماتے ہیں میں نے امام صاحب کی مسند کو فقہی ابواب پر مرتب کیا تا کہ حدیث کی تلاش آسان ہو جائے، حدیث جس فقہی مسئلہ کے بارے ہوگی اسے متعلقہ کتاب اور باب میں آسانی سے تلاش کیا جاسکے گا۔

حدیث نمبر ۱۔ ابو حنیفہ عن یحییٰ عن محمد بن ابراہیم التیمی عن علقمہ بن وقاص الليثی عن عمر بن خطاب قال قال رسول اللہ ﷺ الا اعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى الدنيا يصيها او امرأة ينكحها فهجرته الى ماها جرائه.

ترجمہ: امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی روایت کرتے ہیں وہ محمد بن ابراہیم تیمی سے وہ علقمہ بن وقاص لیثی سے وہ عمر بن خطاب سے انہوں نے فرمایا نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر آدمی کیلئے وہ ہے جس کی وہ نیت کرتا ہے لہذا جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہو تو اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف شمار ہوگی اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ وہ اسے پائے یا عورت کی طرف ہو کہ اس سے شادی کرے تو اس کی ہجرت اس چیز کی طرف شمار ہوگی جس کی طرف اس نے ہجرت کی ہے۔

توضیح اللغات: اعمال عمل کی جمع ہے، عمل اور فعل میں یہ فرق ہے کہ عمل کا اطلاق صرف اختیاری کاموں پر ہوتا ہے غیر اختیاری پر نہیں اور فعل کا اطلاق اختیاری اور غیر اختیاری دونوں پر ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن میں اعملوا صالحا فرمایا ہے، افعلوا صالحا نہیں فرمایا کیونکہ شریعت کی رو سے انسان اختیاری کاموں کا مکلف ہے غیر اختیاری کا نہیں، نیت کی جمع ہے اصل میں نوبۃ تھا واد کو یا سے بدلا اور یا کو یا میں مدغم کیا نیت ہو گیا۔ لکل امرأ مانوی: مانوی متبداً مؤخر ہے اور لکل امرأ خبر مقدم ہے۔ الی دنیا یصیہا اس میں دو احتمال ہیں (۱) دنیا موصوف اور یصیہا اس کی صفت ہو (۲) یصیب سے پہلے لام محذوف ہو یعنی لیصیہا، یہ متعلق ہوگا ہجرت کے۔

تفصیل: اس حدیث کو ”حدیث مہاجر ام قیس“ کہا جاتا ہے، طبرانی کی معجم کبیر اور سنن سعید بن منصور میں واقع آتا ہے کہ ایک شخص نے کسی عورت کو پیغام نکاح بھیجا، اس عورت نے شرط لگائی کہ اگر ہجرت کرو گے تو نکاح کرونگی ورنہ نہیں، اس شخص نے اسی نیت سے ہجرت کی، زبیر بن بکار نے اپنی کتاب اخبار مدینہ میں نقل فرمایا ہے کہ اس موقع پر نبی علیہ السلام نے یہ حدیث ارشاد فرمائی اس عورت کا نام قیلہ اور کنیت ام قیس تھی، وہ شخص ”مہاجر ام قیس“ سے مشہور ہو گیا۔ محدثین کے ہاں اس حدیث کی بڑی اہمیت ہے بعض نے فرمایا کہ یہ ربع العلم ہے اس حدیث کو محدثین

اپنی کتابوں کے شروع میں لاتے ہیں تاکہ ابتداء ہی سے معلم اور متعلم کی نیت صاف اور درست ہو جائے، یہاں ابتداء میں لانے کا بھی یہی مقصد ہے۔

مسئلہ: کام تین قسم کے ہیں (۱) عبادات (۲) مباحات (۳) معاصی، نیت کی تائید عبادات اور مباحات میں ہوتی ہے معاصی میں نہیں مثلاً نماز پڑھتا ہے صدقہ دیتا ہے تو نیت کا خالص ہونا ضروری ہے یا مباح کام کرتا ہے تو اچھی نیت ہو تو ثواب ملے گا ورنہ نہیں، مثلاً اچھا کھانا اس نیت سے کھاتا ہے کہ تندرست رہے گا اور اللہ کی عبادت کرے گا تو ثواب ہے اور اگر مستی اور لہو لعب کیلئے کھاتا ہے تو گناہ ہے، معاصی میں نیت اچھی ہو یا بری اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا، اس میں گناہ ہی گناہ ہے۔

کتاب الایمان والاسلام والقدر والشفاعة

یہ کتاب ایمان اور اسلام اور تقدیر اور شفاعت کے بارے میں ہے۔

اس کتاب میں کل انتیس روایات ہیں جن میں سے پچیس مرفوع احادیث ہیں اور چار مقوف آثار ہیں مرفوعات میں سے پانچ کے راوی ابن عمر، تین کے جابر، تین کے ابوسعید خدری، دو کے ابن مسعود، دو کے بریدہ، دو کے سعد بن ابی وقاص اور ایک ایک روایت ان صحابہ سے مروی ہے (۱) ابو ہریرہ

(۲) ابوالدرداء (۳) حذیفہ (۴) ابن عباس (۵) انس (۶) جریر بن عبداللہ، دو روایتیں مجہول صحابہ سے منقول

ہیں اور آثار میں سے ایک ابن عمر سے، ایک حذیفہ سے، ایک معاذ سے اور ایک مجہول صحابی سے منقول ہے۔

واضح رہے کہ صحابہ کے مجہول ہونے سے صحت حدیث پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کیونکہ تمام صحابہ بالاتفاق عادل ہیں۔ پھر ان اٹھائیس احادیث میں سے تیرہ احادیث اسلام اور ایمان کے بارے میں، سات تقدیر کے بارے اور سات شفاعت کے بارے وارد ہوئی ہیں۔ اور ایک روایت رؤیت باری تعالیٰ کے بارے میں ہے۔

باب ارکان الاسلام و ذم القدریۃ

یہ باب اسلام کے ارکان اور قدریہ کی مذمت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲: ابو حنیفہ عن علقمۃ عن یحییٰ بن یعمر قال بینما مع صاحب لی

بمدینۃ رسول اللہ ﷺ اذ بصرنا بعبد اللہ بن عمر فقلت یا صاحبی هل لک ان نأتیه فنسأله

عن القدر قال نعم فقلت دعنی حتی اكون انا الذی اسأله فانی اعرف به منک قال فانتهینا الی

عبد اللہ فقلت یا ابا عبد الرحمن انا نقلب فی هذه الارض فریما قدمنا البلدة بها قوم یقولون

لا قدر فبما نرد علیهم قال ابلغهم منی انی منهم برئ ولو انی وجدت اعواناً لجاهدتهم ثم

انشأ یحدثنا قال بینما نحن مع رسول اللہ ﷺ ومعہ رهط من اصحابہ اذا قبل شاب جمیل

ابیض حسن اللیمة طیب الریح علیہ ثياب بیض فقال السلام علیک یا رسول اللہ السلام

علیکم قال فرد علیہ رسول اللہ ﷺ ورددنا معه فقال ادنو یا رسول اللہ قال ادن فدنا دنوة او دنو تین ثم قام موقراله ثم قال ادنو یا رسول اللہ فقال ادنه فدنا حتی الصق رکبته بركة رسول اللہ ﷺ فقال اخبرنی عن الايمان قال ان تو من باللہ وملائکته وکتابه ورسله ولقائه والیوم الآخر والقدر خیره وشره من اللہ. فقال صدقت قال فعجبنا من تصدیقه لرسول اللہ ﷺ وقوله صدقت کانه یعلم قال فاخبرنی عن شرائع الاسلام ما هی قال اقام الصلوة وایتاء الزکوة وحج البيت لمن استطاع الیه سبیلا وصوم رمضان والاغتسال من الجنابة قال صدقت فعجبنا لقوله صدقت قال فاخبرنی عن الاحسان ما هو قال الاحسان ان تعمل للہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک قال فاذا فعلت ذلك فانا محسن قال نعم قال صدقت قال فاخبرنی عن الساعة متى هی قال ما المسؤول عنها باعلم من السائل ولكن لها شرائط فقال ان اللہ عنده علم الساعة وينزل الغیث وبعلم ما فی الارحام وما تدری نفس ما ذا تکسب غداً وما تدری نفس بأی ارض تموت ان اللہ علیم خبیر قال صدقت ثم انصرف ونحن نراه قال النبی ﷺ علی بالرجل فقمنا فی اثره فماندری این توجه ولا رأینا شیاً فذكرنا ذلك للنبی ﷺ فقال هذا جبرئیل علیه السلام اتاکم یعلمکم معالم دینکم واللہ ما اتانی بصورة الا وانا اعرفه فیها الالهة الصورة.

ترجمہ: ابوحنیفہ علقمہؒ سے روایت کرتے ہیں علقمہؒ بن یعمرؒ سے وہ فرماتے ہیں کہ اس اثناء میں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے شہر میں اپنے ساتھی کے ساتھ تھا، اچانک ہماری نظر عبداللہ بن عمر پر پڑ گئی تو میں نے اپنے ساتھی کو کہا کہ کیا آپ اس بارے رغبت رکھتے ہیں کہ ان کے پاس جائیں اور ان سے تقدیر کے بارے پوچھیں؟ اس نے کہا ہاں تو میں نے کہا مجھے جھوٹو دو۔ یہاں تک کہ میں ہی اس سے پوچھوں کیونکہ میں تمہاری نسبت اسے زیادہ جانتا ہوں، مگر فرماتے ہیں ہم عبداللہ کے پاس پہنچ گئے تو میں نے کہا اے ابو عبدالرحمن ہم ان شہروں میں آمد و رفت رکھتے ہیں بسا اوقات ہم ایسے شہر آتے ہیں جس میں کچھ لوگ ہوتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ کوئی تقدیر نہیں تو ہم انہیں کس طرح جواب دیں؟ انہوں نے فرمایا کہ انہیں میری طرف سے یہ پیغام دو کہ میں ان سے بری ہوں اور اگر میں مددگار پاؤں تو میں یقیناً ان سے جہاد کروں گا پھر ہمیں حدیث بیان کرنے لگے فرمایا کہ اس اثناء میں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے

اس حال میں کہ آپ کے ساتھ آپ کے صحابہ کی ایک جماعت تھی کیا دیکھتے ہیں کہ ایک خوبصورت گورائین بالوں والا پاکیزہ عمدہ خوشبودار جوان آیا جس پر سفید کپڑے تھے تو اس نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ اور السلام علیکم کہا تو نبی علیہ السلام نے اسے سلام کا جواب دیا اور ہم نے آپ کے ساتھ جواب دیا پھر اس نے کہا کیا میں قریب ہو سکتا ہوں؟ نبی علیہ السلام نے فرمایا قریب ہو جاؤ تو وہ ایک یا دو قدم قریب ہو گیا پھر وہ آپ کے سامنے تعظیم سے کھڑا ہو گیا پھر کہا اے اللہ کے رسول میں قریب ہو جاؤں؟ تو آپ نے فرمایا قریب ہو جاؤ تو وہ قریب ہو گیا یہاں تک کہ اس نے اپنا گھٹنہ نبی علیہ السلام کے گھٹنے کے ساتھ ملا لیا اور کہا کہ مجھے ایمان کے بارے خبر دیں آپ نے فرمایا ایمان یہ ہے کہ تم اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کی کتب اور اس کے رسولوں اور اس کی ملاقات اور آخرت کے دن پر اور اچھی اور بری تقدیر پر ایمان لاؤ، تو اس نے کہا آپ نے سچ بولا ابن عمر فرماتے ہیں ہمیں نبی علیہ السلام کے سامنے اس کی تصدیق کرنے اور اس کے قول ”آپ نے سچ بولا“ پر تعجب ہو گا تو کیا وہ جانتا ہے، اس نے کہا پس مجھے اسلام کے فرائض و ارکان کے بارے خبر دیں کہ وہ کیا ہیں آپ نے فرمایا نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور اس شخص کیلئے بیت اللہ کا حج کرنا جو اس کی طرف راستہ کی طاقت رکھتا ہے اور رمضان کا روزہ رکھنا اور جنابت سے غسل کرنا، اس نے کہا آپ نے سچ فرمایا تو ہمیں اس کے قول ”آپ نے سچ فرمایا“ پر حیرت ہوئی اس نے کہا پس مجھے احسان کے متعلق خبر دیں کہ وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا احسان یہ ہے کہ تو اللہ کیلئے ایسے عمل کرے کہ گویا تو اسے دیکھ رہا ہے پس اگر اسے دیکھ نہیں رہا تو وہ تجھے دیکھ رہا ہے اس نے کہا پس جب میں یہ کر لوں تو میں احسان کرنے والا ہوں گا آپ نے فرمایا ہاں اس نے کہا آپ نے سچ فرمایا پھر اس نے کہا کہ مجھے قیامت کے بارے خبر دیں کہ وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ جس سے قیامت کے بارے پوچھا گیا ہے وہ سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا لیکن اس کی کچھ نشانیاں ہیں پھر آپ نے فرمایا، ان اللہ الخ پس اللہ کے پاس ہی قیامت کا علم ہے اور وہ بارش نازل کرتا ہے اور جو کچھ رحموں میں ہے اسے جانتا ہے اور کوئی نفس نہیں جانتا کہ کل وہ کیا کمائے گا اور کوئی نفس نہیں جانتا کہ وہ کوئی زمین میں مرے گا بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہی جاننے والے باخبر ہیں اس نے کہا آپ نے درست فرمایا پھر وہ چلا گیا اور ہم اسے دیکھ رہے تھے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ آدمی کو میرے پاس لے آؤ پس ہم اس کے نشان قدم پر چل پڑے تو ہمیں پتہ نہ چلا کہ وہ کہاں چلا گیا اور ہم کچھ چیز نہ دیکھ سکے تو ہم نے اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ جبرئیل علیہ السلام تھا تمہیں تمہارے دین کے احکام سکھانے آیا تھا اللہ کی قسم وہ میرے پاس کسی صورت میں نہیں آیا مگر میں اسے اس صورت میں پہچان لیتا مگر اس صورت میں نہ پہچان سکا۔

توضیح اللغات: اذہبصرنا ذمنا معافا جاتیہ ہے اس کے معنی ”اچانک“ اور ”کیا دیکھتے ہیں“ سے کیا جاتا

بشرح مسند الامام

ہے دعسی: ودع يدع (ف) سے امر واحد حاضر کا صیغہ ہے۔ انتھینا انتھاء بمعنی پہنچنا، نثقلب آنا جانا، آمد و رفت رکھنا درود کے معنی ہیں لوٹنا، مراد جواب دینا ہے اعوانا عون کی جمع مدگار شباب جمع شباب، جوان، الیمۃ بالوں کی ایک قسم ہے جس میں بال کندھوں تک پہنچ جاتے ہیں یا وہ بال جو کندھوں اور کان کی لو کے درمیان تک ہوتے ہیں، نبی علیہ السلام کے بال تین قسم کے مروی ہیں (۱) وفرہ (۲) لمہ (۳) جمہ، جس کا مجموعہ دلج ہے۔ صحیح قول کے مطابق وفرہ وہ بال ہیں جو کان کی لو تک ہوں اور جمہ وہ ہیں جو کندھوں تک ہوں اور لمہ وہ ہیں جو کندھوں اور کان کی لو کے درمیان تک ہوں، بیض، ابیض کی جمع سفید ادنو، دنا بدنو دنوا (ن) سے واحد متکلم مضارع ہے۔ بمعنی قریب ہونا۔ اس سے پہلے ہمزہ استفہام محذوف ہے اادنو کیا میں قریب ہو جاؤ؟ دنوۃ تاء وحدت کیلئے ہے ایک بار قریب ہونا، دنو تین دو بار قریب ہونا، موقر اقال کی ضمیر فاعل سے حال ہے تو قیر بمعنی تعظیم کرنا دانہ ہاء زائدہ ہے دنا ینو بمعنی قریب ہونا، سے امر واحد حاضر ہے الصق الصاق بمعنی ملانا ملصق کرنا ر کبشہ گھٹنہ قال ان تو من اصل میں ہے قال الایمان ان تؤمن الخ۔ ان تو من مصدر کی تاویل میں ہو کر الایمان کی خبر ہے لقاء (س) ملنا، ملاقات کرنا، خیرہ و شرہ بدل ہے القدر سے، شرانع شریعت کی جمع بمعنی فرائض و ارکان، شرائط علامات الغیث بارش الارحام رحم کی جمع علی بالرجل اصل میں ہے ائتوا علی بالرجل اس آدمی کو میرے پاس لے آؤ، اثرہ اس میں دو احتمال ہیں (۱) ہمزہ کا کسرہ اور ثاء کا سکون إثر (۲) ہمزہ اور ثاء دونوں کا فتح آخر، نقش قدم جمع آثار معالم معلم کی جمع ہے بمعنی احکام و مسائل۔

تفصیل:

اس روایت کے دو حصے ہیں (۱) موقوف حصہ، یہ تقدیر سے متعلق ہے جسکی تفصیل آگے آیا چاہتی ہے (۲) مرنوع حصہ، یہ ایمان و اسلام کے متعلق ہے اس حدیث کو حدیث جبرئیل کہتے ہیں کیونکہ جبرئیل علیہ السلام ایک اجنبی کی صورت میں نبی علیہ السلام کی مجلس میں حاضر ہوئے اور چند سوالات کئے تھے اور نبی علیہ السلام نے جوابات دیئے تھے چار امور کے بارے سوال کیا تھا (۱) ایمان (۲) اسلام (۳) احسان (۴) علامات قیامت، ان کی قدر و وضاحت کی جاتی ہے۔

ایمان کے لغوی اور اصطلاحی معنی: ایمان باب افعال کا مصدر ہے مجرد امن ہے اور باب افعال کا ہمزہ صیغہ کیلئے ہے یعنی امن والا ہونا اور اصطلاحی معنی ہیں الایمان ہو تصدیق النبی ﷺ فی جمیع ضروریات الدین یعنی تمام ضروریات دین میں نبی علیہ السلام کی تصدیق کرنا، اس کے مقابلہ میں کفر ہے، اس کے

لغوی معنی ہیں الستر یعنی چھپانا اور اصطلاحی معنی ہیں تکذیب النبی ﷺ فی شیء من ضروریات الدین یعنی ضروریات دین میں سے کسی ایک کے بارے نبی علیہ السلام کو جھٹلانا، ضروریات دین سے مراد وہ احکام شرع ہیں کہ جن کا ثبوت نبی علیہ السلام سے بطریق تواتر ہوا اور ان کی نقل اس طرح پھیل گئی ہو کہ دین سے تعلق رکھنے والے عوام کو بھی بغیر استدلال کے یقین آ جائے کہ یہ دین کی بات ہے اور آنحضرت ﷺ سے منقول ہے۔ اسلام کے لغوی معنی ہیں کسی کے سامنے جھکنا، اس کی بات کو بلا چوں و چرا تسلیم کرنا۔

ایمان اور اسلام میں نسبت:

اسلام اور ایمان میں کیا فرق ہے؟ اس بارے صحیح یہ ہے کہ حقیقت کے اعتبار سے ایمان اور اسلام ایک چیز ہے، جو مسلمان ہے وہ مومن ہے اور جو مومن ہے وہ مسلمان ہے البتہ دونوں میں اعتباری فرق ہے جو مذکورہ حدیث سے بھی سمجھ میں آتا ہے۔ ایمان تصدیق بالقلب، انقیاد بالطنی اور عقائد کا نام ہے، چنانچہ مذکورہ حدیث میں نبی علیہ السلام نے ایمان کی تعریف ان تو من باللہ الخ سے کی ہے یعنی اللہ تعالیٰ، کتب الہیہ، رسولوں، قیامت اور تقدیر پر ایمان لانا اور یہ باطنی معاملہ اور عقیدہ ہے اور اسلام انقیاد ظاہری، عمل بالا ارکان اور اعضاء و جوارح سے اللہ کی اطاعت کا نام ہے، مذکورہ حدیث میں بھی اسلام کی تعریف نماز روزہ، زکوٰۃ حج وغیرہ اعمال سے کی ہے۔

(۳) احسان کی تفسیر:

احسان باب افعال کا مصدر ہے اس کا مجرد حسن ہے اس کا استعمال دو طرح ہوتا ہے (۱) متعدی بنفسہ جیسے احسن الشی بمعنی اتقنته وحسنته و کملته یعنی میں نے شی کو مضبوط کر دیا حسن و کمال والا کر دیا (۲) متعدی بحرف الی جیسے احسن الی فلان یعنی میں نے فلان پر احسان کیا میں نے اسے نفع پہنچایا۔ یہاں پہلا معنی مراد ہے، اصطلاحی معنی میں احسان کی کئی تفسیریں کی گئی ہیں، ان میں سے بہتر تفسیر وہ ہے جو حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری (۱۲۰/۱) میں فرمائی ہے حافظ کی تفسیر کا حاصل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے احسان کی تعریف میں مقام عبادت کی دو حالتیں بیان فرمائی ہیں (۱) ارفع حالت اور وہ ہے مقام مشاہدہ، یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح توجہ اور دھیان کے ساتھ کرے کہ گویا وہ اپنی ظاہری آنکھوں سے معبود حقیقی کو دیکھ رہا ہے اس حالت کو کسانک ترواہ میں بیان فرمایا ہے (۲) ادنیٰ حالت اور وہ ہے حالت مراقبہ یعنی اللہ کی عبادت کرتے ہوئے دل میں یہ استحضار ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کے سامنے ہیں یہ تو نہیں دیکھ سکتا لیکن اللہ اس کے ہر عمل کو دیکھ رہے ہیں۔ اسے فان لم تکن ترواہ فانہ یراک میں بیان فرمایا ہے۔

(۴) علامات قیامت:

نبی علیہ السلام نے جبرئیل کے جواب میں فرمایا کہ قیامت کا علم مجھے آپ سے زیادہ نہیں، مطلب یہ ہے کہ مجھے آپ کو علم نہیں مجھے بھی نہیں البتہ قیامت کی کچھ نشانیاں ہیں، دوسری روایات میں وہ نشانیاں بھی بیان فرمائیں مثلاً اولاً: کا اس قدر نافرمان ہو جانا کہ ماں کے ساتھ لونڈی والا معاملہ کریں اور چرواہے، ننگے پاؤں، ننگے بدن رہنے والے غریب طبقہ کے لوگ مالدار ہو جائیں اور بلندگوں اور کوٹھیوں میں رہنا شروع کر دیں اور ایک دوسرے پر فخر کریں۔

ان اللہ عنده علم الساعة: اس آیت میں کہا گیا کہ پانچ چیزوں کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے اور کسی کو نہیں (۱) قیامت کا علم (۲) کسی نے کب اور کہاں مرنا ہے (۳) کسی نے مستقبل میں کیا کمائی اور کیا عمل کرنا ہے (۴) بارش ہونے کا علم (۵) رموں میں کیا ہے اس کا علم، پھر ان میں یہ تفصیل ہے کہ پہلی تین قسم کی باتیں کسی کو نہ بالواسطہ معلوم ہو سکتی ہیں اور نہ بلا واسطہ چنانچہ آج تک کوئی بھی ایسا آلہ یا مشین وجود میں نہیں آئی کہ اس کے ذریعہ ان تین باتوں کا علم ہو سکتا ہو البتہ آخری دو چیزیں ایسی ہیں کہ بالواسطہ ان کا علم ہو سکتا ہے چنانچہ اس دور میں جدید آلات کی مدد سے محکمہ موسمیات والے بارش کی پیش گوئی کرتے ہیں اور الراسونوگرافی (ultra sono graphy) کے ذریعہ ایک مخصوص عمر کے بعد معلوم ہو سکتا ہے کہ پیٹ میں بچی ہے یا بچہ ہے لیکن یہ علم غیب نہیں علم غیب وہ ہوتا ہے جو کسی واسطہ اور ذریعہ کے بغیر حاصل ہو۔ یہی وجہ ہے کہ محکمہ موسمیات والے بھی بارش کے امکان، وقوع اور امکان کی بات کرتے ہیں، یقین سے نہیں کہہ سکتے اور بار بار ایسا ہوتا ہے کہ موسمیات والے بارش کے امکان کا اعلان کر دیتے ہیں لیکن بارش ہوتی نہیں اور الراسونوگرافی کے ذریعہ بچی اور بچہ ہونے کا علم تب ہو سکتا ہے کہ پیٹ میں اس کے اعضاء بن چکے ہوں اس سے پہلے علم نہیں ہو سکتا اگر یہ علم غیب ہوتا تو دودن کے حمل کے بارے بھی علم ہونا چاہئے تھا جبکہ اللہ تعالیٰ کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حمل کب ٹھہرے گا اگر دو سال بعد ٹھہرے گا تو اس کے نتیجہ میں بچہ پیدا ہو گا یا بچی، یہ اللہ کے علم میں ہوتا ہے۔

باب سوال جبرئیل عن شرائع الاسلام

یہ باب جبرئیل امین کے اسلام کے احکام کے بارے سوال کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲: ۳۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود قال

جاء جبرئیل الی النبی ﷺ فی صورة شاب علیہ ثياب بياض فقال السلام علیک

یا رسول اللہ قال رسول اللہ ﷺ وعلیک السلام، فقال یا رسول اللہ ادنو فقال ادنه فقال یا رسول اللہ ما الایمان فقال الایمان باللہ وملانکتہ وکتبه ورسوله والقدر خیره وشره قال صدقت فعجبنا لقوله صدقت کانه یدری ثم قال یا رسول اللہ فما شرائع الاسلام قال رسول اللہ ﷺ اقام الصلوٰۃ وابتاء الزکوٰۃ وصوم رمضان وغسل الجنابة قال صدقت فعجبنا لقوله صدقت کانه یدری ثم قال فما الاحسان قال ان تعمل للہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک قال صدقت قال فمتی قیام الساعة قال رسول اللہ ﷺ ما المسؤول عنها باعلم من السائل فقفی فقال رسول اللہ ﷺ علی بالرجل فطلبتنا فلم نر له اثرأ فاخبرنا النبی ﷺ فقال ذلك جبرئیل علیہ السلام جاء کم یعلمکم معالم دینکم.

ترجمہ: عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام نبی علیہ السلام کے پاس ایک جو ان کی صورت میں آئے ان پر سفید کپڑے تھے پس اس نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ نبی علیہ السلام نے فرمایا وعلیک السلام پھر اس نے کہا اے اللہ کے رسول میں قریب آ جاؤ تو آپ نے فرمایا قریب آ جاؤ پھر اس نے کہا اے اللہ کے رسول ایمان کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور آپ کے فرشتوں اور آپ کی کتابوں اور آپ کے رسولوں پر ایمان لانا اور ہر اچھی بری تقدیر پر ایمان لانا، اس نے کہا آپ نے سچ فرمایا“ پر حیرانگی ہوئی گویا کہ وہ جانتا ہے پھر کہا اے اللہ کے رسول اس کے شرائع اور ارکان کیا ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ دینا اور رمضان کے روزے رکھنا اور غسل جنابت کرنا، اس نے کہا آپ نے سچ کہا تو ہمیں اس کے قول ”آپ نے سچ کہا“ پر تعجب ہوا گویا کہ وہ جانتا ہے پھر کہا کہ احسان کیا ہے آپ نے فرمایا احسان یہ ہے کہ تم اللہ کیلئے ایسے عمل کرو گویا تم اسے دیکھ رہے ہو پھر اگر اسے نہیں دیکھ رہے تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔ اس نے کہا آپ نے سچ فرمایا پھر اس نے کہا کہ قیامت کب قائم ہوگی؟ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس سے قیامت کے بارے پوچھا گیا ہے وہ سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا پھر وہ پشت پھیر کر چلا گیا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ آدمی تو میرے پاس لاؤ تو ہم نے اسے تلاش کیا تو ہم نے اس کا کوئی نشان قدم نہ دیکھا پھر ہم نے نبی علیہ السلام کو خبر دی آپ نے فرمایا کہ یہ جبرئیل علیہ السلام تھے تمہارے پاس تمہیں تمہارے دین کے احکام سکھانے آئے تھے۔

توضیح اللغات: ان تعمل مصدر کی تاویل میں ہو کر الاحسان محذوف کی خبر ہے، فقفی تفسیر مصدر

بشرح مسند الامام

سے ماضی واحد غائب کا صیغہ ہے پیٹھ اور پشت موڑ کر جانا۔ تقفیه قفا بمعنی گردن، سے ہے گردن موڑنا، پشت موڑنے و گردن موڑنا لازم ہے، یہاں لازم بول کر ملزوم مراد لیا گیا ہے۔

فقال یا رسول اللہ .

یا رسول اللہ کہنے کا حکم

کسی بھی غائب شخص کو ندا دینے اور یا رسول اللہ ﷺ کہنے کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) بصورتِ حکایت کہنا یعنی قرآن وحدیث میں یہ لفظ آیا ہے تو اسے پڑھنا اور نقل کرنا، یہ بالاتفاق جائز ہے جیسا کہ مذکورہ روایت میں ہے اور قرآن میں ہے یا یہا الرسل کلوا من الطیبات یا یہا المدثر، تشہد میں ہے السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ۔

(۲) نظم نعت شعر وغیرہ میں شاعرانہ تخیل سے حرفِ ندا کا استعمال کرنا، یہ بھی فی نفسہ بالاتفاق جائز ہے البتہ یا رسول اللہ کا لفظ اس وقت اشعار اور نعت میں بھی اہل بدعت کی نشانی بن چکا ہے اسلئے اس سے احتراز ضروری ہے۔

(۳) عام بشر میں حرفِ ندا لکھنا اور عام کلام میں کہنا، اس میں یہ تفصیل ہے کہ نبی علیہ السلام کے علاوہ ہر غائب کیلئے درست ہے کیونکہ اس میں غلط عقیدہ کا ایہام نہیں اور نبی علیہ السلام کے حق میں یہ تفصیل ہے کہ اگر آپ علیہ السلام کو عالم الغیب اور حاضر ناظر سمجھ کر کہتا ہے تو جائز نہیں، حرام اور شرک ہے اور اگر یہ عقیدہ نہیں تو درست ہے کہ کوئی حرج نہیں لیکن اس سے بھی بچنا چاہئے خاص طور پر یا رسول اللہ ﷺ کے لفظ سے کیونکہ یہ اہل بدعت کا شعار بن چکا ہے۔

باب التوحید والرسالة

یہ باب توحید اور رسالت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳: ۴۷۔ ابو حنیفہ عن عطاء ان رجلاً من اصحاب النبی ﷺ حدثه ان عبد اللہ

بن رواحة كانت له راعية تتعاهد غنمه وانه امرها تتعاهد شاة فتعاهدتها حتى سمت الشاة واشتغلت الراعية ببعض الغنم فجاء الذئب فاقتلس الشاة وقتلها فجاء عبد اللہ وفقد الشاة فاخبرته الراعية بامرها فلطمها ثم ندم على ذلك فذكر ذلك لرسول اللہ ﷺ

فَعظَمَ النَّبِيُّ ﷺ ذَلِكَ وَقَالَ ضَرَبْتُ وَجْهَ مُؤْمِنَةٍ قَالَتْ سَوْدَاءُ لَا عِلْمَ لَهَا فَارْسَلْ إِلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ فَسَأَلَهَا ابْنُ اللَّهِ فَقَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ فَمَنْ أَنَا قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ إِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ فَاعْتَقَهَا فَاعْتَقَهَا.

ترجمہ: امام ابو حنیفہ حضرت عطاءؒ سے روایت فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے صحابہ میں سے کئی حضرات نے ان سے بیان کیا کہ عبداللہ بن رواحہ کی ایک بکری چرانے والی لونڈی تھی وہ آپ کی بکریوں کا خیال رکھتی تھی اور انہوں نے اسے حکم دیا کہ ایک بکری کی دیکھ بھال کرتی رہے، تو وہ اس کی دیکھ بھال کرتی رہی یہاں تک کہ بکری موٹی ہو گئی اور بکری چرانے والی لونڈی بعض بکریوں کی حفاظت میں مشغول ہو گئی تو بھیڑیا آیا اور بکری کو اچک لیا اور اسے مار ڈالا پس عبداللہ بن رواحہ آئے اور بکری کو گم پایا تو بکری چرانے والی لونڈی نے اس کے معاملہ کی خبر دی عبداللہ بن رواحہ نے اسے تھپڑ رسید کیا پھر انہیں اس پر ندامت ہوئی تو اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا نبی علیہ السلام نے اسے بڑا معاملہ تصور کیا اور فرمایا تم نے مومنہ عورت کے چہرے پر مارا ہے تو انہوں نے کہا کہ وہ کالی ہے اسے ایمان کا علم ہی نہیں پھر نبی علیہ السلام نے اس کے پاس پیغام بھیجا اور اس سے پوچھا اللہ کہاں ہے تو اس نے کہا آسمان میں، آپ نے فرمایا میں کون ہوں؟ اس نے کہا اللہ کے رسول آپ نے فرمایا وہ مومنہ ہے اس لئے اسے آزاد کر دے چنانچہ انہوں نے اسے آزاد کر دیا۔

توضیح اللغات: راعیۃ بکریاں چرانے والی باندی تنعاہد دیکھ بھال کرنا، خیال رکھنا، نگرانی کرنا، مسمت (ک) موٹا ہونا، فرہ ہونا الذنب بھیڑیا اختلس اچکنا، اچاک جلدی سے اٹھالینا فقد (ض) گم کرنا، گم پانا، تلاش کرنے کے باوجود نہ پانا، لطم تھپڑ مارنا، باب تفعیل سے بھی ہو سکتا ہے بمعنی زوردار تھپڑ مارنا ناسدم (س) شرمندہ ہونا، شرمسار ہونا سوداء کالی۔

تشریح: اس حدیث سے یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ایمان صرف تصدیق قلبی کا نام ہے۔

اعمال ایمان کا جزء ہیں یا نہیں ہیں، اس بارے کچھ اختلاف ہے۔

ایمان کی حقیقت: ایمان تین چیزوں کا مجموعہ ہے (۱) تصدیق بالہیمن یعنی دل سے تصدیق کرنا (۲) اقرار باللسان یعنی زبان سے اللہ کی وحدانیت اور نبی علیہ السلام کی رسالت کا اقرار کرنا (۳) عمل بالارکان یعنی اعضاء اور جوارح سے اعمال کرنا اقرار باللسان اور عمل بالارکان کی حیثیت کیا ہے۔ اس میں اختلاف ہے۔

اعمال کی حیثیت: معتزلہ اور خوارج کا مذہب یہ ہے کہ اعمال ایمان کا جزء ہیں ان کے بغیر ایمان حاصل نہیں ہوتا پھر ان کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص کبیرہ گناہ کرے تو وہ مومن نہیں لیکن کافر ہے یا نہیں اس میں ان کا آپس میں اختلاف ہے خوارج کے ہاں وہ کافر ہے اور معتزلہ کے ہاں کافر نہیں نہ مسلمان ہے نہ کافر، ان کے ہاں کفر اور اسلام کے درمیان ایک درجہ ہے جسے وہ ”فق“ کہتے ہیں۔

(۲) مرجیہ کا مذہب یہ ہے کہ ایمان صرف تصدیق قلبی کا نام ہے اعمال کا ایمان سے کوئی تعلق نہیں۔

(۳) اہل السنۃ والجماعت کا مذہب افراط تفریط کے درمیان ہے وہ فرماتے ہیں کہ اعمال ایمان کا ایسا جزء تو نہیں کہ اگر اعمال نہ ہوں تو ایمان جاتا رہے جیسا کہ معتزلہ اور خوارج کہتے ہیں اور اعمال ایمان سے غیر متعلق بھی نہیں جیسا کہ مرجیہ کہتے ہیں بلکہ اعمال صالحہ کرنا اور معاصی سے بچنا ایمان کیلئے بہت ضروری ہے اگر اعمال اچھے نہ ہوں تو ایمان کمزور ہو جائیگا۔ حدیث الباب اہل السنۃ کی دلیل ہے اور یہ معتزلہ و خوارج کے خلاف ہے لونڈی کے دل میں تصدیق موجود تھی تو نبی علیہ السلام نے اسے مومنہ قرار دیا۔ اس سے اعمال کے بارے پوچھا تک نہیں، اگر اعمال ایمان کے جزء ہوتے اور ان کے بغیر ایمان جاتا رہتا تو نبی علیہ السلام اس سے اعمال کے بارے ضرور پوچھتے۔

این اللہ فقالت فی السماء: اللہ تعالیٰ مکان کی جہت سے پاک ہے نبی علیہ السلام کے مکان کے بارے سوال کرنے اور باندی کا آسمان کی طرف اشارہ کرنے میں دو حکمتیں ہو سکتی ہیں (۱) معبود حقیقی اور بتوں کے درمیان فرق پیدا کرنا کیونکہ بت زمین پر ہوتے ہیں، آسمان پر نہیں (۲) آسمان کی طرف نسبت کرنے میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم، تکریم اور بلندی مرتبہ بتانا مقصود ہے۔

فاعتقھا فاعتقھا، اسے آزاد کرنے کا امر استجابی تھا وجوبی نہ تھا۔

باب التوقف فی ذراری المشرکین

یہ باب مشرکین کی اولاد کے متعلق توقف کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵: ۴ - ابو حنیفہ عن علقمۃ عن ابن بريدة عن ابیہ قال کنا جلوسا عند

رسول اللہ ﷺ فقال لا صحابه انھضوبنا نعود جارنا اليهودی قال فدخل علیہ فوجده فی

الموت فسأله ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وانی رسول الله فنظر الی ابیہ فلم یکلمه ابوه فقال

له النبی ﷺ اشهد ان لا اله الا الله وانی رسول الله فنظر الی ابیہ فقال ابوه اشهد له فقال

الفی! اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ، فقال النبی ﷺ الحمد لله الذى انقذ بى نسمة من النار ، وفى رواية انه قال ذات يوم لا صحابه انهضوا بنا نعود جارنا اليهودى قال فوجده فى الموت فقال اتشهد ان لا اله الا الله قال نعم قال اتشهد انى رسول الله قال فنظر الرجل الى ابيه قال فاعاد عليه رسول الله ﷺ فوصف الحديث ثلث مرات الى اخره على هذه الهیة الى قوله فقال اشهد انک رسول الله فقال رسول الله ﷺ الحمد لله الذى انقذ بى نسمة من النار .

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والا بریدہ سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں ہم نبی علیہ السلام کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو آپ نے اپنے صحابہ کو فرمایا کہ ہمارے ساتھ اٹھ کھڑے ہو اپنے یہودی پڑوسی کی عیادت کرتے ہیں بریدہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام اس کے پاس گئے تو اسے موت کے عالم میں پایا تو اس سے پوچھ گچھ کی پھر فرمایا کہ تو گواہی دے کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا اس کے باپ نے اس سے بات نہ کی پھر نبی علیہ السلام نے اسے کہا گواہی دے کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس نے اپنے باپ کی طرف دیکھا تو اس کے باپ نے اسے کہا اس کے حق میں گواہی دے دو تو جوان نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں پس نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جس نے میری وجہ سے ایک نفس کو جہنم سے چھٹکارا دے دیا اور ایک روایت میں ہے کہ ایک دن نبی علیہ السلام نے اپنے صحابہ سے فرمایا کہ ہمارے ساتھ اٹھ کھڑے ہو اپنے یہودی پڑوسی کی بیمار پرسی کریں راوی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے اسے موت کی تختیوں میں پایا تو آپ نے فرمایا کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں؟ راوی فرماتے ہیں کہ اس شخص نے اپنے باپ کی طرف دیکھا، راوی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے پھر اس پر کلمہ پیش کیا پھر حدیث کو اسی ہیئت پر آخر حدیث تک تین بار بیان فرمایا یعنی اپنے اس قول تک کہ پھر اس شخص نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جس نے میری وجہ سے ایک نفس کو آگ سے نجات دے دی۔

توضیح اللغات: جلوس جالس کی جمع بیٹھنے والے انھضوا (ف) اٹھنا النهوض مصدر ہے نعود (ن) عیادت سے ہے عیادت کرنا، بیمار پرسی اور تیمارداری کرنا، جاسا پڑوسی، جمع حیران جیسے فساد اور ناسا کی جمع

فیران اور نیران آتی ہے یہودی ایک روایت میں اس کا نام عبدالقدوس اور ایک میں عبدوس آیا ہے الفتی جوان، جمع فتیان اور فتیہ آتی ہے انقد چھکارا دینا، بچانا، نجات دلانا نسسمہ نون اور سین دونوں کا فتح ہے جاندار مخلوق، نفس، انسان، سانس، جمع نسیم، نسیمت وصف (ض) بیان کرنا الی قولہ بدل ہے الی آخرہ سے۔

نعود جارنا یہودی الخ اس سے معلوم ہوا کہ کافر پڑوسی کی عیادت درست ہے، اس میں اگر اسے اسلام کی دعوت دینے کی نیت ہو تو اور زیادہ ثواب ہے۔ مسند بزار اور طبرانی وغیرہ میں حضرت جابر کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ پڑوسی تین قسم کے ہیں (۱) جس کا ایک حق ہو اور وہ کافر اور مشرک پڑوسی ہے، اس کا حق پڑوس کا ہے (۲) جس کے دو حق ہیں، وہ مسلمان پڑوسی ہے اس کا ایک حق پڑوسی ہونے کا ہے اور ایک حق مسلمان ہونے کا۔ (۳) جس کے تین حق ہیں، وہ رشتہ دار مسلمان پڑوسی ہے اس کا ایک حق پڑوسی ہونے کا ہے اور ایک مسلمان ہونے کا اور ایک رشتہ دار ہونے کا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعمال ایمان کا جز نہیں، تصدیق قلبی کافی ہے، اس شخص نے صرف کلمہ پڑھا تھا کوئی عمل نہ کیا تھا اس سے معتزلہ اور خوارج کی تردید ہوگئی۔

حدیث نمبر ۵۶: ابو حنیفہ عن عبدالرحمن بن ہر مز الاعرج عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال کل مولود یولد علی الفطرۃ فابواہ یہودانہ وینصرانہ قیل فممن مات صغیرا یا رسول اللہ قال اللہ اعلم بما کانوا عاملین۔

ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرۃ اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔ پھر اس کے ماں باپ اسے یہودی اور نصرانی بناتے ہیں تو کہا گیا اے اللہ کے رسول پھر جو بچپن میں مر گیا اس کا کیا حکم ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ ان کے اعمال کو خوب جاننے والے ہیں۔

توضیح اللغات: علی الفطرۃ فطرۃ کا معنی فطرۃ توحید اور اسلام ہے، مطلب یہ ہے کہ پیدا ہونے والی اور خلقی طور پر اللہ تعالیٰ نے ہر بچے میں ایک ایسی فطری استعداد رکھا ہے کہ اگر کوئی اسے گمراہ نہ کر دے، غلط ماحول اس کا ذہن بدل نہ ڈالے اور وہ اپنی فطری استعداد سے کام لے تو وہ اللہ کی وحدانیت پر ایمان لے آئے گا۔ لیکن ماں باپ کی وجہ سے بچہ گمراہ ہو سکتا ہے مثلاً اس کے والدین یہودی یا نصرانی ہیں تو وہ اسے یہودی یا نصرانی بنادیں گے۔ یہودانہ باب تفعل، تہوید سے ہے یہودی بنانا ینصرانہ باب تفعیل، نصرانی بنانا صغیر، مات کی ضمیر فاعل سے حال ہے۔

صغار کا حکم:

نابالغ بچہ فوت ہو جائے تو وہ مسلمان شمار ہوگا یا نہیں؟ اس بارے تفصیل یہ ہے کہ بچوں کے احکام شرعاً دو قسم کے ہیں۔

(۱) دنیاوی حکم: دنیا میں بچے خیر الابوین دیناً کے تابع ہوتے ہیں یعنی والدین میں سے جس کا دین اچھا ہے بچہ اس کے تابع ہوگا، اگر ماں باپ دونوں مسلمان ہوں یا ایک مسلمان اور دوسرا کافر تو بچہ مسلمان تصور کیا جائیگا چنانچہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائیگی اور اسے مسلمانوں کے مقبرے میں دفنایا جائیگا، اور اگر دونوں کافر ہوں تو بچہ کافر تصور کیا جائیگا۔

(۲) اخروی حکم: اس میں یہ تفصیل ہے کہ مسلمانوں کے بچے بالاتفاق جنتی ہوں گے اور کفار و مشرکین کے بچوں کے بارے اختلاف ہے، اس میں کئی اقوال ہیں۔

(۱) بعض کے ہاں وہ والدین کی تبعیت میں دوزخی ہونگے۔

(۲) بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ اعراف میں ہونگے۔

(۳) بعض کا قول یہ ہے کہ وہ اہل جنت کے خادم ہونگے۔

(۴) شیخ ابوالحسن اشعری اور شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ جنتی ہوں گے۔

(۵) اس بارے توقف اختیار کیا جائے، امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا یہی موقف ہے اور مذکورہ حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ اعلم بما کانوا یعملون یعنی اللہ کو خوب معلوم ہے کہ انہوں نے بڑا بکر کیا عمل کرنا تھا، اگر بڑے ہو کر اچھے عمل کرتے تو جنت میں جاتے اور اگر برے اعمال کرتے تو دوزخ میں جاتے اور یہ بات اللہ کے علم میں ہے، لہذا ہمیں توقف اختیار کرنا چاہئے۔

باب الامر بقتال الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ .

یہ باب لوگوں سے قتال کے بارے ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہہ دیں۔

حدیث نمبر ۶: ۷۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ ﷺ قال امرت ان

اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوها عصموا منی دماءہم واموالہم الا بحقہا وحسابہم علی اللہ تبارک وتعالیٰ.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے قتال کروں، یہاں تک کہ وہ کہیں کوئی معبود نہیں مگر اللہ تعالیٰ پس جب وہ یہ کلمہ کہہ دیں تو وہ مجھ سے اپنے خون اور اپنے اموال محفوظ کر لیں گے مگر اس کے حق کے ساتھ اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے۔

حتی یقولوا الخ اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان ہونے کیلئے کلمہ کافی ہے، اعمال ایمان کا جز نہیں عصمو محفوظ کرنا، یعنی جو شخص کلمہ پڑھ لے گا اس کا خون اور مال محفوظ ہو جائیگا، اس کو قتل کرنا اور اس کے مال کو ضائع کرنا جائز نہ ہوگا، دماء دم کی جمع خون، الا بحقھا الخ مگر کلمہ کے حق کی وجہ سے، یہ استثناء معصوم الدم اور معصوم المال ہونے سے ہے یعنی اس کا خون اور مال محفوظ ہو گیا لیکن کلمہ کے حق کی وجہ سے حفاظت ختم ہو سکتی ہے۔ اس کو قتل کیا جاسکتا ہے اس کی تین صورتیں ہیں (۱) وہ مرتد ہو جائے (۲) وہ مجنن ہو اور زنا کر لے (۳) کسی کو عمدہ قتل کر دے تو اسلام کا حکم ہے کہ اسے قتل کیا جائیگا۔ وحسابھم علی اللہ الخ اس میں شبہ کا ازالہ ہے شبہ یہ ہوتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ کافر نے دل سے اسلام قبول نہ کیا ہو، قتل سے بچنے کیلئے زانی طور پر کلمہ پڑھ لیا ہو، اس کا جواب دیا کہ ہم ظاہر کے مکلف ہیں، جب کلمہ پڑھ لیا تو اسے مسلمان تصور کریں گے، اگر دل میں کفر ہے تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ کرے گا۔

باب عدم تکفیر اہل الكبائر

یہ باب اہل کبائر کی تکفیر نہ کرنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر: ۸۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر قال قلت لجابر بن عبد اللہ ما کنتم تعدون

الذنوب شرکاً قال لا قال ابو سعید قلت یا رسول اللہ هل فی هذه الامة ذنب يبلغ الکفر قال لا الا الشریک باللہ تعالیٰ۔

ترجمہ: ابو الزبیرؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے جابر بن عبد اللہ سے کہا آپ لوگ کون سے گناہوں کو شرک شمار کرتے تھے انہوں نے فرمایا کسی کو نہیں، ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا اس امت میں ایسا گناہ ہے جو کفر کو پہنچ جائے آپ نے فرمایا کہ نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا۔

قال لا الخ اصل ہے کسنا لا نعد شیامن الذنوب کفرا، اس حدیث سے معتزلہ اور خوارج کی تردید ہوگئی ان کے ہاں بڑے گناہ سے مسلمان کا ایمان جاتا رہتا ہے اور خوارج کے ہاں کافر بھی ہو جاتا ہے۔ الا الشریک الخ شرک کی دو اقسام ہیں (۱) شرک جلی (۲) شرک خفی، شرک جلی یہ ہے کہ کسی مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ کی

صفت یا ذات یا عبادت میں شریک کیا جائے اور شرک خفی ریا اور دکھلاوے کو کہتے ہیں شرک جلی سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور شرک خفی میں کافر ہونے کا خطرہ ہے۔

حدیث نمبر ۸: ۹۔ ابو حنیفہ عن عبدالکریم بن ابی المخارق عن طاؤس قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله فقال يا ابا عبد الرحمن ارايت الذين يكسرون اغلاقنا وينقبون بيوتنا ويغيرون على امتعتنا اكفروا قال لا قال ارايت هؤلاء الذين يتأولون علينا ويسفكون دماءنا اكفروا قال لا حتى يجعلوا مع الله شيئاً قال وانا انظر الى اصبع ابن عمر وهو يحركها ويقول سنة رسول الله ﷺ وهذا الحديث رواه جماعة فرفعوه عن رسول الله ﷺ۔

ترجمہ: طاؤس سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص ابن عمر کے پاس آیا اور آپ سے سوال کیا اور کہا اے ابو عبد الرحمن مجھے ان لوگوں کے بارے خبر دیدیں جو ہمارے تالوں کو توڑتے اور ہمارے گھروں پر نقب زنی کرتے اور ہمارے ساز و سامان پر غارت گری کرتے ہیں کیا وہ کافر ہو گئے آپ نے فرمایا کہ نہیں اس نے کہا مجھے ان لوگوں کے بارے خبر دیدیں جو ہمارے خلاف قتل کی تاویل کرتے اور ہمارے خونوں کو بہاتے ہیں کیا وہ کافر ہیں آپ نے فرمایا کہ نہیں یہاں تک کہ اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک کر دیں طاؤس فرماتے ہیں کہ میں ابن عمر کی انگلی کی طرف دیکھ رہا تھا اس حال میں کہ آپ اسے حرکت دے رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے اور اس حدیث کو کئی افراد نے روایت کیا ہے اور اسے نبی علیہ السلام سے مرفوع بیان فرمایا ہے۔

توضیح اللغات: اراءیت اسم فعل امر حاضر بمعنی اخبارنی، یکسرون (ض) توڑنا اغلاق غلق کی جمع، تالے ینقبون (ن) نقب زنی کرنا، دیوار میں سوراخ کرنا یا بغیرون غارت گری کرنا، حملہ کرنا، تاخت وتار کرنا قرآن میں ہے فالمغیرات صبحا، امتعه، متاع کی جمع ساز و سامان متأولون، قتل کی تاویل کرنا، قتل کو مباح سمجھنا یسفکون (ض) خون بہانا۔

قال لا الخ اس سے معلوم ہوا کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر نہیں۔

بشرح مسند الامام

باب عدم خلود المؤمنین فی النار

یہ باب مؤمنین کے جہنم میں ہمیشہ نہ رہنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۹: ۱۰۔ ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن حبیبہ قال سمعت ابا الدرداء صاحب رسول اللہ ﷺ قال بینا انا ردیف رسول اللہ ﷺ فقال یا ابا الدرداء من شهد ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ وحببت له الجنة قلت وان زنی وان سرق قال فسکت عنی ساعة ثم سار ساعة فقال من شهد ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ وحببت له الجنة قلت وان زنی وان سرق قال فسکت عنی ساعة ثم سار ساعة ثم قال من شهد ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ وحببت له الجنة قال قلت وان زنی وان سرق قال وان زنی وان سرق وان رغم انف ابي الدرداء قال فکانی انظر الی اصبع ابي الدرداء السبابة یؤمی الی ارنبتہ.

ترجمہ: عبد اللہ بن حبیبہ فرماتے ہیں میں نے نبی علیہ السلام کے صحابی ابوالدرداء سے سنا انہوں نے فرمایا اس اثناء میں کہ میں رسول اللہ ﷺ کا ردیف تھا تو آپ نے فرمایا اے ابوالدرداء جو شخص یہ گواہی دے کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس کیلئے جنت واجب ہو جاتی ہے میں نے کہا اگر چہ وہ زنا کرے اور چوری کرے ابو الدرداء فرماتے ہیں نبی علیہ السلام کچھ دیر کیلئے مجھ سے خاموش ہو گئے پھر کچھ دیر چل پڑے پھر کہا جو یہ گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس کیلئے جنت واجب ہو جاتی ہے میں نے عرض کیا اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے ابوالدرداء فرماتے ہیں نبی علیہ السلام پھر کچھ دیر مجھ سے خاموش رہے پھر کچھ دیر چلتے رہے پھر فرمایا کہ جو شخص یہ گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں تو اس کیلئے جنت واجب ہو جاتی ہے میں نے عرض کیا اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے آپ نے فرمایا اگر چہ وہ زنا اور چوری کرے اگر چہ ابوالدرداء کی ناک خاک آلود ہو جائے عبد اللہ بن حبیبہ فرماتے ہیں گویا کہ میں ابوالدرداء کی سبابہ انگلی کو دیکھ رہا ہوں آپ اس کے ساتھ اپنے ناک کے سرے کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں۔

توضیح اللغات: ردیف سواری پر سوار کے پیچھے سوار ہونے والا ابو الدرداء نام عویم بن زید ہے سرق (ض) چوری کرنا سار (ض) سار سیسیر سیر اسیر کرنا رغم (س ن) ذلیل ہونا فروتنی کرنا، ناک زمین پر

رگز نایہ ذلت کی نشانی ہے، ناک خاک آلود ہونا ذلت سے کنایہ ہے السبابہ انگشت شہادت سب سب با (ن) کے معنی گالی دینا، زمانہ جاہلیت میں اس انگلی سے گالی دینے کا رواج تھا، اسلئے اس کا نام سبابہ پڑ گیا، نبی علیہ السلام نے یہ نام بدل کر مسیح رکھا یعنی تسبیح کرنے والی انگلی، اس سے اللہ کی تسبیح کرنا چاہئے۔ ارنبتہ ہمزہ کا فتحہ راء کا سکون نون اور باء کا فتحہ ناک کا سرا۔ جمع ارنب۔

حدیث نمبر ۱۱۰:۱۔ ابو حنیفہ عن الحارث عن ابی مسلم الخولانی قال لما نزل معاذ حمص اتاہ رجل شاب فقال ماتری فی رجل وصل الرحم وبر وصدق الحدیث وادی الامانة وعف بطنه وفرجه وعمل ما استطاع من خیر غیر انه شک فی اللہ ورسوله قال انها تحبط ساکان معها من الاعمال قال فما تری فی رجل ركب المعاصی وسفک الدماء واستحل الفروج والاموال غیر انه شهد ان لا اله الا اللہ وان محمداً عبده ورسوله مخلصاً قال معاذ ارجووا خاف علیہ قال الفتی واللہ ان کانت ہی التی احبطت مامعها من عمل ما تضر هذه ما عمل معها ثم انصرف فقال معاذ ما ازعم ان رجلاً افقه بالسنة من هذا۔

ترجمہ: ابو مسلم خولانی فرماتے ہیں حضرت معاذ حمص شہر اترے تو آپ کے پاس ایک جوان آدمی آیا اور کہا کہ آپ ایسے شخص کے بارے کیا فرماتے ہیں جو صلہ رحمی کرتا ہے اور نیکی کرتا ہے اور سچ بات کرتا ہے اور امانت ادا کرتا ہے اور اپنے پیٹ اور شرمگاہ کو بچائے رکھتا ہے اور اپنی استطاعت کے مطابق خیر کے کام کرتا ہے مگر وہ اللہ اور اللہ کے رسول کے بارے شک میں مبتلا ہے آپ نے فرمایا کہ قصہ یہ ہے کہ اس عقیدہ کے ساتھ جو اعمال ہیں وہ ضائع ہیں اس نے کہا پھر آپ اس شخص کے بارے کیا فرماتے ہیں جو معاصی کا ارتکاب کرتا ہے اور خون بہاتا ہے اور شرمگاہوں اور مالوں کو حلال کرتا ہے مگر وہ اخلاص کے ساتھ گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں حضرت معاذ نے فرمایا کہ مجھے اس کی نجات کی امید بھی ہے اور مجھے اس پر عذاب کا اندیشہ بھی، نو جوان نے کہا اگر شک ہی وہی ہے جس نے اپنے ساتھ کے عمل کو غارت کر دیا ہے تو شہادت کو وہ گناہ کوئی نقصان نہیں دے سکتے جو وہ اس کے ساتھ کرتا ہے پھر وہ چلا گیا تو معاذ نے فرمایا کہ میرے خیال میں کوئی آدمی ایسا نہیں جو اس سے زیادہ سنت کو سمجھتا ہو۔

بشرح مسند الامام

توضیح اللغات: نزل اترنا، نازل ہونا، مقیم ہونا، (ض) حصص بکسر الحاء وسكون الميم، شام کا ایک مشہور شہر شاب جوان جمع شواب، وصل ملانا (ض) الرحم رشتہ داری، یہ جملہ اپنے معطوفات کے ساتھ رجل کی صفت ہے برئکی کرنا عاف عیاف اور پاک دان ہونا، حرام سے بچانا، مراد پیٹ کو حرام غذا اور شرمگاہ کو بدکاری سے بچانا ہے و عمل ما استطاع فی خیر ما بین، من، بیانیہ اور خیر اس کا بیان ہے میں اور بیان کا ترجمہ تین طرح ہو سکتا ہے۔

(۱) اور وہ عمل کرتا ہے جس کی طاقت رکھتا ہے خیر میں سے۔

(۲) اور وہ عمل کرتا ہے جس کی طاقت رکھتا ہے یعنی خیر۔

(۳) اور وہ اپنی طاقت کے مطابق خیر کا عمل کرتا ہے۔

انہا تحبط ما كان معها من الاعمال، اس میں دو احتمال ہیں (۱) ہاء ضمیر کا مرجع عقیدہ یا الریۃ بمعنی شک ہو۔ تحبط احباط سے ہو بمعنی غارت کرنا، معنی ہوگا وہ عقیدہ باطلہ یا شک ان اعمال کو غارت کر دیتا ہے جو اس کے ساتھ ہوتے ہیں (۲) انہا میں ہاء ضمیر قصہ ہو، اور معها کی ضمیر کا مرجع عقیدہ باطلہ یا الریۃ ہو اور اس صورت میں تحبط میں دو احتمال درست ہیں (۱) اسے مجرد باب مع سے پڑھا جائے یعنی قصہ یہ ہے کہ اعمال ضائع اور غارت ہو جاتے ہیں ما موصولہ سے مراد اعمال ہیں اسلئے تحبط مونث کا صیغہ لایا گیا (۲) احباط سے مجہول کا صیغہ پڑھا جائے یعنی قصہ یہ ہے کہ عقیدہ باطلہ یا شک کے ساتھ اعمال حبط کر لئے جاتے ہیں۔ واضح ہو کہ عقیدہ اور الریۃ عبارت میں مذکور نہیں لیکن اس سے سمجھ آرہے ہیں۔ ركب المعاصی: رکوب سوار ہونا، ارتکاب کرنا المعاصی معصیۃ کی جمع مخلصا شہد کی ضمیر فاعل سے حال ہے، ما تضرر ہذا ما عمل معها، ما تضرر فعل، ہذا اس کا مفعول بہ مقدم ہے اور ہذا سے الشہادہ کی طرف اشارہ ہے ما عمل النخ موصول صلوٰۃ لکر تضرر کا فاعل، اور ما سے مراد برے اعمال اور قباحتیں ہیں، اسلئے تضرر مونث کا صیغہ لایا گیا ہے، معنی ہوا: توحید و رسالت کی شہادت کے ساتھ جو بھی برے اعمال ہوں گے وہ شہادت کو نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔ افقہ، زیادہ سمجھدار۔

حدیث نمبر ۱۲:۱۱۔ حماد عن ابی حنیفۃ عن ابی مالک الاشجعی عن ربیع بن خراش

عن حذیفۃ قال یدرس الاسلام کما یدرس وشی الثوب ولا یبقی الا شیخ کبیر او عجوز فانیۃ

یقولون قد کان قوم یقولون لا الہ الا اللہ وہم لا یقولون لا الہ الا اللہ قال فقال صلوٰۃ بن زید فما

یغنی عنهم یا عبد اللہ لا الہ الا اللہ وہم لا یصومون ولا یصلون ولا یحجون ولا یتصدقون قال یحجون بها من النار .

ترجمہ: حضرت حدیفہؓ فرماتے ہیں کہ اسلام ایسے مٹا دیا جائیگا جیسے کپڑے کے نقش و نگار کو مٹا دیا جاتا ہے اور نہیں باقی رہے گا مگر انتہائی بوڑھا یا ختم ہونے والی بوڑھی عورت وہ کہیں گے کچھ لوگ تھے جو کہا کرتے تھے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور وہ خود لا الہ الا اللہ نہیں کہیں گے راوی فرماتے ہیں پس صلہ بن زید نے کہا کہ اے اللہ کے بندے پھر لا الہ الا اللہ انہیں کیا نفع دے گا۔ حالانکہ نہ وہ روزہ رکھتے ہیں اور نہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ حج کرتے ہیں اور نہ زکوٰۃ دیتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ وہ اس کے سبب جہنم کی آگ سے نجات پالیں گے۔

توضیح اللغات: یدرس (ن) مصدر، دروس مٹانا لازمی و متعدی، وشی کپڑے کے نقش و نگار، نقش و نگار والے کپڑے فانیہ فانیقتی فناء (ض) سے اسم فاعل، فناء اور ختم ہونے والی، فما یغنی اغنا، کے معنی ہیں نفع دینا، کام آنا، عنہم ضمیر کا مرجع لفظ قوم ہے۔ یا عبد اللہ یہ کسی کا علم اور نام بھی ہو سکتا ہے اور اس کا لغوی معنی بھی مراد ہو سکتا ہے، اور اس کا مخاطب معلوم نہیں ہے۔

باب وجوب الایمان بالقدر

یہ باب تقدیر پر ایمان لانے کے وجوب کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۲: ۱۳۔ ابو حنیفہ و المسعر عن ی ۸

زید قال كنت اری رأی الخوارج فسألت بعض اصحاب النبی ﷺ فاخبرنی ان النبی ﷺ

قال بخلاف ما كنت اقول فانقذنی اللہ تعالیٰ به .

ترجمہ: زیدؓ کہتے ہیں کہ میں خوارج کی رائے کو درست سمجھتا تھا پس میں نے نبی ﷺ کے بعض صحابہ سے پوچھا تو انہوں نے مجھے خبر دی کہ نبی علیہ السلام نے اس کے خلاف تصریح کی ہے جو میں کہتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کے سبب چھٹکارا دے دیا۔

خوارج کی رائے یہ ہے کہ مرتکب کبیرہ کافر ہے۔ كنت اری رأی الخوارج، حقا مفعول بہ محذوف ہے انقلذ نجات

دینا چھٹکارا دینا۔

باب الحث على العمل

یہ باب عمل پر براہِ یختہ کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳:۱۲۔ ابو حنیفہ قال کنا مع علقمة وعطاء بن رباح فساله علقمة فقال له يا ابا محمد ان بيلا دنا قومًا لا يثبتون لا نفسهم الايمان ويكرهون ان يقولوا انا مومنون بل يقولون انا مومنون ان شاء الله تعالى، فقال وما لهم لا يقولون قال يقولون انا اذا اثبتنا لا نفسنا الايمان جعلنا لا نفسنا الجنة قال سبحان الله هذا من خدع الشيطان وحباله وحيله، الجاهم الى ان دفعوا اعظم منة الله تعالى عليهم وهو الاسلام وخالفوا سنة رسول الله ﷺ رأيت اصحاب رسول الله ﷺ ورضي عنهم يثبتون الايمان لا نفسهم ويذكرون ذلك عن رسول الله ﷺ فقال لهم يقولون انا مومنون لا يقولون انا من اهل الجنة فان الله تعالى لو عذب اهل سمواته واهل ارضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم فقال له علقمة يا ابا محمد ان الله تعالى لو عذب الملائكة الذين لم يعصوه طرفه عين عذبهم وهو غير ظالم لهم قال نعم قال هذا عندنا عظيم فكيف نعرف هذه فقال له يا ابن اخي من ههنا ضل اهل القدر فايك ان تقول بقولهم فانهم اعداء الله تعالى الراذون على الله تعالى اليس يقول الله تعالى لنبية ﷺ قل فلله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين فقال له علقمة اشرح يا ابا محمد شرًا يذهب عن قلوبنا هذه الشبهة فقال اليس الله تبارك وتعالى دل الملائكة على تلك الطاعة والهمهم اياها وعزمهم عليها وجبرهم على ذلك قال نعم قال وهذه نعم انعم الله تعالى بها عليهم قال نعم قال فلو طالبهم بشكر هذه النعم ما قدروا على ذلك وقصروا وكان له ان يعذبهم بتقصير الشكر وهو غير ظالم لهم.

ترجمہ: امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت علقمہ اور عطاء بن رباح کے پاس تھے تو حضرت علقمہ نے ان سے

بشرح مسند الامام

پوچھا اور کہا کہ اے ابو محمد ہمارے علاقوں میں یقیناً ایسے لوگ ہیں جو اپنے آپ کیلئے یقین کے ساتھ ایمان کا اثبات نہیں کرتے اور اس بات کو ناپسند کرتے ہیں کہ یہ کہیں ہم بلاشبہ مومن ہیں بلکہ وہ کہتے ہیں ہم مومن ہیں اگر اللہ تعالیٰ چاہے، تو عطا فرمایا کہ انہیں کیا ہے کہ وہ نہیں کہتے، علقمہ نے کہا وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم یقین کے ساتھ اپنے لئے ایمان ثابت کریں گے تو ہم اپنے لئے جنت ثابت کرنے والے ہوں گے انہوں نے فرمایا سبحان اللہ یہ شیطان کے دھکوں اور اس کے جالوں اور اس کے جیلوں میں سے ہے اس نے انہیں اس بات پر مجبور کر دیا ہے کہ وہ اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے عظیم ترین احسان کو دور کریں اور وہ اسلام ہے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی سنت کی مخالفت کی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کو دیکھا وہ اپنے لئے جزم کے ساتھ ایمان کا اثبات کرتے تھے اور یہ بات وہ نبی علیہ السلام تک مرفوع بیان کرتے تھے پھر اس سے کہا وہ فرماتے تھے کہ ہم بلاشبہ مومن ہیں اور وہ نہیں فرماتے تھے کہ ہم بلاشبہ جنت والوں میں سے ہیں کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ تمام آسمانوں والوں اور زمین والوں کو عذاب دے تو انہیں عذاب دیگا اس حال میں کہ وہ ان پر ظلم کرنے والا نہ ہوگا تو علقمہ نے انہیں کہا کہ اے ابو محمد اگر اللہ تعالیٰ ان فرشتوں کو عذاب دے جنہوں نے آنکھ جھپکنے کی مقدار بھی اس کی نافرمانی نہیں کی تو کیا وہ انہیں عذاب دے گا اس حال میں کہ وہ ان پر ظلم کرنے والا نہ ہوگا عطاء نے فرمایا ہاں علقمہ نے کہا یہ بات تو ہمارے ہاں بہت بڑی ہے پھر ہم اسے کس طرح سمجھیں تو انہوں نے فرمایا کہ اے میرے بھتیجے ہمیں سے تو قدر یہ گمراہ ہوئے ہیں لہذا اس بات سے بچو کہ تم ان کی بات اختیار کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنے والے ہیں کیا اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو نہیں فرما رہا آپ کہہ دیں پس اللہ ہی کیلئے واضح بینہ ہے لہذا اگر چاہے تو تم سب کو ہدایت دے دے تو علقمہ نے ان سے کہا اے ابو محمد آپ ایسی تشریح کریں کہ جو ہمارے دلوں سے اس شبہ کو ختم کر دے تو انہوں نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی اطاعت پر انہماکی نہیں کی اور وہ ان کو الہام نہیں کی اور انہیں اس پر پختہ نہیں بنایا اور انہیں اس پر مقبور و مجبور نہیں کیا اس نے کہا ہاں تو انہوں نے فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں جو اس نے ان پر کی ہیں اس نے کہا ہاں انہوں نے فرمایا اگر اللہ ان سے ان نعمتوں کے شکر کا مطالبہ کرے تو وہ اس پر قادر نہ ہوں گے اور اس سے عاجز آ جائیں گے اور اللہ کیلئے درست ہوگا کہ شکر میں کوتاہی کی وجہ سے انہیں عذاب دے اس حال میں کہ وہ ان پر ظالم نہ ہوگا۔

توضیح اللغات: خدع، خدعة کی جمع دھوکہ حبال حبال کی جمع پھندا، جال حبیل، حیلہ کی جمع الجا باب افعال، مجبور کرنا ممتہ احسان طرفہ عین آنکھ کا جھپکنا اعداء دشمن، عدو کی جمع المرادون رد کرنے والے، اعتراض کرنے والے الحجۃ دلیل، بینہ البالغۃ واضح یذهب الخ جملہ شرعاً کی صفت ہے دل (ن) دلالت سے، راہنمائی کرنا الہم الہام کرنا، دل میں بات ڈالنا عظم عظیم تر بنانا اور بعض نسخوں میں عز مهم ہے قصروا عاجز

ہونا، کوتاہی کرنا، تقصیر کوتاہی۔

انا مومن ان شاء اللہ کہنے کا حکم

اگر کوئی شخص اپنے مومن ہونے کی خبر دے تو صرف انا مومن کہے یا انا مومن ان شاء اللہ کہے اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں صرف انا مومن کہے اور بعض کہتے ہیں ساتھ ان شاء اللہ کہے بعض فرماتے ہیں کہ دونوں طرح درست ہے لیکن یہ حقیقی اختلاف نہیں لفظی اختلاف ہے کیونکہ ان شاء اللہ کہنے کے مقاصد مختلف ہیں، بعض بالاتفاق جائز اور بعض بالاتفاق ناجائز ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) ان شاء اللہ شک کی وجہ سے کہتا ہے اسے فی الحال اپنے ایمان میں شک ہے یہ بالاتفاق جائز نہیں کیونکہ ایمان میں فی الحال شک کرنا کفر ہے۔

(۲) ان شاء اللہ تبرک کیلئے کہتا ہے یہ بالاتفاق جائز ہے۔

(۳) ان شاء اللہ اسلئے کہتا ہے کہ فی الحال تو یقین ہے لیکن مستقبل اور مال کے بارے علم نہیں کہ ایمان پر دوام اور

ثبات نصیب ہوگا یا نہیں، یہ بالاتفاق درست ہے۔

(۴) انا مومن، کا مطلب ”المطلق اذا اطلق يراد به الفرد الكامل“ کے اصول کے مطابق یہ بن سکتا

ہے کہ میں کامل مومن ہوں، تمام طاعات کرتا ہوں اور منہیات سے پرہیز کرتا ہوں، اس میں اپنے لئے کمال اور تزکیہ کا دعویٰ ہے حالانکہ قرآن میں ہے ولا تنزکوا انفسکم، اس لئے اگر کوئی آدمی تزکیہ نفس سے بچنے کیلئے ان شاء اللہ کہتا ہے تو یہ بالاتفاق جائز ہے۔

باب بیان القدر

یہ باب تقدیر کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۴: ۱۵۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر ان سراقۃ قال یا رسول اللہ حدثنا

عن دیننا کانا ولدنا لہ انعمل بشئ قد جرت بہ المقادیر وجفت بہ الاقلام فی شئ نستقبل بہ

العمل قال بل فی شئ قد جرت بہ المقادیر وجفت بہ الاقلام قال ففیم العمل قال اعملوا فکل

میسر لما خلق لہ فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی فیسیرہ للیسری واما من بخل

واستغنى و كذب بالحسنى فسنيسره للعسرى.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے مروی ہے سراقہ بن مالک نے کہا اے اللہ کے رسول ہمیں ہمارے دین کے بارے بیان کیجئے گویا کہ ہم اس کیلئے پیدا کئے گئے ہیں کیا ہم ایسی چیز پر عمل کرتے ہیں جس کے ساتھ تقدیریں ازل سے جاری ہیں اور قلم خشک ہو چکے ہیں یا اس چیز میں ہے جس میں ہم ابتداء سے عمل کرتے ہیں آپ نے فرمایا بلکہ ایسی چیز میں ہے جس کے ساتھ ازل سے تقدیریں جاری ہیں اور جس کے ساتھ قلم خشک ہو چکے ہیں تو اس نے کہا پھر عمل کس لئے ہے؟ آپ نے فرمایا کہ عمل کرو کیونکہ ہر ایک کو اس کام کیلئے آسانی کی توفیق دی جاتی ہے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے۔ پس بہر حال وہ شخص کہ جس نے مال عطا کیا اور اللہ سے ڈرا اور اچھی بات کی تصدیق کی تو ہم اسے آسانی کے اسباب مہیا کر دیں گے اور جس نے بخل کیا اور بے نیازی سے کام لیا اور بھلی بات کو جھٹلایا تو ہم اسے تنگی اور سختی کے اسباب مہیا کر دیں گے۔

توضیح اللغات: کائنات ولد نالہ یعنی تقدیری طور پر ہم اسی دین کیلئے پیدا کئے گئے ہیں مقادیر قدر کی جمع ہے خلاف قیاس، جفت (ض) خشک ہونا، سوکھنا اقلام قلم کی جمع، نستقل ابتداء کسی کام کو کرنا میسر آسانی کی توفیق دیا گیا الحسنی ہر اچھی اور بھلی بات یسری آسانی والا عمل، عسری مشکل اور تنگی، الامل۔

سوال کا حاصل یہ ہے کہ ہم جو عمل کرتے ہیں وہ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے یا ہم ابتداء سے کر رہے ہیں ازلی تقدیر میں اس کا کوئی ذکر نہیں، نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر عمل تقدیر میں لکھا جا چکا ہے حضرت سراقہ نے پھر سوال کیا کہ اگر ہر عمل تقدیر میں لکھا جا چکا ہے تو ہمارے عمل کا کوئی فائدہ بھی نہ ہونا چاہئے کیونکہ ہونا تو وہی ہے جو تقدیر میں لکھا جا چکا ہے، نبی علیہ السلام نے جواب دیا کہ نہیں عمل ضرور کرو، کیونکہ اپنی تقدیر کا علم کسی کو بھی نہیں، اگر اچھے اعمال کرو گے تو اللہ آسانی کے اسباب مہیا کر دے گا اور اگر برے اعمال کرو گے تو برائی اور تنگی کے اسباب مہیا کر دے گا۔

حدیث نمبر ۱۵: ۱۶۔ حماد عن ابی حنیفہ عن عبدالعزیز بن رفیع عن مصعب عن سعد

عن رسول اللہ ﷺ قال ما من نفس الا وقد كتب الله عز وجل مدخلها ومخرجها وما هي لا قية قيل ففيم العمل يا رسول الله قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له فمن كان من اهل الجنة يسر لعمل اهل الجنة ومن كان من اهل النار يسر لعمل اهل النار قال الان صارى الان حق العمل.

ترجمہ: حضرت سعدؓ نبی علیہ السلام سے روایت فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ کوئی بھی نفس نہیں، مگر اللہ تعالیٰ نے

بشرح مسند الامام

طاعت و معصیت کے بارے اس کے داخل ہونے اور نکلنے کی جگہ لکھ لی ہے اور وہ چیز لکھ لی ہے جس سے وہ ملنے والا ہے کہا گیا یا رسول اللہ پھر عمل کس وجہ سے کیا جاتا ہے آپ نے فرمایا کہ عمل کرو کیونکہ ہر ایک کو اس کی آسانی کی توفیق دی جاتی ہے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے لہذا جو شخص اہل جنت سے ہو تو اسے جنت والوں کے عمل کی توفیق دی جاتی ہے اور جو جہنمیوں میں سے ہو تو اسے جہنمیوں کے عمل کی توفیق دی جاتی ہے انصاری نے کہا اب عمل کا حق ہونا واضح ہو گیا۔

قيل الخ بعض النخول في فقال رجل من الانصار هو اور یہی صحیح ہے کیونکہ بعد میں قال الانصاری آ رہا ہے۔

باب ذم القدريّة

یہ باب قدریہ کی مذمت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۶: ۱۔ ابو حنیفہ عن عبد العزیز عن مصعب بن سعد بن ابی وقاص عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ ما من نفس الا وقد كتب الله مدخلها ومخرجها وما هي لاقية قال رجل من الانصار ففيم العمل اذا يا رسول الله فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما اهل الشقاوة فيسروا العمل اهل الشقاوة واما اهل السعادة فيسروا العمل اهل السعادة فقال الانصاري ان حق العمل وفي رواية اعملوا فكل ميسر من كان من اهل الجنة يسر لعمل اهل الجنة ومن كان من اهل النار يسر لعمل اهلها فقال الانصاري ان حق العمل.

ترجمہ: سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی نفس نہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے داخل ہونے اور نکلنے کی جگہ اور تمام وہ امور لکھ دیئے ہیں جو وہ کرنے والا ہے تو انصار میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ﷺ پھر اس وقت عمل کس وجہ سے کیا جائیگا تو آپ نے فرمایا کہ عمل کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کو اس کی توفیق ملتی ہے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے جہاں تک بد نصیب اور کم بخت لوگوں کا معاملہ ہے تو ان کو کم بخت لوگوں کے اعمال کی توفیق ملتی ہے اور جہاں تک نیک بختی والوں کا تعلق ہے تو انہیں نے نیک بخت لوگوں کے اعمال کی توفیق ملتی ہے تو انصاری نے کہا کہ اب عمل کا حق ہونا معلوم ہو گیا اور ایک روایت میں ہے کہ تم اعمال کرتے رہو کیونکہ ہر شخص کو توفیق ملتی ہے جو شخص جنتیوں میں سے ہو اسے اہل جنت کے اعمال کی توفیق ملے گی اور جو شخص جہنمیوں میں سے ہو اسے اہل جہنم کے اعمال

کی توفیق ملے گی تو انصاری نے کہا اب عمل کا حق ہونا ظاہر ہو گیا۔

توضیح اللغات: اذا اصل میں حسین اذ کان کذا ہے یعنی حسین اذ کتب کل شی فی التقدير، السعادة نیک بختی الشقاوة بد بختی۔

حدیث نمبر ۱۸: ابو حنیفہ عن الہیثم عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ یجئ قوم یقولون لا قدر ثم یخرجون منه الی الزندقۃ فاذا لقیتموہم فلا تسلموا علیہم وان مرضوا فلا تعودوہم وان ما توا فلا تشیعوہم فانہم شیعة الدجال ومجوس هذه الامۃ حق علی اللہ ان یلحقہم بہم فی النار۔

ترجمہ ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کچھ لوگ آئیں گے جو کہیں گے کہ تقدیر نہیں پھر وہ اس سے زندیقیت کی طرف نکل جائیں گے پس جب تم ان سے ملو تو ان پر سلام نہ کہو اور اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی بیمار پرسی نہ کرو اور اگر وہ مرے تو ان کے جنازہ میں حاضر نہ ہو کیونکہ وہ دجال کی جماعت والے ہیں اور اس مت کی تجوی میں اللہ تعالیٰ پر ثابت ہے کہ انہیں جہنم میں ان کے ساتھ لاحق کرے۔

توضیح اللغات: الزندقۃ یہ کفر کی ایک قسم ہے۔

اقسام کفر۔

کفر کی پانچ اقسام ہیں (۱) کفر انکار، وہ یہ ہے کہ زبان اور دل دونوں سے نبی علیہ السلام کی رسالت کا اقرار نہ کرے، دونوں سے انکار کرے (۲) کفر جھوٹ، وہ یہ ہے کہ دل سے رسالت کو مانتا ہے دین حق کو سچا سمجھتا ہے لیکن زبان سے اقرار نہیں کرتا بلکہ انکار کرتا ہے جیسے یہود اور اہلبیس کا کفر (۳) کفر عناد، وہ یہ ہے کہ دل سے بھی دین اسلام کو حق سمجھتا ہے اور زبان سے بھی اسکی صداقت کا اقرار کرتا ہے لیکن دوسرے ادیان باطلہ سے تبری نہیں کرتا جیسے ابوطالب کا کفر۔ (۴) کفر نفاق، وہ یہ ہے کہ دل سے رسالت اور دین حق کو تسلیم نہیں کرتا لیکن کسی مصلحت کیلئے زبان سے اقرار کرتا ہے جیسے منافقین کا کفر تھا (۵) کفر زندقہ، وہ یہ ہے کہ دل اور زبان دونوں سے دین اسلام کو حق سمجھتا اور تمام ضروریات دین کا اقرار کرتا ہے کسی امر ضروری کا انکار نہیں کرتا لیکن ضروریات دین میں سے کسی امر ضروری کا ایسا مطلب بیان کرتا ہے جو صحابہ تابعین اور علماء امت کے اجماع کے خلاف ہے ایسے شخص کو زندیق اور لحد کہتے ہیں۔ مثلاً قرآن

بشرح مسند الامام

وسنت میں جنت اور دوزخ کا لفظ آیا ہے۔ اسے تسلیم کرتا ہے لیکن کہتا ہے کہ جنت اس خوشی کو کہتے ہیں جو کسی کو اچھی بات پر حاصل ہو اور دوزخ اس ندامت اور پریشانی کو کہتے ہیں جو بری بات پر انسان کو لاحق ہو۔

فلا تشیعوہم باب تغلیل، رخصت کرنے کیلئے کسی کے ساتھ جانا، کسی کو اس کی منزل تک پہنچانا یہاں ان کے جنازہ میں حاضر ہونے، انھانے رخصت کرنے اور دفنانے سب سے منع کرنا مقصود ہے شیعہ جماعت مجوس ہذہ الامۃ قدریہ اور معتزلہ کو مجوسیوں کے ساتھ تشبیہ دی ہے وجہ تشبیہ یہ ہے کہ مجوسی بھی تعدد خالق کے قائل ہیں اور تدریہ بھی، مجوسیوں کے ہاں دو خالق ہیں ایک خالق الخیر ہے جس کا نام یزدان ہے اور دوسرا خالق شر ہے اس کا نام اہم من ہے۔ اور قدریہ تعدد خالق کے قائل اس طرح ہیں کہ ان کا عقیدہ ہے کہ انسان جتنے اعمال کرتے ہیں جس طرح ان کا کسب کرتے ہیں ان کا خلق بھی کرتے ہیں اس اعتبار سے ہر انسان خالق ہوا اور لاکھوں افعال کا خالق ہوا، کیونکہ اس کے افعال لاکھوں میں ہیں۔

حدیث نمبر ۱۸: ۱۹۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ یحیی قوم

یقولون لا قدر ثم یخرجون منه الی الزندقۃ فاذا لقیتموہم فلا تسلموا علیہم وان مرضوا فلا تعودوہم وان ماتوا فلا تشہدوا جنازہم فانہم شیعة الدجال ومجوس ہذہ الامۃ وحقا علی اللہ تعالیٰ ان یلحقہم بہم فی النار۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ لوگ آئیں گے وہ کہیں گے کوئی تقدیر نہیں پھر اس سے زندگی کی طرف نکل جائیں گے پس جب ان سے تمہاری ملاقات ہو تو ان کو سلام نہ کرنا اور اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت نہ کرنا اور اگر وہ مریں تو ان کے جنازوں میں حاضری نہ دینا کیونکہ وہ دجال کی جماعت اور اس امت کی مجوسی ہیں اور اللہ تعالیٰ کیلئے ثابت ہے کہ انہیں جہنم میں ان کے ساتھ ملا دے۔

حدیث نمبر ۱۹: ۲۰۔ ابو حنیفہ عن سالم عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال لعن اللہ

القدریۃ وقال مامن نـ بعثہ اللہ تعالیٰ قبلی الا حذر امتہ منہم ولعنہم۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ قدریہ پر لعنت بھیجے اور فرمایا کہ مجھ سے پہلے اس نے کوئی بھی نبی نہیں بھیجا مگر اس نے اپنی امت کو ان سے ڈرایا ہے اور ان پر لعنت بھیجی ہے۔

کسی پر لعنت بھیجنے کا حکم

لعنت کے معنی ہیں کسی کو اللہ کی رحمت سے دور رکھنے کی دعا کرنا، لعنت کرنے کی کئی صورتیں ہیں بعض جائز اور بعض ناجائز ہیں (۱) کسی معین زندہ شخص پر لعنت بھیجنا مثلاً یوں کہے اللہ تعالیٰ فلاں پر لعنت بھیجے، یہ صحیح نہیں خواہ مسلمان پر لعنت ہو یا کافر پر، مسلمان پر تو ظاہر ہے کہ وہ رحمت الہیہ کا مستحق اور محل ہے اور کافر پر اسلئے کہ یہ اس کے کفر و شرک پر ثابت و دوام کی دعا ہے، اسلام قبول کرنا بھی اللہ کی رحمت ہے، کافر پر لعنت بھیجنے کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ اسلام قبول نہ کر سکے (۲) جو کافر کفر پر مرمچکا ہے اس پر لعنت جائز ہے مثلاً ابو جہل ابولہب اور فرعون پر لعنت کرنا (۳) آئندہ جس کا کفر پر خاتمہ یقینی ہو اس پر لعنت جائز ہے مثلاً شیطان ابلیس دجال وغیرہ (۴) کسی شخص کی تعین کیئے بغیر مذموم وصف ذکر کر کے اس کے ساتھ متصف شخص پر لعنت کرنا مثلاً جو جھوٹ بولتا ہے یا جو چوری کرتا ہے اس پر لعنت ہو یہ بھی جائز ہے قرآن میں ہے لعنة الله على الكاذبين۔

حدیث نمبر ۲۰: ۲۱۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ

لعن القدریة وما من نبی ولا رسول الا لعنهم ونهی امتہ عن الکلام معهم .

ترجمہ: حضرت بریدہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ قدریہ پر لعنت کرے اور کوئی بھی نبی اور رسول نہیں گزرا مگر اس نے ان پر لعنت کی دعا کی ہے اور اپنی امت کو ان کے ساتھ بات چیت سے منع فرمایا ہے۔

نبی اور رسول میں فرق

اس میں اختلاف ہے اور کئی اقوال ہیں (۱) دونوں مترادف ہیں (۲) رسول خاص اور نبی عام ہے، رسول وہ ہے جسے مستقل شریعت اور نبی کتاب دی گئی ہو جیسے موسیٰ علیہ السلام اور محمد ﷺ اور نبی وہ ہے جسے مستقل شریعت اور نبی کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو بلکہ پچھلے رسول کی شریعت پر عمل اور اس کی کتاب کی تعلیم دیتا ہو جیسے ہارون علیہ السلام وہ موسیٰ علیہ السلام کی شریعت اور کتاب کی تعلیم دیتے تھے (۳) رسول عام اور نبی خاص ہے کیونکہ رسول کا اطلاق جیسے پیغمبر پر ہوتا ہے فرشتے پر بھی ہوتا ہے، قرآن کریم میں جبریل علیہ السلام کو رسول کہا گیا ہے انہ لقول رسول کریم اور نبی کا اطلاق صرف پیغمبر انسانیت پر ہوتا ہے فرشتے پر نہیں۔

حدیث نمبر ۲۱: ۲۲۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ القدریة

مجوس هذه الامة وهم شيعة الدجال۔

ترجمہ ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قدر یہ اس امت کے مجوسی ہیں اور وہ دجال کے گروہ کے افراد ہیں۔

مسئلہ تقدیر اور اس کی وضاحت

تقدیر کے بارے میں اہل السنۃ والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ دنیا میں جتنے امور واقعات اور حوادث واقع ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ازل سے ان کے وقوع پذیر ہونے کا علم تھا اور ہر بات کے بارے لوح محفوظ میں لکھا جا چکا ہے، اب جو کچھ ہوتا ہے وہ لوح محفوظ میں لکھی گئی تقدیر کے مطابق ہوتا ہے؛ صحابہ کرام کے دور کے آخر تک اس پر اتفاق رہا، صحابہ کے آخری دور میں بعض لوگوں نے اس میں اختلاف شروع کر دیا، ان میں مشہور شخص بصرہ کا رہنے والا معبد جہنی تھا، انہوں نے یہ مشہور کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کو وقوع سے پہلے حادثہ کا علم نہیں ہوتا وقوع کے بعد علم ہوتا ہے، اس وقت جو صحابہ موجود تھے انہوں نے اس نظریہ کی پر زور تردید کی جن میں عبد اللہ بن عمر پیش پیش تھے، اس کا اثر یہ ہوا کہ ان لوگوں کیلئے مذکورہ نظریہ کو اس عنوان سے آگے چلانا مشکل ہو گیا کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے علم ازل کا انکار تھا۔ اسلئے معتزلہ نے اس کا دوسرے عنوان سے انکار شروع کر دیا اور یہ بحث چھیڑ دی کہ آیا بندوں کو اپنے افعال اختیار یہ کرنے کی قدرت ہے یا نہیں؟

مسئلہ خلق افعال عباد

بندے جو افعال کرتے ہیں آیا ان کو ایسے افعال پر اختیار حاصل ہے یا نہیں اگر اختیار ہے تو کس درجہ تک؟ صرف کس کر سکتے ہیں یا خلق کی بھی قدرت ہے؟ اس بارے اختلاف ہوا ہے کئی مذاہب ہیں، مشہور مذاہب تین ہیں۔
(۱) معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ افعال کے متعلق اللہ تعالیٰ نے بندوں کو قدرت تامہ اور اختیار کامل دے رکھا ہے وہ افعال کا کسب بھی کرتے ہیں اور اپنے افعال کے خالق بھی ہیں، معتزلہ کو قدر یہ کہنے کی بھی یہی وجہ ہے کہ یہ انسان میں قدرت کاملہ مانتے ہیں یا اسلئے قدر یہ کہتے ہیں کہ یہ لوگ تقدیر میں زیادہ کلام کیا کرتے تھے۔
(۲) جبر یہ کا مذہب یہ ہے کہ انسان اپنے افعال میں مجبور محض ہے، اس کو کوئی اختیار حاصل نہیں، چونکہ یہ لوگ انسان کے مجبور ہونے کے قائل ہیں اسلئے انہیں جبر یہ کہا جاتا ہے۔

(۳) اہل السنۃ والجماعت کا مذہب درمیانہ درمیانہ ہے وہ کہتے ہیں کہ انسان کو اپنے افعال میں اختیار حاصل ہے جبر یہ کی طرح اسے مجبور نہیں کہتے اور یہ اختیار صرف کسب کی حد تک ہے قدر یہ کی طرح انسان کو خالق نہیں

کہتے، خلاصہ یہ کہ انسان کو اختیار حاصل ہے اور وہ اپنے اختیار سے افعال کا کسب کرتا ہے، وہ خلق نہیں کر سکتا، خالق صرف اللہ ہے۔

مراتب تقدیر

علماء اور متکلمین نے تقدیر کے کئی مراتب بیان فرمائے ہیں۔

- (۱) اللہ تعالیٰ کا علم ازلی، مطلب یہ ہے کہ دنیا میں جتنے واقعات و حوادث ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کو وقوع سے پہلے ان کا علم تھا۔ اصل تقدیر یہی ہے آئندہ جن مراتب کا ذکر آتا ہے وہ اس کے فروغ ہیں۔
- (۲) اللہ تعالیٰ نے اپنے اس علم ازلی کو لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے اب سب کچھ اس کے مطابق ہوتا ہے۔
- (۳) اللہ تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کی پشت پر ہاتھ پھیرا اور چیونٹیوں کی شکل میں ان سے اولاد نکل آئی اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کے جنتی اور بعض کے جہنمی ہونے کا اعلان فرما دیا ہے یہ بھی مذکورہ تقدیر کی ایک فرع ہے۔

- (۴) ماں کے پیٹ میں بچہ ہوتا ہے تو اللہ ایک فرشتہ بھیج دیتے ہیں۔ وہ اس کے بارے چند باتیں لکھتا ہے مثلاً اس کی عمر کتنی ہوگی روزی کیسی ہوگی اور وہ نیک بخت ہوگا یا بد بخت وغیرہ یہ بھی تقدیر کی ایک فرع ہے۔
- (۵) تقدیرِ حولی: ہر سال شبِ برأت میں آئندہ سال ہونے والے واقعات لکھے جاتے ہیں، یہ بھی ایک فرع ہے۔

- (۶) تقدیرِ یومی: روزانہ وقوع پذیر ہونے والے واقعات متعلقہ فرشتوں کو بتا دیئے جاتے ہیں اور امور ان کے پروردگار کو بتائے جاتے ہیں یہ بھی اصل تقدیر کی ایک فرع ہے۔

باب الشفاعۃ

یہ باب شفاعت کے بیان میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲: ۲۳۔ ابو حنیفہ عن یزید بن صہیب عن جابر بن عبد اللہ عن النبی ﷺ

انہ قال ینخرج اللہ من النار من اهل الايمان بشفاعۃ محمد ﷺ قال یزید فقلت ان اللہ تعالیٰ یقول وما ہم بخارجین منها قال جابر اقرأ ما قبلها ان الذین کفروا انما ہی فی الکفار وفی

روایۃ بخارج قوم من اهل الایمان بشفاعۃ محمد ﷺ قال یزید قلت ان اللہ تعالیٰ یقول وما ہم بخارجین منها فقال جابر اقرأ ما قبلها ان الذین کفروا ذلک للکفار وفی روایۃ عن یزید قال سألت جابراً عن الشفاعۃ فقال یعذب اللہ تعالیٰ قوماً من اهل الایمان بذنوبہم ثم یخرجہم بشفاعۃ محمد ﷺ فقلت فاین قول اللہ عزوجل فذكر الحديث الى آخره .

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ محمد ﷺ کی شفاعت سے آگ سے اہل ایمان کو نکال لے گا، یزید کہتے ہیں میں نے کہا اللہ تعالیٰ تو فرماتے ہیں وما ہم بخارجین منها اور وہ اس سے نکلنے والے نہ ہوں گے، حضرت جابر نے فرمایا کہ اس سے پہلی آیت پڑھان الذین کفروا، بلاشبہ یہ کفار کے بارے میں ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اہل ایمان میں سے کچھ لوگوں کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے نکالا جائیگا یزید کہتے ہیں میں نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وہ جہنم سے نہیں نکل سکیں گے حضرت جابر نے فرمایا اس سے پہلے کی آیت پڑھان الذین کفروا یہ کفار کیلئے ہے اور ایک روایت میں یزید سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں میں نے حضرت جابر سے شفاعت کے بارے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے کچھ لوگوں کو ان کے گناہوں کی وجہ سے عذاب دے گا پھر محمد ﷺ کی شفاعت سے ان کو نکالے گا تو میں نے کہا پھر اللہ تعالیٰ کے قول کے کیا معنی ہیں پھر آخر تک حدیث بیان کی۔

حدیث نمبر ۲۳: ۲۴۔ ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن ربیعۃ بن حراش عن حذیفۃ ان رسول اللہ ﷺ قال یخرج اللہ تعالیٰ قوماً من الموحدین من النار بعدما امتحشوا وصاروا فحما فیدخلہم اللہ تعالیٰ الجنۃ فیستغیثون الی اللہ تعالیٰ مما تسمیہم اهل الجنۃ الجہنمین فیذهب اللہ تعالیٰ عنہم ذلک .

ترجمہ: حضرت حذیفہ سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ موحدین میں سے کچھ لوگوں کو ان کی کھال اور گوشت کے جل جانے اور ان کے کوندہ ہونے کے بعد آگ سے نکال لے گا پھر انہیں اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کرے گا تو وہ اللہ تعالیٰ سے فریادری کریں گے اہل جنت کے ان کا جہنمین نام رکھنے کی وجہ سے، تو اللہ تعالیٰ ان سے اس کو ختم کر دیں گے۔

توضیح اللغات: الموحدین تو حید پر قائم لوگ، موحدین امتحشوا: باب افعال متعدی ہے اس لئے مجہول کا صیغہ ہے بمعنی جلانا، مراد کھال اور گوشت کو اس طرح جلادینا ہے کہ ہڈیاں ظاہر ہو جائیں۔ فحماً کو مکلفاء کا فتح ہے اور حاء کا سکون اور فتح دونوں درست ہیں جمع فحام اور فحوم آتی ہے، فیستغثون مدد چاہنا۔

حدیث نمبر ۲۲: ۲۵۔ ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابی سعید عن النبی ﷺ فی قوله تعالیٰ 'عسیٰ ان یعتک ربک مقاماً محموداً' قال المقام المحمود الشفاعة یعذب اللہ تعالیٰ قوماً من اهل الايمان بذنوبهم ثم یرج بشفاعۃ محمد ﷺ فیؤتی بہم نہراً یقال لہ الحیوان فیفسلون فیہ ثم یدخلون الجنة فیسمون فی الجنة الجہنمین ثم یطلبون الی اللہ تعالیٰ فیذهب عنہم ذلک الاسم وفی رواۃ قال یرج اللہ تعالیٰ قوماً من اهل النار من اهل الايمان والقبلة بشفاعۃ محمد ﷺ وذلک ہوا لمقام المحمود فیؤتی بہم نہراً یقال لہ الحیوان فیلقون فیہ فینبون بہ کما ینبت الثعار یرثم یرجون منه ویدخلون الجنة فیسمون فیہا الجہنمین ثم یطلبون اللہ تعالیٰ ان یرج عنہم ذلک الاسم فیذهب عنہم وزاد فی اخرہ وعثناء اللہ تعالیٰ وروی ابو حنیفہ ہذا الحدیث عن ابی رۃ شداد بن عبدالرحمن عن ابی سعید۔

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ نے نبی علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ کے قول "عسیٰ ان یعتک ربک مقاماً محموداً" کے بارے نقل فرمایا ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ مقام محمود شفاعت ہے۔ اللہ تعالیٰ اہل ایمان میں سے کچھ لوگوں کو ان کے گناہوں کی وجہ سے عذاب دے گا پھر محمد ﷺ کی شفاعت سے ان کو نکال لے گا پھر انہیں ایسی نہر پر لایا جائے گا جسے "نہر الحیوان" کہا جاتا ہے تو وہ اس میں غسل کریں گے پھر جنت میں داخل ہوں گے تو جنت میں ان کا نام چنمین پڑ جائیگا۔ پھر وہ اللہ تعالیٰ سے مطالبہ کریں گے تو اللہ ان سے یہ نام لے جائیگا اور ایک روایت میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اہل ایمان اور اہل قبلہ کے جہنمی لوگوں میں سے کچھ لوگوں کو اللہ تعالیٰ محمد ﷺ کی شفاعت سے

نکال دے گا اور یہی مقام محمود ہے پھر ان کو ایسی نہر میں لایا جائیگا جسے حیوان کہا جاتا ہے تو ان کو اس میں ڈالا جائیگا تو وہ اس میں ایسے اگیں گے جیسے چھوٹی کڑیاں اگتی ہیں پھر وہ اس سے نکلیں گے اور جنت میں داخل ہوں گے تو جنت میں ان کا نام جنمی مشہور ہوگا۔ تو وہ اللہ سے مطالبہ کریں گے کہ ان سے یہ نام ختم کر دے تو وہ ان سے ختم ہو جائیگا اور اس کے آخر میں زیادہ کیا ہے کہ ان کا نام عطاء اللہ تعالیٰ ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ کے آزاد کردہ، اور امام ابو حنیفہؒ نے یہ حدیث

ابو رہ شداد بن عبد الرحمن سے انہوں نے ابو سعید خدریؓ سے روایت کی ہے۔ المقام المحمود قابل مقام یا جگہ، شفاعت کبریٰ کو مقام محمود اسلئے کہتے ہیں کہ اس موقع پر نبی علیہ السلام عرش یا کرسی پر رونق افروز ہوں گے اور تمام لوگ آپ پر رشک کریں گے حیوان اللہ تعالیٰ والیاء یہ حیوة یعنی زندگی سے ہے، اس میں آپ حیات ہوگا جو اسے پئے گا اور استعمال کرے گا اسے ہمیشہ کی زندگی مل جائیگی آپ حیات صرف آخرت میں نصیب ہوگا، دنیا میں آپ حیات جو مشہور ہے اس کی کوئی حقیقت ہے اور نہ وجود ہے الشعاریہ: ثعورور، بضم الثاء والراء وسكون العين، کی جمع ہے چھوٹی کڑی اور کھیرے کو کہا جاتا ہے وجہ تشبیہ جلدی بڑھنا ہے یعنی جس طرح کڑی جلدی بڑھتی اور تبدیل ہوتی ہے ان لوگوں کی حالت، رنگ اور شکل تبدیل ہوگی، بعض نے فرمایا کہ شعر و کٹری کے علاوہ سفید رنگ کا کھایا جانے والا پھل ہے اور تشبیہ سفیدی میں ہے جس طرح پھل سفید ہے وہ بھی آپ حیات میں غسل کرنے کے بعد سفید ہو جائیں گے۔ عطاء عتیق کی جمع آزاد کردہ افراد۔

حدیث نمبر ۲۶:۲۵ - حماد عن ابی حنیفۃ عن عطیۃ العوفی قال سمعت ابا سعید

الخدریؓ یقول سمعت رسول اللہ ﷺ یقرأ عسیٰ ان یبعثک ربک مقاما محمودا قال یخرج اللہ تعالیٰ قوماً من النار من اهل الايمان والقبلة بشفاعة محمد ﷺ فذلک هو المقام المحمود فیؤتی بہم نہرا یقال لہ الحیوان فیلقون فیہ فیبتون کما یبت الشعاریہ ثم یخرجون فیدخلون الجنة فیسمون الجہنمین ثم یطلبون الی اللہ تعالیٰ ان یدھب عنہم ذلک الاسم فیدھب عنہم۔

ترجمہ: ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ آیت پڑھتے ہوئے سنی عسیٰ ان یبعثک مقاما محمودا آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ محمد ﷺ کی شفاعت سے اہل ایمان اور اہل قبلہ سے آگ سے کچھ

لوگ نکالے گا پس یہی مقام محمود ہے پھر انہیں ایک نہر پر لایا جائیگا جسے حیوان کہا جاتا ہے پس ان کو اس میں ڈالا جائیگا تو وہ اس میں ایسے اگنا شروع کریں گے جیسے لکڑیاں اگتی ہیں پھر وہ نکلیں گے اور جنت میں داخل ہوں گے تو وہاں ان کو جہنمی کہا جائیگا پھر وہ اللہ سے درخواست کریں گے کہ وہ ان سے یہ نام منادے تو اللہ تعالیٰ ان سے منادے گا۔

حدیث نمبر ۲۶: ۲۷۔ حماد عن ابی حنیفہ عن عبد الملک عن ابن عباسؓ عن النبی ﷺ

قال یدخل قوم من اهل الایمان یوم القیامة النار بذنوبهم فیقول لهم المشرکون ما غنی عنکم ایمانکم ونحن وانتم فی دار واحدة نعذب فیغضب اللہ عز وجلّ لهم فیأمر ان لا یبقی فی النار احد یقول لا اله الا اللہ فیخرجون وقد احترقوا حتی صاروا کالحممة السوداء الا وجوههم فانہ لا یرزق عیونہم ولا تسود وجوهہم فیؤتی بہم نہراً علی باب الجنة فیغتسلون فیہ فیذهب کل فتنۃ واذی ثم یدخلون الجنة فیقول لهم الملک طبتم فادخلوها خالدین فیسمون الجہنمین فی الجنة قال ثم یدعون فیذهب عنہم ذلک الاسم فلا یدعون بہ ابداً فاذا خرجوا قال الکفار بالیتنا کنا مسلمین فذلک قول اللہ تعالیٰ عز وجلّ ربما یود الذین کفروا لو کانوا مسلمین .

ترجمہ: ابن عباسؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا قیامت کے دن اہل ایمان کے کچھ لوگ اپنے گناہوں کی بابت آگ میں داخل ہوں گے تو مشرک لوگ انہیں کہیں گے پھر تو تمہیں تمہارے ایمان نے کوئی نفع نہ دیا، چنانچہ ہم اور تم ایک ہی مقام میں ہیں، ہمیں عذاب دیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ ان کیلئے غصہ ہو جائیں گے پھر حکم دیں گے کہ آگ میں کوئی ایک بھی ایسا باقی نہ رہے جو لا اله الا اللہ کہتا ہو چنانچہ انہیں نکالا جائیگا۔ اس حال میں کہ وہ جل چکے ہوں گے حتیٰ کہ سیاہ کوئلے کی طرح ہو چکے ہوں گے مگر ان کے چہرے کیونکہ ان کی آنکھیں نیلگوں نہ ہوں گی اور چہرے سیاہ نہ ہوں گے پھر ان کو جنت کے دروازے کے پاس نہر پر لایا جائیگا۔ تو وہ اس میں غسل کریں گے تو ہر تکلیف اور مصیبت چلی جائے گی پھر وہ جنت میں داخل ہوں گے تو فرشتہ ان کو کہے گا تم اچھے ہو اس میں ہمیشہ کیلئے داخل ہو جاؤ پس جنت میں ان کا نام جہنمی پڑ جائیگا نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ پھر وہ دعا کریں گے تو ان سے یہ نام چلا جائیگا۔ پس کبھی بھی انہیں اس کے ساتھ نہیں پکارا جائیگا۔ پس جب وہ نکلیں گے تو کافر کہیں گے کاش کہ ہم مسلمان

ہوتے تو یہی اللہ عزوجل کا قول ہے رہما یو دالخ بسا اوقات کافر لوگ تمنا کریں گے کاش ہم مسلمان ہوتے۔

توضیح اللغات: اغنی (افعال) نفع دینا، کام آنا فی دار واحدہ نغذب اس میں دو احتمال ہیں (۱) فی دار واحدہ ثابتون محذوف کے متعلق ہو کر خبر اول اور نغذب خبر ثانی ہو (۲) فی دار واحدہ نغذب کے متعلق ہو کر ایک خبر ہو، الحممة کو مکہ، راکھ، آگ میں جلی ہر چیز، جمع حمم، یزرق (تفعیل) آنکھ کو نیلگوں بنانا، نیل رنگ والا بنانا، اندھا بنانا، فتنہ آزمائش، تکلیف اذی تکلیف، مصیبت طبتم، اچھا ہونا، ظاہر اور باطن کا درست ہونا

حدیث نمبر ۲۷: ۲۸۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود

قال جاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله هل يبقى احد من الموحدين في النار قال نعم رجل في قعر جهنم ينادى بالحنان المنان حتى يسمع صوته جبرئيل عليه السلام فيتعجب من ذلك الصوت فقال العجب العجب ثم لم يصبر حتى يصير بين يدي عرش الرحمن ساجداً فيقول الله تبارك وتعالى ارفع رأسك يا جبرئيل فيرفع رأسه فيقول ما رأيت من العجائب والله اعلم بما راه فيقول يا رب سمعت صوتاً من قعر جهنم ينادى بالحنان المنان فتعجبت من ذلك الصوت فيقول الله تبارك وتعالى يا جبرئيل اذهب الى مالك قل له اخرج العبد الذي ينادى بالحنان والمنان فيذهب جبرئيل عليه السلام الى باب من ابواب جهنم فيضربه فيخرج اليه مالك فيقول جبرئيل عليه السلام ان الله تبارك وتعالى يقول اخرج العبد الذي ينادى بالحنان المنان فيدخل فيطلبه فلا يوجد وان مالكا اعرف باهل النار من الامم باولادها فيخرج فيقول لجبرئيل ان جهنم زفرت زفرة لا اعرف الحجارة من الحديد ولا الحديد من الرجال فيرجع جبرئيل عليه السلام حتى يصير بين يدي عرش الرحمن ساجداً فيقول الله تبارك وتعالى ارفع رأسك يا جبرئيل لم لم تجي بعبدى فيقول يا رب ان مالكا يقول ان جهنم قد زفرت زفرة ولا اعرف الحجر من الحديد ولا الحديد من الرجال فيقول الله عزوجل قل

لمالك ان عبدی فی قعر كذا و كذا فی ستر كذا و كذا و فی زاویة كذا و كذا فیدخل جبرئیل فیخبره بذلك فیدخل مالك فیجده مطروحاً منكوساً مشدوداً ناحيته الی قدمیه ویداه الی عنقه واجتمعت علیه الحیات والعقارب فیجذبه جذبة حتی تسقط عنه الحیات والعقارب ثم یجذبه جذبةً اخرى حتی تنقطع منه السلاسل والاغلال ثم یخرجه من النار . فیصیره فی ماء الحیاة ویدفعه الی جبرئیل فیأخذ بنا صيته ويمده مداً فما مر به جبرئیل علی ملاً من الملائكة الا وهم یقولون اف لهذا العبد حتی یصیر بین یدی عرش الرحمن ساجداً فیقول اللہ تعالیٰ ارفع رأسک یا جبرئیل ویقول اللہ تبارک وتعالیٰ عبدی الم اخلقک بخلق حسن الم ارسل الیک رسولاً الم یقرأ علیک کتابی الم یأمرك وینهک حتی یقر العبد فیقول اللہ تعالیٰ فلم فعلت كذا وكذا فیقول العبد یارب ظلمت نفسی حتی بقیث فی النار كذا وكذا خریفاً لم اقطع رجائی منك یا رب دعوتک بالحنان المنان واخر جنتی بفضلک فارحمنی برحمتک فیقول اللہ تبارک وتعالیٰ اشهدوا یا ملائکتی بأنی رحمته.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں ایک آدمی نبی علیہ السلام کے پاس آیا پس کہا اے اللہ کے رسول کیا توحید والوں میں سے کوئی ایک آگ میں باقی رہے گا آپ نے فرمایا ہاں ایک شخص جہنم کے گڑھے میں ہوگا وہ حنان منان کے ساتھ ندا دے گا یعنی رحم کرنے والے اور احسان کرنے والے حتیٰ کہ جبرئیل علیہ السلام اس کی آواز سنیں گے تو ان کو اس آواز سے تعجب ہوگا اور کہیں گے تعجب ہے تعجب ہے پھر صبر نہ کر سکیں گے یہاں تک کہ رحمن کے عرش کے سامنے سجدہ میں پڑ جائیں گے تو اللہ فرمائیں گے اے جبرئیل اپنا سراٹھاؤ تو وہ اپنا سراٹھاؤں گے پھر اللہ فرمائیں گے تم نے عجیب باتوں میں سے کیا دیکھا ہے حالانکہ اللہ کو وہ معاملہ خوب معلوم ہوگا جو اس نے دیکھا ہوگا تو وہ کہیں گے اے میرے رب میں نے جہنم کے گڑھے سے آواز سنی ہے آواز والا حنان منان کہہ کر پکار رہا تھا تو مجھے اس آواز سے تعجب ہوا تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اے جبرئیل جہنم کے داروغہ مالک کے پاس جاؤ اور اسے کہہ دو کہ وہ بندہ نکال دے جو حنان منان کے ساتھ پکارتا ہے تو جبرئیل علیہ السلام جہنم کے دروازوں میں سے کسی ایک کے پاس جائیں

بشرح مسند الامام

گے اور اسے ماریں گے تو آپ کی طرف مالک داروغہ نکلے گا تو جبرئیل علیہ السلام فرمائیں گے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس بندے کو نکال دو جو حنان منان کے ساتھ پکارتا ہے تو وہ داخل ہو کر تلاش کرے گا تو نہیں پایا جائیگا حالانکہ مانند اہل جہنم کو اتنا زیادہ جانتا ہے کہ اتنا ماں اپنی اولاد کو نہیں جانتی تو وہ نکلے گا اور جبرئیل کو کہے گا کہ جہنم نے سانس لیا سانس لینا میں پتھروں کو لوہے سے اور لوہے کو مردوں سے نہ پہچان سکا۔ پھر جبرئیل علیہ السلام واپس آئیں گے یہاں تک کہ رحمن کے عرش کے سامنے سجدہ ریز ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اے جبرئیل آپ میرے بندے کو کیوں نہیں لائے تو وہ کہیں گے اے میرے رب بلاشبہ مالک نے کہا ہے کہ جہنم نے سانس لیکر آواز نکالی میں پتھر کو لوہے سے اور لوہے کو مردوں سے متمیز نہ کر سکا تو اللہ فرمائیں گے مالک کو کہہ دو کہ میرا بندہ فلاں فلاں غار فلاں فلاں پر دے اور فلاں فلاں کو نے میں ہے تو جبرئیل داخل ہوں گے اور اسے اس بارے خبر دیں گے پھر مالک داخل ہوگا تو اسے منہ بل گرا پھینکا گیا پائے گا اس کی پیشانی اس کے قدموں تک اور اس کے ہاتھ گردن تک بندھے ہوئے ہوں گے اور اس پر سانپ اور بچھو جمع ہوں گے تو وہ اسے ایک بار کھینچے گا تو اس سے سانپ اور بچھو گر جائیں گے پھر اسے دوسری بار کھینچے گا تو اس سے بیڑیاں اور طوق کھل جائیں گے پھر اسے آگ سے نکالے گا اور اسے آب حیات میں ڈالے گا اور اسے جبرئیل کے حوالے کرے گا تو وہ اسے پیشانی سے پکڑیں گے اور پیشانی سے کچھ کھینچیں گے پھر جبرئیل اس کو لیکر فرشتوں کی کسی جماعت پر نہیں گزریں گے مگر وہ کہیں گے اس بندے کیلئے اف ہے حتیٰ کہ وہ عرش رحمن کے سامنے سجدہ ریز ہو جائیں گے تو اللہ فرمائیں گے اے جبرئیل اپنے سر کو اٹھاؤ اور اللہ کہیں گے اے میرے بندے کیا میں نے تجھے اچھی صورت دیکر پیدا نہیں کیا تھا میں نے تیری طرف رسول نہیں بھیجا تھا کیا اس نے تجھ پر میری کتاب نہیں پڑھی تھی کیا اس نے تجھ کو بھلائی کا حکم نہیں دیا تھا اور برائی سے نہیں روکا تھا یہاں تک کہ بندہ اقرار کرے گا تو اللہ فرمائیں گے پھر تو نے فلاں فلاں کام کیوں کیا تو بندہ کہے گا اے میرے رب میں نے اپنے آپ پر ظلم کیا ہے یہاں تک کہ میں آگ میں اتنے اتنے سال باقی رہا ہوں، اے میرے رب میں نے تجھ سے اپنی امید نہیں کاٹی، میں تجھے حنان منان کہہ کر پکارتا رہا اور تو نے مجھے اپنے فضل سے نکالا ہے پس مجھ پر اپنی رحمت کے ساتھ ترس کھائیے تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اے فرشتوں اس بات کے گواہ بن جاؤ کہ میں نے اس پر رحم کر دیا۔

توضیح اللغات قعر جہنم، قعر، غار، گہرا، الحنان، بروزن غفار، یعنی نون مشدو ہے اس کا مصدر، حنان نون کے تخفیف کے ساتھ ہے بمعنی رحمت کرنے والا۔ المنان حنان کے وزن پر، اس کے مشتق میں دو احتمال ہیں (۱) منہ سے مشتق ہو بمعنی عطیہ یعنی عطا یا دینے والا (۲) المن سے مشتق ہو بمعنی احسان کرنے والا، من کے معنی

احسان کرنے، احسان جملہ نے اور کاٹنے کے بھی آتے ہیں جیسے مقولہ ہے ”من من فمّن فقد من مّنہ یعنی جس نے احسان کیا پھر اس نے جملہ یا تو بلا شہر اس نے اپنا احسان کاٹ دیا، ختم کر دیا۔ العجب العجب تکرار مبالغہ کیلئے ہے، ان کو مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں اور منصوب بھی، مرفوع ہوں تو مبتدا محذوف ہوگا یعنی هذا اور منصوب ہوں تو فعل محذوف اتعجب کیلئے مفعول مطلق ہونگے وان مالکاً لا عرف باهل النار من الام باؤلا دھا حالانکہ مالک اہل جہنم کو ماں کے اپنی اولاد کو جاننے کی نسبت زیادہ جانتا ہے۔ زفرت (ن) سے، برتن بھرنا، (ض) سے، اس کے دو مصدر آتے ہیں زفو اور زفیر بمعنی آگ کے بھڑکنے کی آواز سنائی دینا، سانس لینا، مطروحاً پھینکا گیا (ف) طرح کے معنی ہیں دھکیلنا، پھینکنا، دور کرنا، منکوس الٹا کیا گیا، اوندھا کیا گیا (ن) اوندھا کرنا، سر کے بل گرا نامشود (ن) باندھا ہوا، ناصیۃ جمع نواصی پیشانی، الحیات سانپ، مفرد حیۃ، العقارب عقرب کی جمع، بچھو، یجذبہ (ض) کھینچنا، سلاسل سلسلہ کی جمع، لوہے وغیرہ کی زنجیر، بیڑی اغلال، جھکڑی، طوق، جمع غلول بھی آتی ہے اف یہ اسم فعل ہے بمعنی میں بے قرار ہوتا ہوں یا میں ناپسند کرتا ہوں۔ خریف موسم سرما اور گرما کے درمیان کا زمانہ اور چونکہ ایک خریف سے دوسرے خریف تک ایک سال ہوتا ہے اس لئے خریف کے معنی سال کے بھی آتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۸: ۲۹۔ ابو حنیفہ عن محمد بن منصور بن ابی سلیمان البلخی محمد بن

عیسیٰ ویزید الطوسی عن القاسم بن امیۃ الحذاء العدوی عن نوح بن قیس عن یزید الرقاشی عن انس بن مالک قال قلنا یا رسول اللہ لمن تشفع يوم القيامة قال لا هل الكبائر واهل العظام واهل الدماء۔

ترجمہ: انس بن مالک فرماتے ہیں ہم نے کہا اے اللہ کے رسول آپ قیامت کے دن کس کی شفاعت فرمائیں گے آپ نے فرمایا کہ کبیرہ اور بڑے گناہ والوں اور خون بہانے والوں کیلئے۔

اہل الكبائر اور اہل العظام سے مراد گناہ کبیرہ کے مرتکب ہیں، دونوں مترادف ہیں اس صورت میں عطف تفسیری ہوگا اور بعض نے عظام اور کبائر کے درمیان فرق بیان کیا ہے (۱) کبائر سے مراد حقوق اللہ اور عظام سے مراد حقوق العباد ہیں (۲) اس میں تخصیص بعد اعمیم ہے وہ اس طرح کہ کبائر سے بڑے گناہ مراد ہیں۔ اور عظام سے خاص طور پر بہت بخش قسم کے عظیم اور بڑے گناہ مراد ہیں مثلاً اپنی محرم سے زنا کرنا۔ (۳) اس میں تعیم بعد اخصیص ہے، کبائر سے خاص طور پر بڑے گناہ مراد ہیں اور عظام سے مطلق گناہ خواہ چھوٹے ہوں یا بڑے ہوں، پھر چھوٹے

گناہوں کیلئے عظام کا لفظ اسلئے استعمال کیا ہے کہ گناہ اللہ کی معصیت اور نافرمانی کا نام ہے اس اعتبار سے ہر گناہ عظیم اور بڑا ہے۔ اہل الدماء سے مراد بلا شرعی وجہ کے بطور ظلم لوگوں کو قتل کرنے والے۔

اقسام شفاعت

قیامت کے دن نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی امت کیلئے شفاعت فرمائیں گے یہ اجماعی مسئلہ ہے اور احادیث کثیرہ سے ثابت ہے یہاں کتاب میں شفاعت کے بارے سات روایات نقل فرمائیں ہیں، مشہور محدث قاضی عیاض رحمہ اللہ نے شفاعت کی پانچ اقسام لکھی ہیں، اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے ان پر چار کا اضافہ فرمایا ہے اسلئے شفاعت کی کل نو اقسام ہو گئیں جن کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) میدانِ حشر کی سختی اور ہولناکی سے نجات کیلئے اور حساب و کتاب شروع کرنے کیلئے شفاعت کرنا۔ اس کو شفاعت کبریٰ کہا جاتا ہے اور یہ نبی علیہ السلام کے ساتھ خاص ہے۔

(۲) بہت سے اہل ایمان کو بلا حساب و کتاب جنت میں داخل کرانے کی شفاعت۔

(۳) جو مومن اپنی بد اعمالیوں کے بدولت جہنم میں جا چکے ہوں گے ان کو نکالنے کیلئے سفارش۔

(۴) کچھ اہل ایمان کیلئے جہنم جانے کی سزا سنائی جا چکی ہوگی ان کو بچانے کی شفاعت۔ یہ شفاعت نبی علیہ السلام بھی فرمائیں گے اور دوسرے اچھے اعمال کرنے والے افراد بھی جیسے روایات میں آتا ہے کہ حفاظ اور شہداء شفاعت کریں گے۔

(۵) جو مومن جنت میں داخل ہو جائیں گے ان کے درجات میں اضافے اور بلندی کی شفاعت۔

(۶) نبی علیہ السلام اپنے چچا ابوطالب کے عذاب میں تخفیف کیلئے شفاعت فرمائیں گے۔

(۷) نبی علیہ السلام اصحاب اعراف کے جنت میں داخل ہونے کیلئے شفاعت فرمائیں گے۔ اصحاب الاعراف وہ لوگ ہیں جن کی نیکیاں اور برائیاں برابر ہو گئی۔

(۸) نبی علیہ السلام جنت میں سب سے پہلے اپنی امت کو داخل کرانے کی شفاعت فرمائیں گے۔

(۹) بعض اشخاص وہ ہوں گے جنہوں نے صرف کلمہ پڑھا ہوگا لیکن کوئی نیک عمل ان کے نامہ اعمال میں نہ ہوگا نبی علیہ السلام ان کیلئے بھی شفاعت فرمائیں گے۔ (ماخذہ: فتح الباری ۴/۵۲۳)

حدیث نمبر ۲۹: ۳۰۔ حماد عن ابی حنیفہ عن اسماعیل بن خالد و بیان بن بشر عن قیس

بن ابی حازم قال سمعت جریر بن عبد اللہ يقول قال رسول اللہ ﷺ انکم سترون ربکم کما

تروَن هذا القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فانظروا ان لا تغلبوا في صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال حماد يعني الغدوة والعشى.

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بلاشبہ عنقریب تم اپنے رب کو ایسے دیکھو گے جیسے تم چودھویں کی رات اس چاند کو دیکھتے ہو، تم اس کے دیکھنے میں ایک دوسرے پر دھکم پیل نہیں کرتے ہو لہذا خیال رکھنا کہ تم سورج طلوع ہونے سے پہلے اور اس کے غروب ہونے سے پہلے نماز کے بارے مغلوب نہ ہو جاؤ، جماد فرماتے ہیں نبی علیہ السلام اس سے صبح اور شام کی نماز مراد لے رہے ہیں۔

توضیح اللغات: کما ترون قیامت کے دن اللہ کو دیکھنا مشبہ اور چودھویں کی تاریخ کو چاند دیکھنا، مشبہ بہ ہے، عموماً مشبہ بہ مشبہ سے اقویٰ ہوتا ہے جیسے زید کا لاسد میں اسد کی بہادری زید سے بہت زیادہ ہے۔ لیکن یہاں مشبہ اقویٰ ہے اور اس تشبیہ کا مقصد افہام اور تمثیل ہے مثال سے مثال نہ کا سمجھنا آسان ہو جاتا ہے۔ لا تضامون اس میں تین احتمالات ہیں:

(۱) باب تفاعل سے ہے، تاء پر فتح اور میم پر تشدید پڑھا جائے، اصل میں تضامون تھا، ایک تاء کو حذف کر دیا گیا۔

(۲) باب مفاعله سے ہے، تاء کا ضمہ اور میم پر تشدید ہے؛ ان دونوں صورتوں میں اس کا مجرور ”المضم“، بمعنی ملانا ہے، باب مفاعله اور تفاعل کا خاصہ مشارکہ ہے اسلئے اس کا معنی ہوگا: ایک دوسرے میں مل جانا۔

(۳) تضامون، تاء پر فتح اور میم پر تخفیف پڑھی جائے، جیسے تالون، نیل بمعنی پانے سے، اس کا مصدر ضمیم ہے بمعنی ضرر یعنی نقصان پہنچانا، معنی ہوگا ایک دوسرے کو ضرر اور نقصان نہیں پہنچاتے۔

فانظر والخ فاء کے ذریعہ اس جملہ کو روایت باری تعالیٰ پر مرتب کیا ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ فجر اور عصر کی نمازوں پر پابندی کرنا روایت باری تعالیٰ میں موثر ہے اسلئے ان کی پابندی کرنا چاہئے۔ اور ان دونوں کو خاص کرنے کی دو جہتیں ہو سکتی ہیں (۱) ان نمازوں میں فرشتوں کی ذمہ داری بدلتی ہے حدیث کی رو سے عصر کے وقت رات کے فرشتے چلے جاتے اور دن کے آ جاتے ہیں (۲) فجر کی نماز کا وقت نیند اور غفلت کا وقت ہے اور عصر کا وقت کاموں سے فراغت کا وقت ہے اس وقت تمھیں محسوس ہوتی ہے اسلئے ان پر خاص پابندی کا حکم ہے۔ لا تغلبوا مجہول ہے یعنی ایسا نہ ہو کہ تم مغلوب اور شیطان غالب آ جائے اور تم نمازیں چھوڑ دو، قال حماد الخ اکثر کی رائے کے مطابق فجر اور عصر کی نمازیں مراد ہیں حضرت حماد کی تفسیر کے مطابق ظہر کی نماز بھی اس میں شامل ہے۔

مسئلہ رویتِ باری تعالیٰ

اللہ تبارک و تعالیٰ کے دیدار کے بارے یہ تفصیل ہے کہ اس کی دو صورتیں ہیں (۱) دنیا میں دیدار، اس کی تفصیل شرع عقائد میں پڑھیں گے (۲) اخروی دیدار، مذکورہ حدیث میں اسی کا بیان ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ آخرت میں دیدار باری تعالیٰ کے دو مراحل ہیں۔

مرحلہ اولیٰ: قیامت کے دن محشر میں دیدار، اس پر اتفاق ہے کہ محشر میں تمام مسلمانوں مرد اور عورت کو دیدار خداوندی نصیب ہوگا، بعض اہل السنۃ کے ہاں منافقین کو بھی نصیب ہوگا اور بعض کے ہاں عام کافروں کو بھی نصیب ہوگا، پھر اس کے بعد ان کو دیدار سے محروم کر دیا جائیگا، یہ بھی ایک قسم کی سزا ہوگی، تاکہ انہیں حسرت اور افسوس ہو۔
مرحلہ ثانیہ: جنت میں دیدار، اس پر اتفاق ہے کہ تمام انبیاء صلحاء و صدیقین اور عام مسلمان مردوں کو دیدار نصیب ہوگا اور یہ جنت کی اہم ترین نعمت ہوگی البتہ چار اجناس کے بارے اختلاف ہے۔

(۱) مسلمان خواتین: ان کے دیدار کے بارے اختلاف ہے اور اس میں تین اہم ہیں (۱) ان کو دیدار نہ ہوگا لانہن مقصورات فی النخیام (۲) ان کو دیدار حاصل ہوگا، یہی قول صحیح ہے۔ اور اس کی دلیل نصوص کا عموم ہے جن احادیث میں جنت میں دیدار خداوندی کا ذکر آیا ہے وہ عام ہیں مرد اور خواتین سب کو شامل ہیں (۳) خصوصی مجامع مثلاً عید کے دنوں میں حاصل ہوگا، ایسے مجامع اور محافل میں اللہ تعالیٰ عمومی تجلی فرمائیں گے۔

(۲) ملائکہ: اس میں اختلاف ہے علامہ عز الدین بن عبد السلام وغیرہ حضرات کے ہاں ملائکہ کو دیدار نہ ہوگا، جمہور کے ہاں انہیں دیدار حاصل ہوگا، امام علم الکلام شیخ ابوالحسن اشعری نے اپنی کتاب ”الابسانۃ فی اصول الدیانۃ“ میں اس کی تصریح کی ہے، بعض کا قول یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام کو حاصل ہوگا باقی فرشتوں کو نہیں۔

(۳) جنات: اس میں بھی اختلاف ہے عز الدین بن عبد السلام وغیرہ حضرات نے اس کا انکار کیا ہے۔ جمہور کے ہاں مومن جنات کو دیدار حاصل ہوگا۔

(۳) امم سابقہ کے مومنین: بعض کے ہاں جنت میں دیدار خداوندی اس امت کی خصوصیت ہے اہل الامم سابقہ کے مومنین کو حاصل نہ ہوگا، جمہور کے ہاں اس امت کی طرح امم سابقہ کے مومنین کو بھی دیدار نصیب ہوگا۔ یہ اس امت کی خصوصیت نہیں ہے۔

کتاب العلم

یہ کتاب علم کے بارے میں ہے۔

علم کے لغوی معنی ہیں دانستن یعنی جاننا، اصطلاح شریعت میں علم مومن کے دل میں پیدا ہونے والا وہ نور ہے جو قرآن و سنت اور مشکوٰۃ نبوت سے حاصل ہوتا ہے جس کے ذریعہ اللہ کی ذات، صفات اور احکام کی راہنمائی ملتی ہے پھر یہ علم اگر کسی بشر کے واسطے سے حاصل ہو تو علم کسی ہے اور اگر کسی بشر کا واسطہ نہ ہو تو علم لدنی اور وحی ہے پھر لدنی کی کئی اقسام ہیں وحی الہام اور فراست وغیرہ۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عصری علوم سائنس ریاضی انگریزی طب وغیرہ علوم نہیں، فنون ہیں ان کے ذریعہ دنیا اور مال و متاع حاصل ہوتا ہے، اللہ کی معرفت اور اس کے احکام معلوم نہیں ہوتے بلکہ مشاہدہ ہے کہ ایسے لوگ زیادہ بدعتیہ ہو جاتے ہیں اور اللہ کی ذات اور وحدانیت کا بھی انکار کر دیتے ہیں۔

تجزیہ:

اس کتاب میں کل گیارہ روایات ہیں، ساری مرفوع ہیں پھر نو مرفوع متصل اور ایک مرفوع مرسل اور ایک منقطع ہے، مرسل کے راوی علی بن اقر اور منقطع کے راوی قاسم بن محمد ہیں، مرفوع متصل میں سے دو دو کے راوی عبد اللہ بن مسعود اور ابوسعید خدریؓ اور انس بن مالکؓ ہیں اور ایک ایک روایت ابو ہریرہؓ، عبد اللہ بن حارثؓ اور عامر ہاشمیؓ سے مروی ہے۔

باب فریضة طلب العلم.

یہ باب طلب علم کے فرض ہونے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱: ابو حنیفہ عن حماد عن ابی وائل عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ

طلب العلم فریضة علی کل مسلم.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان پر فریضہ ہے۔

اقسام علم: علم کی دو قسم میں ہیں (۱) فرض عین (۲) فرض کفایہ، فرض عین کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) ہر مسلمان مرد اور عورت عاقل بالغ پر اتنا علم سیکھنا فرض عین ہے کہ جس کی روشنی میں اسے اللہ کی وحدانیت اور

بشرح مسند الامام

محمد ﷺ کی رسالت کا یقین ہو جائے اور وہ اس کی روشنی میں اپنے رات دن کی زندگی احکام شریعہ مطابق گزار سکے جسے وضو غسل اور جنابت کے مسائل۔

(۲) اپنے شعبہ کے ضروری مسائل سیکھنا فرض ہے مثلاً تاجر جس قسم کی تجارت کرتا ہے اس کے بنیادی مسائل سیکھنا فرض ہے غنی اور صاحب نصاب شخص پر زکوٰۃ کے مسائل سیکھنا فرض ہے اور سارے احکام شریعہ اور مسائل سیکھنا اور ان میں مہارت حاصل کرنا تاکہ دوسروں کی رہنمائی کر سکے یہ فرض کفایہ ہے، پورے علاقے اور گاؤں میں سے ایک دو حاصل کر لیں تو سب کی طرف سے کافی ہے جیسے پورا قرآن حفظ کرنا فرض کفایہ ہے اور سورہ فاتحہ سمیت اتنی آیات اور سورتیں یاد کرنا کہ جتنی مقدار نماز کیلئے ضروری ہے، فرض عین ہے۔

علی کل مسلم الخ ایک روایت میں و مسلمۃ کی زیادتی بھی آئی ہے لیکن وہ ضعیف ہے ہاں مسلم کے علم میں مسلمان عورت بھی شامل ہے۔ جیسا کہ عموماً قرآن وحدیث میں مذکر کے صیغے وارد ہیں لیکن حکم تبعاً عورتوں کو بھی شامل ہے۔

عصری تعلیم کا حکم:

بعض جہال نے یہ حدیث عصری تعلیمی اداروں سکولز، کالجز اور یونیورسٹیوں پر لکھی ہوتی ہے یہ حدیث کا غلط استعمال ہے قاعدہ ہے: کل متکلم یتکلم باصطلاحہ یعنی ہر بات کرنے والا اپنی اصطلاح کی بات کرتا ہے اس کی رو سے نبی علیہ السلام نے علم دین کے بارے میں یہ حدیث ارشاد فرمائی ہے، اسلئے اس کا مصداق دنیاوی علوم کو ٹھہرانا غلط ہے البتہ اس کے حکم میں تبعاً اور ضمناً دنیاوی علوم کو بھی شامل کیا جاسکتا ہے چنانچہ عصری علوم انگریزی ریاضی سائنس میڈیکل انجینئرنگ وغیرہ چند شرائط کے ساتھ سیکھنا بلاشبہ درست ہے اگرچہ دنیا حاصل کرنے کیلئے ہو کیونکہ یہ فن اور کسب ہے جیسے لوہے لکڑی وغیرہ کا کام کسب اور فن ہے اور اگر ساتھ یہ نیت ہو کہ یہ تعلیم اسلام کی موثر انداز میں تبلیغ کرنے میں موثر ثابت ہوگی اور انگریزی سیکھ کر ہر شخص کو دعوت دیجا سکے گی یا اسلام اور احکام اسلام کو انگریزی لٹریچر میں منتقل کر کے اغیار تک پہنچانا ہوگا تو نہ صرف جائز بلکہ مستحسن اور ثواب کا کام ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

انگریزی اور عصری علوم وفنون سیکھنے کا حکم:

انگریزی اور اس کے علاوہ غیر مسلموں کی کوئی بھی زبان سیکھنا شرعاً فی نفسہ جائز اور درست ہے، احادیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے، ایک دو احادیث ملاحظہ ہوں۔

(۱) نبی علیہ السلام نے خود فارسی زبان میں بات کی ہے حالانکہ فارسی زبان اس وقت مجوسیوں کی زبان تھی۔

(سنن ابن ماجہ ۲۴۷) ابواب الطب ، باب الصلوة شفاء فی ابو ہریرہ کی روایت ہے جس کے آخر میں ہے فقال اشکمت درد قلت نعم یا رسول اللہ قال قم فصل فان فی الصلوة شفاء دوسری روایت میں ہے یعنی تشکی بطنک بالفارسیۃ ، نبی علیہ السلام نے ابو ہریرہ سے فارسی میں پوچھا کیا تمہارے پیٹ میں درد ہے؟ تو انہوں نے کہا ہاں تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اٹھو اور نماز پڑھو کیونکہ نماز میں شفاء ہے۔

(۲) نبی علیہ السلام نے زید بن ثابت کو سریانی زبان سیکھنے کا حکم دیا حالانکہ سریانی زبان یہودیوں کی زبان ہے۔ جامع الترمذی (۵۵۹/۲) ابواب الاستیذان والادب ، باب فی تعلیم السریانیۃ میں زید بن ثابت کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے مجھے سریانی زبان سیکھنے کا حکم دیا دوسری روایت میں ہے کہ آدھا مہینہ نہیں گزرا تھا کہ میں خط لکھنے کیلئے ضروری کلمات سیکھ گیا۔

(۳) صحیح بخاری (۴۳۲/۱) کتاب الجہاد میں امام بخاری نے باب باندھا ہے باب من تکلم بالفارسیۃ والبطانۃ پھر ایک دور روایات نقل فرمائی ہیں جن میں نبی علیہ السلام کا فارسی اور حبشی زبان کے الفاظ کا تذکرہ ہے۔

قیود و شرائط:

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ انگریزی اور دیگر عصری علوم سیکھنا جائز ہے لیکن یہ جواز مطلق نہیں، اس کی کچھ شرائط ہیں، ان کا خیال رکھنا ضروری ہے چند شرائط یہ ہیں۔

(۱) انگریزی سیکھنے سے پہلے اتنی اسلامی تعلیم ضروری ہے کہ اس کا بنیادی عقیدہ درست ہو جائے، بچے کو ہوش سنبھالنے سے بھی پہلے سکول میں داخل کر دینا اور پھر اسی میں مستقل داخل رکھنا صحیح نہیں البتہ اگر اس کے ساتھ ساتھ مستقل دینی تعلیم بھی دی جاتی ہے تو گنجائش ہے، مستقل کی قید اسلئے لگائی گئی ہے کہ عصری اداروں میں بھی برائے نام دینی تعلیم کا شعبہ موجود ہے اور وہ بھی ان لوگوں کی ذہنی اختراع، بے محل اجتہادات، آزادانہ روش اور روشن خیالی کی نذر ہے، اس کا کوئی اعتبار نہیں۔

(۲) ان اداروں کی تعلیم اور اس کا طریقہ کار مخلوط نہ ہو، پردہ اگرچہ عورتوں کا کام ہے لیکن ایسے مخلوط نظام میں مردوں کا جانا بھی جائز نہیں قل للمؤمنین یغضون من ابصارہم میں مردوں کی کو نظر نیچے کرنے کا حکم ہے اور یہ مخلوط نظام میں ممکن نہیں۔

(۳) لڑکوں کو مرد اور لڑکیوں کو عورت پڑھائے، اگر بامر مجبوری مرد لڑکیوں کو یا عورت لڑکوں کو پڑھائے تو مکمل پردہ ہو، ان دونوں شرطوں سے نابالغ بچے اور بچیاں مستثنیٰ ہیں، یہ حکم مراہق یعنی قریب البلوغ اور بالغ بچے اور بچیوں کا

بشروح مسند الامام

ہے البتہ نابالغ بچے بچوں کے بارے بھی کوشش ہو کہ مخلوط نظام نہ ہو اور غیر جنس نہ پڑھائے، اس میں بچوں کے دل و دماغ اور ذہن میں وہ تصور اور منظر منقش ہو جاتا ہے جو کبھی ختم نہیں ہوتا۔

(۴) انگریزی اور عصری علوم و فنون کو تابع، آلہ اور ذریعہ سمجھ کر سیکھا جائے، انہیں مقصود بالذات اور مطلوب بعید سمجھ کر نہ سیکھا جائے۔

(۵) ان کو حاصل کرنے کا مقصد یہ ہو کہ ان میں مہارت حاصل کر کے قرآن و سنت اور علوم اسلامیہ کی تبلیغ کی جائے گی، یہ اعلیٰ درجہ ہے اور کم از کم درجہ یہ ہے کہ ان کے ذریعہ اپنی معیشت درست کر دی جائیگی اور انہیں کمائی کا ذریعہ بنایا جائیگا، یہ درجہ رخصت اور اجازت کا ہے۔

(۶) کمائی اور کسب کا ذریعہ سمجھ کر حاصل کرنے میں بھی یہ قید ہے کہ وہ کمائی بنیادی طور پر حلال ہو، شریعت کی رو سے حرام نہ ہو جیسے بینک کی ملازمت وغیرہ۔

(۷) ایسے مضامین اور فنون میں خلاف شریعت مواد نہ ہو، کوئی ایسی بات نہ ہو جو مسلمہ اسلامی عقائد و اصول سے ٹکراتی ہو۔

(۸) پڑھانے والے کم از کم اتنے درجے کے مسلمان ہوں کہ ان کے عقائد صحیح اور درست ہوں، کافر و زندیق اور ملحد نہ ہوں، اگر بامر مجبوری ایسے اساتذہ سے پڑھنا پڑے تو اس شرط کے ساتھ گنجائش ہے کہ وہ کفر الحاد اور غلط عقائد و نظریات کی دعوت نہ دیتے ہوں یا وہ دعوت دیتے ہیں لیکن پڑھنے والے قرآن و سنت سے واقف ہیں اور ان کے عقائد اسلامیہ اس قدر پختہ ہیں کہ ان کے گمراہ ہونے کا احتمال تک نہیں اور ان کا مقصد ان کے نظریات معلوم کر کے ان کی تردید کرنی ہے تو یہ جائز ہے۔

(۹) ایسے عصری اداروں میں برقعہ حجاب داڑھی اور اسلامی وضع قطع پر پابندی نہ ہو، پینٹ شرٹ وغیرہ ضروری قرار دینے کا اصول اگرچہ غلط ہے لیکن پڑھائی کے اوقات میں پہن کر پڑھنے پڑھانے کی گنجائش ہے۔

الحاصل: یہ ہوائنس مسئلہ لیکن دیکھنا یہ ہے کہ قضیہ سرسزمین کیا ہے آیا ان شرائط و کوائف پر عمل ہوتا ہے؟ تو ہمارا مشاہدہ ہے کہ ان شرائط پر نہ صرف یہ کہ عمل نہیں ہوتا بلکہ وہ لوگ ان شرائط اور ایسے کوائف کا مذاق اڑاتے ہیں لہذا بحال موجودہ عصری تعلیم اور انگریزی، معروف طریقہ سے ان عصری اداروں میں سیکھنا جائز نہیں ذیل میں معتد اکابرین فتویٰ کے فتاویٰ جات نقل کئے جاتے ہیں۔ جن سے اصل حکم اور اس کی شرائط بھی سامنے آ جائیں گی۔

فقہ انفس حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ فتاویٰ رشیدیہ (ص ۳۶۶) میں ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں۔

انگریزی سیکھنا درست ہے بشرطیکہ کوئی معصیت کا مرتکب نہ ہو اور نقصان دین میں اس سے نہ آوے۔ آریوں کا لیکچر سننے کے بارے فرماتے ہیں۔

آریہ کے وعظ کو نہ سننے کا احتمال فساد دین کا ہے مگر جو عالم ہے اور رد کرے تو کھڑا ہونا جائز ہے ورنہ منع

حضرت تھانویؒ امداد الفتاویٰ (۱۵۶/۶) میں ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں ”رسالہ تحقیق تعلیم انگریزی میں مفصل جواب لکھا ہے، مختصر یہ ہے کہ انگریزی مثل اور زبانوں کے مباح زبان ہے مگر تین عوارض سے اس میں خرابی آ جاتی ہے، اول بعض علوم اس میں ایسے ہیں جو شریعت کے خلاف ہیں اور علم شریعت سے واقفیت نہیں ہوتی اسلئے عقائد خلاف ہو جاتے ہیں جس میں بعض عقائد قریب کفر بلکہ کفر ہیں، دوسرے اگر ایسے علوم کی نوبت بھی نہ آئے تو اکثر صحبت بد بینوں کی رہتی ہے ان کی بد دینی کا اثر اس شخص پر آ جاتی ہے کبھی اعتقاد جس کا حکم اوپر معلوم ہو چکا، کبھی علما جس سے نوبت فسق کی آ جاتی ہے، تیسرے اگر صحبت بھی خراب نہ ہو یا وہ مؤثر نہ ہو تو کم از کم اتنا ضرور ہے کہ یہ نیت رہتی ہے کہ اس کو ذریعہ معاش بنادیں گے خواہ طریقہ معاش حلال ہو یا حرام، اور یہ مسئلہ عقلاً و نقلاً ثابت ہے کہ جو مباح، ذریعہ کسی حرام کا بن جائے وہ حرام ہو جاتا ہے پھر ایسا عزم خود معاصی قلب سے ہے تو اس صورت میں فسق ظاہری کے ساتھ فسق باطنی بھی ہے، ان عوارض ثلاثہ کی وجہ سے گاہے کفر والحاد تک، گاہے فسق ظاہری تک، گاہے صرف فسق باطنی تک نوبت پہنچ جاتی ہے، اگر کوئی ان عوارض سے مبرا ہو یعنی عقائد بھی خراب نہ ہوں جس کا آسان طریقہ بلکہ متعین طریقہ یہی ہے کہ علم دین حاصل کر کے یقین کے ساتھ اس کا اعتقاد رکھے اور اعمال بھی خراب نہ ہوں۔ عزم بھی یہ رہے کہ اس سے وہی معاش حاصل کریں گے جو شرعاً جائز ہے اور پھر اسی کے موافق عمل در آ مد بھی کرے تو ایسے شخص کیلئے انگریزی مباح اور درست ہے اور اگر اس سے بڑھ کر یہ قصد ہو کہ اس کو ذریعہ خدمت دین بنادیں گے تو اس کیلئے عبادت ہوگی لیکن اس اخیر صورت میں پاس (سند، ڈگری) حاصل کرنے کی کوشش کرنا اس دعوے کا ملکہ ہوگا کیونکہ اس خدمت کیلئے صرف استعداد کافی ہے۔ حاصل یہ کہ انگریزی کبھی حرام ہے، کبھی مباح، کبھی عبادت۔“

فقیر العصر حضرت اقدس مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ احسن الفتاویٰ (۲۰/۸) میں ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں۔

انگریزی پڑھنا جائز ہے مگر سکول اور کالج وغیرہ کا ماحول بے دینی کا ہے جو بے دینی کی طرف داعی ہے لہذا اس سے احتراز لازم ہے۔

اب خود انگریزی تعلیم یافتہ چند حضرات کے خیالات ملاحظہ ہوں، شاعر مشرق اقبال مرحوم ”فردوس میں ایک مکالمہ“ کے عنوان کے تحت فرماتے ہیں۔

ہاتف نے کہا مجھ سے کہ فردوس میں ایک روز
حالی سے مخاطب ہوئے یوں سعدی شیراز
کچھ کیفیت مسلم ہندی کی تو بیان کر
درماندہ منزل ہے کہ مصروف تگ و تاز
مذہب کی حرارت بھی ہے کچھ اس کی رگوں میں
تھی جس کی فلک سوز کبھی گرمی آواز
باتوں سے ہوا شیخ کی حالی متاثر
روزو کے لگا کہنے کہ اے صاحب اعزاز
جب پیر فلک نے ورق ایام کا پلٹا
آئی یہ صدا پاؤ گے تعلیم سے اعزاز
آیا ہے مگر اس سے عقیدہ میں تزلزل
دنیا تو ملی، طائر دین کر گیا پرواز
دین ہو تو مقاصد میں بھی پیدا ہو بلندی
فطرت ہے جو انوں کی زمین گیر دین تاز
بنیاد لرز جائے جو دیوار چمن کی
ظاہر ہے کہ انجام گلستان کا ہے آغاز
پانی نہ ملازمِ ملت سے جو اس کو
پیدا ہیں نئی پود میں الحاد کے انداز
یہ ذکر حضور شنہ یثرب میں نہ کرنا
سمجھیں نہ کہیں، ہند کے مسلم مجھے غماز
خرماں نتواں یافت ازاں خار کہ کشتیم
دینا نتواں یافت ازاں پستم کہ رشتیم

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں۔

شور ہے ہو گئے دنیا سے، مسلم نابود
ہم یہ کہتے ہیں کہ تھے بھی کہیں مسلم موجود
وضع میں تم ہوں نصاریٰ تو تمدن میں ہنود
یہ مسلمان ہیں جنہیں دیکھ کے شرما کیں یہود
ایک جگہ فرماتے ہیں۔

یوں تو سید بھی ہو، مرزا بھی ہو، افغان بھی ہو
تم سبھی کچھ ہو بتاؤ تو مسلمان بھی ہو
وہ زمانہ میں معزز تھے، مسلمان ہو کر
اور تم خوار ہوئے تارکِ قرآن ہو کر
اکبر الہ آبادی مرحوم فرماتے ہیں۔

جب سے ہم میں آنر بیل اور سر پیدا ہوئے
جو تے فتنے جاگ اٹھے اور شر پیدا ہوئے
نیز فرماتے ہیں۔

کیا کہیں، احباب کیا کار نمایاں کر گئے لی اے کیا نوکر ہوئے پنشن ملی اور مر گئے

نیز فرماتے ہیں:.....

انہوں نے دین کب سیکھا ہے رہ کر شیخ کے گھر میں پلے کالج کے چکر میں مرے صاحب کے دفتر میں

نیز فرماتے ہیں:.....

نظر ان کی رہی کالج میں بس، علمی فوائد پر گراگئیں چپکے چپکے بجلیاں دینی عقائد پر حضرت تھانویؒ کے اجل خلیفہ خواجہ عزیز الحسن مجذوب غوریؒ فرماتے ہیں۔

کہا مسٹر نے جب دل مانگنا ہے بولنا تم کیا تو منہ نکلنے لگا اس کا، مین ہو کر محو حیرانی کبھی دل میں کہا یہ کونسی بولی زباں اس نے نہ اردو ہے نہ انگریزی نہ پشتو ہے نہ ایرانی کبھی سوچا، زبان امیٹھی ہوئی ہے کیوں تلفظ میں گماں لقوے کا ہو کر، ہوگی للاحق، پریشانی خواتین کیلئے علم حاصل کرنے کا حکم اور اس کا طریقہ کار:

عورت کیلئے تعلیم کا کیا حکم ہے تو اس بارے دو امور پر الگ الگ گفتگو ضروری ہے۔

(۱) نفس تعلیم کا کیا حکم ہے؟ (۲) تعلیم حاصل کرنے کا طریقہ کیا ہو؟

جہاں تک نفس تعلیم کا معاملہ ہے تو صرف یہ نہیں کہ اس کا شرعی لحاظ سے علم حاصل کرنا جائز ہے بلکہ یہ اس کا بنیادی حق ہے اور نبی علیہ السلام کے دور میں اس کا ثبوت ملتا ہے، چند حوالے ملاحظہ ہوں۔

(۱) صحیح بخاری (۱۰۸۷/۲) باب تعلیم النبی ﷺ امته من الرجال والنساء مما علمہ اللہ، میں ابو

سعید خدریؒ کی روایت ہے کہ ایک عورت نبی علیہ السلام کے پاس آئی اور کہا اے اللہ کے رسول، مرد حضرات آپ کی باتیں سیکھ گئے ہیں تو آپ ہمارے لئے اپنے اوقات میں سے کوئی ایک دن مقرر کر دیں جن میں ہم آپ کے پاس آئیں آپ ہمیں ان احکام میں سے سکھائیں جو اللہ نے آپ کو سکھائے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ تم فلاں دن میں فلاں فلاں جگہ جمع ہو جاؤ چنانچہ وہ جمع ہو گئیں تو نبی علیہ السلام ان کے پاس آئے اور انہیں وہ احکام سکھائے جو اللہ نے انہیں سکھائے تھے۔

(۲) سنن ابوداؤد (۱۸۶/۲) باب ماجاء فی الرقی میں شفاء بنت عبد اللہ کی روایت ہے کہ میں حضرت حفصہؓ کے پاس تھی کہ نبی علیہ السلام آگئے تو آپ نے فرمایا کہ کیا آپ اے ”پہلو کی پھنسیوں“ کا دم نہیں سکھائیں گی جیسے

آپ نے اسے کتابت (لکھنا پڑھنا) سکھایا ہے۔

(۳) صحیح بخاری (۲۰/۱) باب عظة النساء وتعليمهن میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام

حضرت بلال کے ساتھ گئے اور عورتوں کو وعظ و نصیحت فرمائی۔

(۴) صحیح بخاری (۲۰/۱) باب تعليم الرجل امته واهله، میں ابو بردہؓ کی روایت ہے جس میں آتا ہے کہ تم

افراد کو دو گنا اجر ملتا ہے، نبی علیہ السلام نے ان میں ایک ایسے مولیٰ کو شمار کیا جو اپنی لونڈی کو بہترین ادب سکھائے

اور اسے بہترین تعلیم دے۔

ان روایات سے محض آزاد عورت کی تعلیم کا جواز ہی ثابت نہیں ہوتا بلکہ باندیوں کو تعلیم دلوانے کی ترغیب بھی ثابت

ہوتی ہے اسلئے خواتین کیلئے علم کا حصول بلاشبہ جائز ہے نفس جواز میں کسی کو کلام نہیں البتہ تعلیم کا طریقہ کیا ہونا چاہئے

تو اس بارے تفصیل یہ ہے کہ اس کی چار صورتیں رائج ہیں۔

(۱) گھر میں بیٹھ کر محرم سے علم حاصل کرنا:

یہ صورت سب سے عمدہ، بے خطر اور فتنہ فساد سے خالی ہے، گھر میں رہتے ہوئے اپنے والدین بھائی یا کسی بھی محرم

سے پڑھا جاسکتا ہے پھر اگر علم دین حاصل کرنا ہو تو یہ صرف نہ جائز بلکہ ایک حد تک ضروری ہے اور اگر دنیاوی عصری

علوم حاصل کرنے ہوں تو اس میں ان شرائط و کوائف کی رعایت ضروری ہے۔ جن کو عصری علوم و فنون سیکھنے کیلئے شرط

قرار دیا گیا ہے۔

(۲) تبلیغی جماعت میں نکل کر سیکھنا:

مروجہ دعوت و تبلیغ میں خواتین چند شرائط کے ساتھ جاسکتی ہیں۔

(۱) سر پرست یا شوہر کی اجازت ہو۔

(۲) محرم یا شوہر اس کے ساتھ ہو۔

(۳) مکمل شرعی پردہ ہو۔

(۴) زیب و زینت اور بناؤ سنگھار کر کے یا خوشبو لگا کر نہ نکلیں۔

(۵) جا کر کسی ایسے گھر میں قیام کریں جہاں مکمل پردہ ہو اور وہاں مردوں کا عمل دخل نہ ہو۔

(۶) دوران تعلیم عورتوں کی آواز غیر محرم لوگ نہ سن سکیں۔

(۷) مولاد متعلقین اور دیگر رشتہ داروں کے حقوق پامال نہ ہوں۔

(۸) خواتین پر عمومی تبلیغ کو فرض قرار نہ دیا جائے۔

(۹) جو خواتین گھروں میں ہوں دعوت و تبلیغ میں شرکت نہ کرتی ہوں لیکن دیندار اور پابند شریعت ہیں انہیں

کتر اور دین سے محروم نہ تصور کیا جائے۔

(۱۰) دعوت و تبلیغ وعظ و نصیحت اور تعلیم کے دوران غیر تحقیقی اور غیر شرعی باتیں بیان نہ کی جائیں۔

(۱۱) کسی قسم کے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو۔

مذکورہ شرائط اگر پوری ہوں تو خواتین تبلیغ میں جاسکتی ہیں ورنہ نہیں، یہ اصولی بات ہے البتہ مشاہدہ یہی ہے کہ تبلیغی جماعت میں ان شرائط کا پوری طرح لحاظ رکھا جاتا ہے، اسلئے موجودہ حالات میں خواتین جماعت میں جاسکتی ہیں۔

(۳) مدارس دینیہ میں علم حاصل کرنا

مدارس اسلامیہ میں چند شرائط کے ساتھ پڑھنا اور علم حاصل کرنا جائز ہے۔

(۱) وہ مدرسہ اور جامعہ خواتین اور بچیوں کیلئے مخصوص ہو۔

(۲) اندرونی انتظام چلانے والی عورتیں ہوں، مردوں کا عمل دخل نہ ہو۔

(۳) اگر مرد حضرات کی کوئی ذمہ داری ہو تو وہ بیرونی ہو، درمیان میں واسطہ بننے والی محرم عورت ہو یا سن

رسیدہ متقی پرہیزگار خاتون ہو۔

(۴) مدرسہ اور جامعہ تک خواتین اور بچیوں کے آنے جانے کا شرعی پردہ کے ساتھ ایسا محفوظ و مستحکم انتظام ہو

کہ کسی مرحلہ میں فتنہ کا کوئی اندیشہ نہ ہو۔

(۵) تعلیم و تربیت کیلئے نیک کردار اور پاک دامن خواتین و معلمات کا تقرر کیا جائے اگر معلمات نہ مل سکیں یا کم

ہوں یا میسر ہوں لیکن استعداد و صلاحیت میں کمی کی وجہ سے مرد معلمین کی خدمات ضروری ہوں تو نیک صالح اور با اعتماد

مرد معلمین کو متعین کیا جائے وہ پردہ کی حدود میں رہ کر خواتین اور بچیوں کو تعلیم دیں اور ان کی بھی نگرانی کی جائے تاکہ

فتنہ کا خطرہ نہ رہے۔

(۶) مدرسہ یا جامعہ ازتالیس میل / ستر ۷۷ کلومیٹر یا اس سے زائد فاصلہ پر ہو تو آتے جاتے وقت ساتھ محرم

ہو۔ اگر اس سے کم فاصلہ ہو اور کچھ مدت کے بعد آنا جانا ہو یا طالبات غیر رہائشی ہوں، ہر روز آنا جانا ہو تو محرم کا ہونا

بہتر ہے۔

(۷) مدرسہ میں حفاظت کا مکمل انتظام ہو تو وہاں بغیر محرم کے رہائش درست ہے یا نہیں؟ اس میں علماء عصر کی دو

بشرح مسند الامام

رائیں ہیں لیکن اکثر کی رائے یہ ہے کہ ایسی صورت میں رہائش اختیار کرنا درست ہے کیونکہ محرم ساتھ رہ نہیں سکتا البتہ محرم ساتھ ہونے کا مقصد مکمل تحفظ ہے اور یہ مقصد خواتین مگر انوں کی صورت میں حاصل ہے۔

(۸) خاص طور پر غیر رہائشی طالبات کی آمد و رفت ہر روز رہتی ہے، ان کیلئے ضروری ہے کہ مکمل پردہ میں آئیں خوشبو لگا کر زیب و زینت اور بناؤ سنگھار کر کے نہ آئیں، بچتا ہوا زیور نہ پہنیں۔

(۹) معلمین اور طالبات کے آنے جانے کا وقت مختلف ہو، ایک وقت ہرگز نہ ہو۔ مذکورہ شرائط کی رعایت کرتے ہوئے دینی مدارس میں خواتین و طالبات تعلیم حاصل کر سکتی ہیں مشاہدہ یہ ہے کہ عموماً ان شرائط کا خیال رکھا جاتا ہے۔

(۴) موجودہ عصری تعلیمی اداروں میں علم حاصل کرنا۔

سکول کالج اور یونیورسٹی میں خواتین کیلئے عصری تعلیم فنون اور انگریزی سیکھنے کے بارے میں تفصیل ہے کہ ان کیلئے دو قسم کی شرائط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

(۱) انگریزی سیکھنے کی شرائط، جن کا ذکر پہلے آچکا ہے (۲) پردہ اور حجاب کی شرائط اور حدود و قیود، ان کا ذکر بھی آچکا ہے اور مشاہدہ یہ ہے کہ دونوں قسم کی شرائط کا خیال ہی نہیں رکھا جاتا بلکہ وہ ان حدود و قیود کو مانتے ہی نہیں، اسلئے عصری تعلیمی اداروں میں لڑکیوں کا پڑھنا بحالات موجودہ جائز نہیں ہے۔ چند اکابرین کے فتاویٰ ملاحظہ ہوں۔

حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں: لڑکیوں کو سکول میں پڑھانا چند وجوہ سے ناجائز ہے (۱) عموماً سکولوں میں دینیات کی تعلیم نہیں ہوتی بلکہ بعض کتابیں ایسی پڑھائی جاتی ہیں جن سے لڑکیوں میں دین سے آزادی پیدا ہو جاتی ہے (۲) پڑھانے والی عورتیں دیندار نہیں ہوتیں اور استاد کا اثر شاگرد پر ضرور پڑتا ہے اسلئے صحبت بد سے لڑکیاں خراب ہو جاتی ہیں اور شریعت میں صحبت بد سے بچنے کی سخت تاکید ہے (۳) اس صورت میں پردہ کی احتیاط نہیں ہو سکتی جیسا کہ مشاہدہ ہے اور اس بے احتیاطی سے بعض دفعہ ناگوار صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ (امداد الاحکام ۲۱۵/۱)

حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوری فتاویٰ رحیمیہ (۱/ ۲۶) میں ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں۔

لڑکیوں کو کالج میں بھیجنے والے ماں باپ ان کے دشمن ہیں دوست نہیں ہو سکتے۔

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

انگلش میں نام اور پتہ لکھ سکے اتنا سیکھنے میں مضائقہ نہیں کبھی شوہر سفر میں ہو اور اس کو خط لکھنے میں انگلش پتہ کی

ضرورت ہو تو غیر کے پاس جانا نہ پڑے، لڑکیوں کو اسکول اور کالج میں داخل کر کے اونچی تعلیم دلانا اور ڈگریاں حاصل کرنا جائز نہیں ہیں کہ اس میں نفع سے نقصان کہیں زیادہ ہے (انہما اکبر من نفعہما) تجربہ بتاتا ہے کہ انگلش تعلیم اور کالج کے ماحول سے اسلامی عقائد و اخلاق و عادات بگڑ جاتے ہیں، آزادی، بے شرمی بے حیائی بڑھ جاتی ہے۔ جیسا کہ مرحوم اکبر الہ آبادی نے فرمایا ہے:

نظران کی رہی کالج میں بس علمی فوائد پر گرا گئیں چپکے چپکے بجلیاں دینی عقائد پر حضرت لاجپورئی نے اس موقع پر دیگر کئی حضرات کے اقوال جمع کئے ہیں جن کا حاصل پیش خدمت ہے۔
حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن فرماتے ہیں۔

انگریزی تعلیم کا آخری اثر یہی ہے جو عموماً دیکھا گیا ہے کہ لوگ نصرانیت کے رنگ میں رنگ جائیں یا ملحدانہ گستاخوں سے اپنے مذہب اور مذہب والوں کا مذاق اڑائیں یا حکومت وقت کی پرستش کرنے لگیں تو ایسی تعلیم پانے سے ایک مسلمان کیلئے جاہل رہنا ہی اچھا ہے۔

حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں:
جس قدر جدید تعلیم یافتہ ہیں بہ استثناء شاذ و نادر ان کو نہ نماز سے غرض ہے نہ روزے سے، نہ شریعت کے کسی حکم سے بلکہ ہر بات میں شریعت کے خلاف ہی چلتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ اس سے اسلام کی ترقی ہوتی ہے۔

ایک مقام پر فرماتے ہیں:
مدارس اسلامیہ میں بیکار ہو کر رہنا لاکھوں کروڑوں درجہ انگریزی میں مشغول رہنے سے بہتر ہے، اسلئے کہ گو کوئی لیاقت اور کمال نہ ہو لیکن کم از کم عقائد فاسد نہ ہوں گے، اہل علم سے محبت تو ہوگی اگرچہ کسی مسجد کی جاروب کشی سے میسر ہو۔ یہ جاروب کشی اس انگریزی میں کمال حاصل کرنے اور وکیل بیرسٹر وغیرہ بننے سے، کہ جس سے اپنے عقائد فاسد ہوں اور ایمان میں تزلزل ہو اور اللہ اور رسولؐ اور صحابہ اور بزرگان دین کی شان میں بے ادبی ہو، جو کہ اس زمانے میں انگریزی کا اکثری بلکہ لازمی نتیجہ ہے، سے بہتر ہے۔

ایک جگہ فرماتے ہیں:
اس بناء پر کالج کے داخلے سے فالج کا داخلہ اچھا ہے اسلئے کہ اس میں تو دین کا ضرر اور اس میں جسم کا ضرر، ان دو مرضوں میں حقیقی مرض وہی ہے جو کالج میں رہ کر پیدا ہو جاتا ہے۔
ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت کشمیر میں بھنگی کا پیشہ مسلمان کرتے ہیں، بہت برا معلوم ہوتا ہے، اب کچھ تعلیم کا

بشرح مسند الامام

سلسلہ جاری ہوا ہے، مطلب یہ کہ تعلیم کے بعد یہ پیشہ چھوڑ دیں گے، فرمایا کہ کسی قسم کی تعلیم؟ عرض کیا انگریزی ہی کی تعلیم کے اسکول کھولے گئے ہیں فرمایا کہ اگر یہ بھنگی کا پیشہ چھوٹ جائیگا تو یہ انگریزی کا پیشہ اس سے بدتر ہے، اب تکہ ظاہری نجاست لگی تھی اور یہ باطنی نجاست ہوگی، اکثر یہ دیکھا ہے کہ اس تعلیم سے عقائد خراب ہو جاتے ہیں۔
ڈاکٹر ہنٹر کا قول ہے کہ:

ہمارے انگریزی سکولوں میں پڑھا ہوا کوئی جوان ہندو یا مسلمان ایسا نہیں جس نے اپنے بزرگوں کے مذہبی عقائد کو غلط سمجھنا نہ سیکھا ہو۔

گاندھی جی لکھتے ہیں:

ان کالجوں کی اعلیٰ تعلیم بہت اچھے صاف اور شفاف دودھ کی طرح ہے جس میں تھوڑا سا زہر ملا دیا گیا ہو۔
سر سید احمد خان لکھتے ہیں:

اسی طرح لڑکیوں کے سکول بھی قائم کئے گئے جن کے ناگوار طرز نے یقین دلادیا کہ عورتوں کو بدچلن اور بے پردہ کرنے کیلئے یہ طریقہ نکالا گیا ہے۔

حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانویؒ احسن الفتاویٰ (۳۲/۸) میں لکھتے ہیں:

عورت کو عصر حاضر کے کالجوں، یونیورسٹیوں میں تعلیم دلانے میں کئی مفاسد ہیں خواہ لڑکیوں کا لڑکوں کے ساتھ اختلاط بھی نہ ہو۔

(۱) عورت کا بلا ضرورت شرمیہ گھر سے نکلنا اور اجانب کو اپنی طرف مائل کرنے کا سبب بننا۔

(۲) برے ماحول میں جانا۔

(۳) مختلف مزاج رکھنے والی عورتوں سے مسلسل اختلاط کی وجہ سے کئی خرابیوں کا جنم لینا۔

(۴) کالج یونیورسٹی کی غیر شرعی تقریبات میں شرکت۔

(۵) بلا حجاب مردوں سے پڑھنے کی معصیت۔

(۶) بے دین عورتوں سے تعلیم حاصل کرنے میں ایمان و اعمال اور اخلاق کی تباہی۔

(۷) بے دین عورتوں کے سامنے بلا حجاب جانا، شریعت نے فاسقہ عورت سے بھی پردہ کرنے کا حکم دیا ہے۔

قال العلامة ابن عابدینؒ ولا ینبغی للمرأة الصالحة ان تنظر الیہا المرأة الفاجرة لا

نہا تصفہا عند الرجال فلا تضع جلبابہا ولا خمارہا کما فی السراج اہ رد المحتار (۲۳۸/۵)

(۸) کافر اور بے دین قوموں کی نقالی کا شوق۔

(۹) اس تعلیم کے سبب حب مال اور حب جاہ کا بڑھ جانا اور اس کی وجہ سے دنیا و آخرت تباہ ہونا۔

(۱۰) شوہر کی خدمت، اولاد کی تربیت اور گھر کی دیکھ بھال صفائی وغیرہ جیسی فطری اور بنیادی ذمہ داریوں

سے غفلت۔

(۱۱) دفتر توں میں ملازمت اختیار کرنا جو دین و دنیا دونوں کی تباہی کا باعث ہے۔

(۱۲) مردوں پر ذرائع معاش تنگ کرنا۔

(۱۳) شوہر پر حاکم بن کر رہنا۔

مخلوط طریقہ تعلیم میں مفاسد مذکورہ کے علاوہ لڑکوں کے ساتھ اختلاط اور بے تکلفی کی وجہ سے لڑکوں، لڑکیوں کی آپس میں دوستی، عشق بازی، بدکاری، اور اغواء جیسے گھناؤنے مفاسد بھی پائے جاتے ہیں، اس لئے عصر حاضر کے تعلیمی اداروں میں عورتوں کو تعلیم دلانا جائز نہیں، واللہ اعلم

حدیث نمبر ۳۲: ۳۴۔ عن ناصح عن یحییٰ عن ابی سلمة عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ

ﷺ طلب العلم فريضة على كل مسلم.

ترجمہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان پر فریضہ ہے۔

باب فضيلة التفقه

یہ باب تفقہ کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۳: ۳۳۔ قال ابو حنیفة ولدت سنة ثمانين وحججت مع ابی سنة ست

وتسعين وانا ابن ست عشرة سنة فلما دخلت المسجد الحرام ورأيت حلقة عظيمة فقلت لا

بی حلقة من هذه فقال حلقة عبد اللہ بن حارث بن جز الزبیری صاحب النبی ﷺ فتقدمت فسمعتہ

يقول سمعت رسول اللہ ﷺ يقول من تفقه في دين الله كفاه الله تعالى مهمه ورزقه من

حيث لا يحتسب.

ترجمہ: امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں ۸۰ھ میں پیدا ہوا اور میں نے اپنے والد کے ساتھ ۹۶ میں حج کیا اس

بشرح مسند الامام

حال میں کہ میں سولہ سال کا تھا پس جب میں مسجد حرام میں داخل ہوا اور میں نے ایک بڑا حلقہ دیکھا تو میں نے اپنے والد کو کہا یہ کن حضرات کا حلقہ ہے (یہ کس شخصیت کا حلقہ ہے) تو انہوں نے فرمایا کہ یہ نبی علیہ السلام کے صحابی عبداللہ بن حارث بن جزء الزبیدی کا حلقہ ہے پس میں آگے بڑھا تو آپ سے یہ فرماتے ہوئے سنا، میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے جو اللہ تعالیٰ کے دین میں تفقہ حاصل کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی اس کے مقاصد میں کفایت کر دے گا اور اسے اس طریقہ سے کھلائے گا جس کا اسے گمان نہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۳۴: ۳۴۔ ابو حنیفہ عن اسمعیل عن ابی صالح عن أم هانئ قالت قال رسول الله ﷺ يا عائشة لیکن شعارک العلم والقرآن۔

ترجمہ: ام ہانیٰ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے عائشہ چاہئے کہ تمہارا شعار اور پہچان علم اور قرآن ہو۔

توضیح اللغات: ام ہانیٰ نام فاختہ بنت ابی طالب ہے حضرت علیؑ کی بہن ہیں شعار، مخصوص علامت جس سے پہچان حاصل ہو اور جس سے ایک مذہب قوم یا انسان دوسرے سے ممتاز ہو۔ حضرت عائشہؓ نے اس وصیت پر عمل کر کے دکھایا، اسلامی علوم کی نشر و اشاعت میں ان کا بڑا کردار ہے آپ کا شمار کثیر احادیث روایت کرنے والے صحابہ میں ہوتا ہے۔ مکثرین صحابہ اور ان کی مرویات کی تعداد اس نقشہ میں ملاحظہ ہو۔

نام صحابی	سن وفات	تعداد مرویات
ابو ہریرہؓ	۵۸ یا ۵۹	۵۳۶۴
انس بن مالکؓ	۹۱ھ	۲۶۸۶
ابن عباسؓ	۶۸ھ	۲۶۶۰
ابن عمرؓ	۷۳ھ	۲۶۳۰
جابرؓ	۷۴ھ	۲۵۴۰
ابو سعیدؓ	۷۴ھ	۲۲۷۰
حضرت عائشہؓ	۵۸ یا ۵۹	۲۲۱۰

یہ فہرست علامہ سخاوی کی ”فتح المغیث“ سے ماخوذ ہے، حضرت عائشہؓ کی روایات کے بارے دو باتوں کا ذہن میں رہنا ضروری ہے ایک یہ کہ ان سے زیادہ احادیث نقل کرنے والے جتنے صحابہ ہیں ان سب سے آپ کا انتقال پہلے ہوا

ہے چنانچہ آپ کی نماز جنازہ ابو ہریرہؓ نے پڑھا کی ہے۔ اسلئے حضرت عائشہؓ اور روایت کا موقع کم ملا ہے اور دیگر حضرات بعد تک زندہ رہے اور ان کی روایت کا سلسلہ جاری رہا، دوسری بات یہ کہ وہ ایک پردہ نشین خاتون تھیں۔ اور اپنے مرد معاصرین کی طرح نہ وہ ہر مجلس میں حاضر ہو سکتی تھیں اور نہ مسلمان طالبین علم ان تک ہر وقت پہنچ سکتے تھے اور نہ ان حضرات صحابہ کی طرح ممالک اسلامیہ کے بڑے بڑے شہروں میں ان کا گزر ہوا، اس کے باوجود آپ کی کل مرویات دو ہزار دو سو دس ہیں جن میں سے دو سو چھیالیس صحیحین میں ہیں۔ ایک سو چوبیس ہر دونوں صحیحین میں مشترک ہیں۔ اور صرف بخاری میں چار اور صرف مسلم میں اٹھاون ہیں، اس لحاظ سے صحیح بخاری میں آپ کی کل مرویات دو سو اٹھائیس ہوئیں اور صحیح مسلم میں دو سو تیس۔

باب فضیلة اهل الذکر

یہ باب اہل ذکر کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵: ۳۵۔ ابو حنیفہ عن علی بن الاقمر عن النبی ﷺ مر بقوم یذکرون اللہ

تعالیٰ قال انتم من الذین امرت ان اصبر نفسی معهم وما جلس عدلکم من الناس فیذکرون اللہ الا حفتهم الملائکة بأجنحتہا وغشیت الرحمة و ذکرہم اللہ فیمن عنده.

ترجمہ: علی بن اقرنی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کر رہے تھے تو آپ نے فرمایا کہ تم ان لوگوں میں سے ہو کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ اپنا نفس ان کے ساتھ روکے رکھوں اور تمہاری مثل لوگ نہیں بیٹھے کہ اللہ کا ذکر کریں مگر فرشتے اپنے پروں کے ساتھ ان کو گھیر لیتے ہیں اور رحمت ان کو ڈھانپ لیتی ہے۔ اور اللہ ان کا ذکر ان فرشتوں میں کرتے ہیں جو اس کے پاس ہیں۔

توضیح اللغات: اصبر، روکنا (ض) یہ اللہ تعالیٰ کے قول و اصبر نفسک مع الذین یدعون ربہم الخ کی طرف اشارہ ہے۔ عدل بکسر العین و سکون الدال، مثل، نظیر من زائدہ ہے حفتہم حف یتحف (خا) احاط کرنا گھیرنا قرآن میں ہے وترى الملائكة حافين من حول العرش اجنحه جناح کی جمع پر، غشیتہم (س) ڈھانپنا و ذکرہم اللہ الخ فرشتوں کے ہاں ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آدم علیہ السلام کی خلقت کے وقت انہوں نے اعتراض کیا تھا اور عند یہ ظاہر کیا تھا کہ یہ زمین میں فساد کریں گے عبادت نہ کریں گے ان کو لا جواب کرانا مقصود ہوتا ہے۔

باب فضيلة العلماء

یہ باب علماء کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶: ۳۶۔

ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ یجمع اللہ العلماء یوم القیمة فیقول انی لم اجعل حکمتی فی قلوبکم الا وانا ارید کم الخیر اذہبوا الی الجنة قد غفرت لکم علیٰ ما کان منکم۔

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ علماء کو جمع فرمائیں گے پھر کہیں گے کہ میں نے اپنی حکمت تمہارے دلوں میں نہیں ڈالی مگر اس حال میں کہ میں تم سے خیر کا ارادہ رکھتا تھا، جنت کی طرف جاؤ بلاشبہ میں نے تمہاری مغفرت کر دی ان کوتاہیوں اور گناہوں کے باوجود جو تم سے سرزد ہوئے ہیں۔

توضیح اللغات: حکمتی سے مراد قرآن و سنت کا علم ہے ہر عالم کو اپنے علم پر عمل کرنا چاہئے۔ اس علم کو سیکھنے سکھانے کا کیا فائدہ اگر اس پر عمل نہ کرنا ہو لیکن اگر کوئی اپنے علم پر عمل نہیں کرتا تو یہ اس کا اور اللہ کا معاملہ ہے۔ عوام الناس کو اس پر انگلیاں اٹھانے اور نکتہ چینی کی اجازت نہیں، شریعت کی رو سے ایسے علماء کے حق میں دعا کرنا چاہئے عموماً عوام الناس کہتے رہتے ہیں کہ فلاں علم پر عمل نہیں کرتا یہ علم کس مقصد کا۔ یاد رکھیں کہ یہاں دو فرض ہیں (۱) علم (۲) اس پر عمل، علم کے بغیر عمل ممکن نہیں۔ اگر کوئی عالم عمل نہیں کرتا تو اس نے ایک فرض پورا کر دیا اور ایک چھوڑ دیا۔ لیکن نکتہ چینی کرنے والوں نے دونوں فرض چھوڑ دیئے علم سیکھنا بھی اور عمل کرنا بھی بھریہ بھریہ ذہن میں رہے کہ علم پر عمل کرنے کیلئے اصطلاحی عالم ہونا ضروری نہیں کہ کسی جامعہ سے دورہ حدیث کیا ہو، اس میں ہر وہ شخص داخل ہے جس کو چند دینی باتیں آتی ہوں۔ اس حد تک وہ عالم ہے ان باتوں پر عمل کرنا ضروری ہے نیز بعض جاہل کہتے ہیں کہ اگر دین کا علم حاصل ہو جائے تو عمل کرنا پڑے گا۔ اسلئے نہ سیکھنا بہتر ہے لیکن یہ شیطانی دھوکہ ہے شریعت کی رو سے جہالت اور ناواقفیت کوئی عذر نہیں۔ کوئی ڈرائیور ٹریفک قوانین سے ناواقف کا اظہار کرے تو اسے معاف نہیں کیا جاتا بلکہ دوگنی سزا مل سکتی ہے کیا شریعت کا معاملہ انسانوں کے بنائے ہوئے ملکی قوانین سے کم ہو گیا؟

باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم

یہ باب نبی علیہ السلام پر جھوٹ بولنے کی شدت اور سختی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۷: - ابو حنیفہ عن قاسم عن ابیہ عن جدہ قال قال رسول اللہ ﷺ من

كذب علی متعمداً و قال مالم اقل فلیتبوا مقعده من النار .

ترجمہ: قاسم اپنے والد سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس شخص نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا اور وہ بات کہی جو میں نے نہیں کہی تو چاہئے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم سے بنادے۔

حدیث نمبر ۳۸: ۸ - ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ من

كذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار و رواہ ابو حنیفہ عن ابی رُوبہ شداد بن عبد الرحمن عن ابی سعید .

ترجمہ: ابوسعید فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ آگ سے بنادے، اسے امام ابو حنیفہ نے ابوروہ شداد بن عبد الرحمن سے انہوں نے ابوسعید سے روایت کیا ہے۔

حدیث نمبر ۳۹: ۹ - حماد عن ابی حنیفہ عن عطیہ العوفی عن ابی سعید الخدری قال

قال رسول اللہ ﷺ من كذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار قال عطیہ و اشہد انی لم اكذب علی ابی سعید و وان ابا سعید لم یكذب علی رسول اللہ ﷺ .

ترجمہ: ابوسعید خدری فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو چاہئے کہ اپنا ٹھکانہ آگ سے بنائے عطیہ کہتے ہیں میں قسم کھاتا ہوں کہ میں نے ابوسعید پر جھوٹ نہیں بولا اور ابوسعید خدری نے رسول اللہ ﷺ پر جھوٹ نہیں بولا۔

حدیث نمبر ۴۰: ۱۰ - ابو حنیفہ عن ابی سعید عن ابراہیم عن انس قال قال رسول اللہ

ﷺ من كذب علی متعمداً فلیتبوا مقعده من النار .

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو وہ اپنا ٹھکانہ

جہنم میں بنائے۔

حدیث نمبر ۴۱:۱۱۔ ابو حنیفہ عن الزہری عن انسؓ ان النبی ﷺ قال من کذب علی متعمداً فلیتوباً مقعدہ من النار ورواہ ابو حنیفہ عن یحیٰ بن سعید۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولا تو وہ اپنا ٹھکانہ آگ میں بنائے اور امام ابوحنیفہ نے اسے جکی بن سعید سے بھی روایت کیا ہے۔

وضع حدیث کا حکم

مذکورہ احادیث میں وضع حدیث پر سخت وعید کا ذکر ہے۔ وضع حدیث کے معنی ہیں نبی کریم ﷺ کی طرف ایسی بات کی نسبت کرنا جو آپ نے کی یا کہی نہ ہو، وضع حدیث کے حکم میں اختلاف ہے۔

(۱) امام الحرمین کے والد ابو محمد جوینی کا مذہب یہ ہے کہ وضع حدیث مطلقاً کفر ہے۔

(۲) خود امام الحرمین اور جمہور محدثین کی رائے یہ ہے کہ وضع حدیث کی دو صورتیں ہیں (۱) استحلالاً وضع حدیث یعنی وضع حدیث کو حلال سمجھنا اور کرنا، یہ کفر ہے (۲) حرام سمجھ کر وضع کرنا، یہ کفر نہیں، بہت بڑا گناہ اور حرام ہے، خواہ ترغیب و ترہیب کیلئے ہو یا کسی دیگر مقصد کیلئے۔

(۳) بعض صوفیاء کے ہاں ترغیب و ترہیب کیلئے درست ہے، احکام میں ناجائز ہے، ان لوگوں نے دو دلیلیں پیش فرمائی ہیں (۱) کذب علیؓ میں حرف علیؓ سے استدلال کیا ہے، وہ اس طرح کہ علیؓ ضرر کیلئے آتا ہے مطلب یہ ہوا کہ ایسی وضع ناجائز ہے جس میں دین اسلام کا ضرر اور نقصان ہو اور ترغیب و ترہیب میں نقصان نہیں، فائدہ ہے (۲) بعض روایات میں ہے لیصل بہ الناس یعنی وضع حدیث کا مقصد لوگوں کو گمراہ کرنا ہو اور ترغیب و ترہیب میں گمراہی سے بچانا مقصود ہوتا ہے۔

جواب: پہلے استدلال کا جواب یہ ہے کہ کذب کا صلی علیؓ آئے تو اس کے معنی ضرر اور نقصان کے نہیں آتے، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کسی کی طرف ایسی بات کی نسبت کرنا جو اس نے نہ کہی ہو، خواہ ضرر نہ ہو اور دوسرے استدلال کا جواب یہ ہے کہ لیصل بہ الناس کی قید واقعی اور اتفاقی ہے، احترازی نہیں، اس کا مقصد مزید قناعت بیان کرنا ہے، یعنی وضع حدیث ویسے بھی ناجائز ہے لیکن اگر مقصد لوگوں کو گمراہ کرنا ہو تو زیادہ برا کام ہے قرآن میں ہے لا تقتلوا اولادکم خشية املاق، قتل اولاد ناجائز ہے لیکن اگر بھوک کے ڈر سے قتل کرنا ہو تو اس کی قناعت میں اضافہ ہو جائیگا۔

کتاب الطہارۃ

یہ کتاب طہارت کے بارے میں ہے۔

طہارہ فعالہ کے وزن پر مصدر ہے، اس کے معنی ہیں پاک ہونا، امام غزالی رحمہ اللہ نے طہارت کی چار قسمیں بیان فرمائی ہیں:

(۱) طہارۃ الجسم عن الاحداث والابخاث یعنی جسم کا حدوث اور نجاستوں سے پاک ہونا۔

(۲) طہارۃ القلب عن الاخلاق الذميمة یعنی دل کا برے اخلاق سے پاک ہونا۔

(۳) طہارۃ الاعضاء عن الجرائم والاثام یعنی اعضاء انسانیہ کا گناہوں اور جرموں سے پاک ہونا۔

(۴) طہارۃ القلب عما سوى الله تعالى یعنی دل کو اللہ کے علاوہ سے پاک کرنا، یہاں طہارت کی پہلی قسم مراد ہے، آخری تین اقسام کا تعلق تصوف سے ہے۔

تجزیہ: اس کتاب میں کل انتالیس احادیث لائے ہیں اور سب مرفوع ہیں۔

باب النهی عن البول في الماء الدائم

یہ باب کھڑے پانی میں پیشاب کرنے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴۲: ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ لا یبولن

احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه۔

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ تم میں سے کوئی ایک ہرگز ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس سے وضو کرے۔

الدائم: اس کا مصدر الدوام اور الدیمومۃ ہے ثابت رہنا، دراز مدت تک رہنا، ٹھہرنا۔

حدیث نمبر ۲: ۱۲۳۔ ابو حنیفہ عن الہیثم الصواف عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ

قال نهی رسول اللہ ﷺ أن یبال فی الماء الدائم ثم یغسل منه او یتوضأ۔

ترجمہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کیا جائے پھر اس میں غسل کیا جائے یا اس سے وضو کیا جائے۔

بشرح مسند الامام

نبی علیہ السلام نے ٹھہرے پانی میں پیشاب سے منع فرمایا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہیں (۱) پانی رزق ہے۔ اسے پیاجانا ہے (۲) نعمت کی ناقدری ہے (۳) شیطانی عمل ہے (۴) پانی آلہ تطہیر ہے، پیشاب سے ناپاک ہو جاتا ہے جب ناپاک ہو گیا تو وضو غسل کیسے کرے گا۔

باب الوضوء من سور الہرة

یہ باب بلی کے جھوٹے سے وضو کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳: ۴۴۔ ابو حنیفہ عن الشعبی عن مسروق عن عائشة أن رسول الله ﷺ

توضاً ذات يوم فجاءت الہرة فشربت من الاناء فتوضاً رسول الله ﷺ منه ورش ما بقی۔ ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے وضو کا ارادہ کیا تو بلی آئی پس برتن سے پانی پی لیا پھر نبی علیہ السلام نے اس سے وضو کیا اور باقی ماندہ کو چھڑک دیا۔

سور الہرة کا حکم

بلی کے جھوٹے میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں بلا کراہت طاہر ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے ہاں مکروہ ہے، کراہت سے کوئی کراہت مراد ہے؟ اس کی تخریج میں امام طحاویؒ اور کرخیؒ کا اختلاف ہے، امام طحاویؒ کی تخریج کے مطابق کراہت تحریمیہ ہے اور امام کرخیؒ کی تخریج کے مطابق کراہت تنزیہیہ ہے، منشاء اختلاف علت کراہت ہے، امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ کراہت کی علت اس کے گوشت کا ناپاک ہونا ہے، جب گوشت ناپاک نہ تو لعاب بھی ناپاک ہوگا، اس کا مقتضی یہ ہے کہ بلی کا جھوٹا مکروہ تحریمی ہو اور امام کرخیؒ فرماتے ہیں کراہت کی علت بلی کا ناپاک چیزوں میں منہ ڈالنا ہے، ہو سکتا ہے کہ نجس چیز میں منہ ڈالا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نہ ڈالا ہو، چونکہ محض احتمال ہے، اسلئے کراہت تنزیہی ہونا چاہئے، اکثر احنافؒ نے امام کرخیؒ کی تخریج کو ترجیح دی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل: (۱) حدیث الباب، نبی علیہ السلام نے بلی کے جھوٹے سے وضو کیا ہے اگر بلی کا جھوٹا ناپاک ہوتا تو وہ کیوں وضو فرماتے؟

(۲) ابوداؤد و ترمذی و نسائی ابن ماجہ وغیرہ میں ہے کہ کبشہ بنت کعبؓ حضرت ابوقحادہؓ کے بیٹے کے نکاح میں تھی، ان کے پاس ابوقحادہ آئے انہوں نے وضو کیلئے پانی دیا، بلی آ کر پینے لگی تو ابوقحادہ نے برتن میزھا کر دیالی نے پانی پیا کبشہ تعجب سے دیکھ رہی تھی، ابوقحادہ نے فرمایا تو اس پر تعجب کر رہی ہے اس نے کہا ہاں، ابوقحادہ نے فرمایا کہ

بشرح مسند الامام

نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے انہا لیست بنحس انہا من الطوافین علیکم او الطوافات یعنی بلی بنحس نہیں کیونکہ یہ تم پر طواف کرنے والوں میں سے ہے یا فرمایا طواف کرنے والیوں میں سے ہے۔ یعنی گھر میں کثرت سے آمد و رفت رکھتی ہے۔ ضرورت کی وجہ سے یہ بنحس نہیں، لہذا اس کا جھوٹا پاک ہوگا۔

امام صاحب کی دلیل: طرفین کی دلیل طحاوی شریف میں ابو ہریرہ کی روایت ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا بطہور الاناء اذا بلغ فیہ الہران یغسل مرۃ او مرتین یعنی اگر بلی برتن میں پہنچ جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اسے ایک بار یا فرمایا کہ دوبار دھولیا جائے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر اس کا جھوٹا پاک ہے تو دھونے کا حکم کیوں دیا؟

(۲) طحاوی میں عبد اللہ بن عمر کا اثر ہے لا توضؤا من سور الحمار ولا الکلب ولا السنور یعنی گدھے، کتے اور بلی کے جھوٹے سے وضو نہ کرو۔ ان روایات کے مطابق بلی کا جھوٹا ناپاک ہونا چاہئے لیکن بلی گھروں میں کثرت سے آتی ہے، اس ضرورت کی وجہ سے اسے مکروہ کہہ دیا گیا۔

ائمہ ثلاثہ کے متدل کا جواب: ان کی روایات کا جواب یہ ہے کہ وہ بیان جواز پر محمول ہیں اور مکروہ تنزیہی اور بیان جواز جمع ہو سکتے ہیں۔

بیان جواز کا مطلب: جس طرح شریعت کے تمام مامورات کا مرتبہ اور اہمیت برابر نہیں بلکہ فرق ہے جیسے فرض واجب سنت اور مستحب، اسی طرح منہیات کا درجہ بھی برابر نہیں بلکہ ان میں تفاوت ہے منہی عنہ چیز کبھی حرام ہوتی ہے اور کبھی مکروہ پھر مکروہ کبھی مکروہ تحریمی اور کبھی مکروہ تنزیہی، مکروہ تنزیہی خلاف اولیٰ اور غیر مستحب کو کہتے ہیں، نبی علیہ السلام ہر ایک کا مرتبہ اور اہمیت بتاتے ہیں جیسے آپ فرض واجب اور حرام کا مرتبہ بیان فرماتے ہیں۔ تو خلاف اولیٰ اور مکروہ تنزیہی کا مرتبہ بھی بتاتے ہیں، آپ علیہ السلام مستحب کو بجالاتے اور خلاف اولیٰ سے اجتناب کرتے ہیں لیکن کبھی ان کا مرتبہ بتلانے کیلئے مستحب کے خلاف کا اور مکروہ تنزیہی کا ارتکاب کر لیتے ہیں تاکہ امت کو ان کا مقام معلوم ہو جائے مستحب کو واجب اور مکروہ تنزیہی کو حرام نہ سمجھ بیٹھیں، خلاف اولیٰ کا ارتکاب کرنا آپ کا چونکہ فرض منصبی ہے لہذا آپ کو اس پر بھی ثواب ملتا ہے یہی وجہ ہے کہ امت کا کوئی فرد خلاف اولیٰ کا ارتکاب کرے تو یہ اس کے حق میں کمزوری اور عیب ہے لیکن پیغمبر کے حق میں نہ صرف یہ کہ عیب نہیں بلکہ ثواب ہے۔

باب البول قائماً

یہ باب کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴: ۴۵۔ ابو حنیفہ عن منصور عن ابی وائل عن حذیفہ قال رأیت رسول اللہ

ﷺ یبول علی سباطۃ قوم قائماً۔

ترجمہ: حضرت حذیفہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک قوم کے کوڑا کرکٹ پھینکنے کی جگہ پر کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا۔

توضیح اللغات: سباطۃ بضم السین، کوڑا کرکٹ اور گند پھینکنے کی جگہ، اس جگہ پیشاب اسلئے کیا کہ ایسی جگہ نرم ہوتی ہے اور چھینٹوں کے اڑنے کا اندیشہ کم ہوتا ہے، یہاں تین مسائل ہیں۔

مسئلہ اولی: یہ قوم کی جگہ تھی تو نبی علیہ السلام نے اجازت کے بغیر اس میں تصرف کیسے کیا؟ اس کے دو جواب ہیں:

(۱) سباطۃ قوم میں اضافت ملکیت کیلئے نہیں بلکہ اضافت اختصاص ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ جگہ تمام لوگوں کے استعمال کی تھی، جیسے رفاہ عام کی چیزیں ہوتی ہیں۔

(۲) اگر مان لیا جائے کہ اضافت ملکیت ہے تو جواب یہ ہے کہ غیر کی ملکیت میں تصرف کی شرط اجازت ہے خواہ صراحۃً اجازت ہو یا دلالت، یہاں دلالت اجازت تھی، کیونکہ وہاں پیشاب کرنے کا معمول تھا، کسی پر تکبر نہ کی جاتی تھی۔

مسئلہ ثانیہ: کھڑا ہو کر پیشاب کرنے کا کیا حکم ہے اس میں اختلاف ہے بعض اہل ظاہر کے ہاں یہ مطلقاً حرام ہے چھینٹے اڑنے کا اندیشہ ہو یا نہ ہو، امام احمد وغیرہ کے ہاں مطلقاً جائز ہے جمہور کا مسلک یہ ہے کہ اگر عذر ہو تو جائز ہے اور اگر عذر نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ یہی قول صحیح اور دلیل کے اعتبار سے راجح ہے کیونکہ ممانعت کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں۔

البتہ یہاں دو باتیں ملحوظ رہنا ضروری ہیں (۱) حضرت انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا اس زمانے میں غیر مسلموں کا شعار بن چکا ہے اسلئے اس کی قباحت اور شاعت میں اضافہ ہو جائیگا اور اس سے منع کیا جائیگا۔ (العرف الثذی ص ۹۸)۔ احقر مرتب عرض کرتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اس کا وقوع زیادہ ہو چکا ہے غیر مسلموں کا شعار تو نہیں رہا لیکن فساق و فجار کا شعار ضرور ہے اسلئے شاعت و قباحت کا اضافہ برقرار ہے۔

(۲) مکروہ تنزیہی تب ہے کہ کبھی اس کا ارتکاب ہو، اگر عادت بنالی جائے تو بھی اس کی قباحت بڑھ جائیگی، جیسے

اس زمانہ میں پولیس اور پیٹ شرٹ پہننے والوں کا وطیرہ بن چکا ہے۔

فائدہ: عذر کے وقت کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بالاتفاق جائز ہے۔ مثلاً ایک شخص معذور ہے بیٹھ ہی نہیں سکتا یا جگہ کی ہیئت ایسی ہے کہ پیشاب میں ملوث ہونے یا جھینٹیں پڑنے کا اندیشہ ہے چنانچہ ابوداؤد میں مغیرہ بن شعبہؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے (عذر کی وجہ سے) کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا ہے اس سے ایک جدید مسئلہ حل ہو گیا وہ یہ کہ آجکل مغربی طرز کے پیشاب خانے اور بیت الخلاء بنانے کا رواج بن گیا ہے ان پیشاب خانوں اور بیوت الخلاء کی بہت اس طرح ہوتی ہے کہ انسان مجبوراً کھڑے ہو کر پیشاب کرتا ہے اور بیوت الخلاء میں کرسی پر بیٹھنے کی طرح بیٹھتا اور اپنی ضرورت کی تکمیل کرتا ہے۔ اس کا حل یہ ہے کہ یہاں دو امور الگ الگ ہیں۔

(۱) ایسے پیشاب خانے اور بیوت الخلاء اپنے گھروں یا دفاتر وغیرہ میں بنوانا، یہ صحیح نہیں کیونکہ عام حالات میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنا منع ہے، نیز یہ نبی علیہ السلام اور سلف کا طریقہ نہیں ہے اور ایسے بیت الخلاء اور پیشاب خانوں سے اس خلاف سنت طریقے کا پرچار ہوتا ہے۔ نیز اس کا گہرا تعلق ہمارے دینی سانچے سے ہے۔ ہم مغربی تہذیب سے اس قدر مرعوب ہیں کہ وہاں سے جو کچھ آئے خواہ بد تہذیبی اور ناشائستگی میں کسی بھی درجہ کی بات ہو اور کتنی نجی غیر انسانی ہو، ہم اسے نعمتِ غیر مترقبہ اور گوہر نایاب سمجھ کر اپنی معاشرت میں جگہ دے دیتے ہیں یہ بھی اس کا نمونہ ہے، طبی اور طبعی ہر دو لحاظ سے پیشاب و پاخانے سے فراغت کیلئے جس ہیئت میں بیٹھنا ہمارے ہاں رائج ہے وہ زیادہ مناسب اور فطری ہے (جدید فقہی مسائل ص ۲۱)

(۲) دوسرا امر ان میں پیشاب و پاخانہ کرنا ہے اگر دوسرا بیت الخلاء یا پیشاب خانہ میسر نہ ہو تو ان کو استعمال کرنے کی اجازت ہے کیونکہ یہ بھی عذر ہے۔

مسئلہ ثالثہ: نبی علیہ السلام نے کھڑے ہو کر پیشاب کیوں فرمایا؟ اس کی کئی توجیہات کی گئی ہیں۔

(۱) بیان جواز کیلئے کیا اور مکروہ تنزیہی اور جواز جمع ہو سکتے ہیں (۲) اس وقت آپ کے گھٹنے میں تکلیف تھی اور بیٹھنا مشکل تھا چنانچہ حاکم اور بیہقی میں یہ الفاظ بھی مروی ہیں لـجـرح کان بمأضبہ یعنی کھڑے ہو کر پیشاب اسلئے فرمایا کہ آپ کے گھٹنے میں زخم تھا (۳) اس جگہ گندگی تھی وہاں بیٹھنا ممکن نہ تھا۔

باب عدم الوضوء من اللبن

یہ باب دودھ پینے سے وضو واجب نہ ہونے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵: ۴۶۔ ابو حنیفہ عن عدی عن ابن زبیر عن ابن عباس قال رأیت رسول

اللہ ﷺ شرب لبنا فتمضمض وصلی ولم يتوضأ.

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے دودھ پیاپس کلی کی اور نماز پڑھی اور وضو نہیں فرمایا۔

باب عدم وجوب الوضوء باکل منامست النار

یہ باب ان چیزوں کے کھانے سے وضو واجب نہ ہونے کے بارے میں ہے جنہیں آگ نے چھوا ہو۔

حدیث نمبر ۶: ۴۷۔ عن ابی حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر قال اكل النبی ﷺ مرقاً

بلحم ثم صلی.

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے گوشت والا سالن کھایا پھر نماز پڑھی۔

توضیح اللغات: مرقاً بفتح المیم وسكون الراء سالن، شوربا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آگ پر پکی ہوئی

چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا اس بارے میں صحابہ کرام کے ابتدائی دور میں اختلاف تھا لیکن امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ بعد میں اس پر اجماع ہو گیا کہ ایسی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

اور جن احادیث میں اس سے وضو کرنے کا امر آیا ہے ان کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) ان کا حکم منسوخ ہے۔ ابو داؤد میں حضرت جابر کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کا آخری معاملہ اسی چیز کی ہے۔

سے وضو نہ کرنے کا تھا جس کو آگ نے چھوا ہو۔

(۲) وضو کا حکم استحباب پر محمول ہے۔

باب الامر بالسواک

یہ باب مسواک کا حکم کرنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۴۸۔ ابو حنیفہ عن علی بن حسین الزرّاد عن تمام عن جعفر بن ابی طالب أن ناساً من اصحاب النبی ﷺ دخلوا علی النبی ﷺ فقال ما را کم قلحاً استاکوا فلو لا ان اشق علی متی لا مرتهم بالسواک عند کل صلوٰۃ وفي رواية مالی اراکم تدخلون علی قلحاً استاکوا، لولا ان اشق علی متی لا مرتهم ان يستاکوا عند کل صلوٰۃ او عند کل وضوء.

ترجمہ: جعفر بن ابی طالبؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کے صحابہ میں سے کچھ لوگ نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو آپؐ نے فرمایا میں تمہیں کیوں زرد دانتوں والا دیکھتا ہوں مسواک کیا کرو پس مجھے اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ اپنی امت کو مشقت میں ڈال دوں گا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دے دیتا اور ایک روایت میں ہے مجھے کیا ہے کہ تمہیں میرے پاس زرد دانتوں والا آتے ہوئے دیکھتا ہوں، مسواک کیا کرو اور اگر مجھے اپنی امت کو مشقت میں ڈالنے کا خطرہ نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز یا فرمایا کہ ہر وضو کے وقت مسواک کا حکم دے دیتا۔

توضیح اللغات: قلحاً قالح کی جمع ہے جیسے غائب کی جمع غیبت ہے، مصدر قلح، بفتح اللام ہے بمعنی دانتوں کا زرد ہونا، استاکوا باب افعال سے۔ امر حاضر کا صیغہ بمعنی مسواک کیا کرو۔

مسواک کا حکم:

جمہور کا اجماع ہے کہ مسواک کرنا سنت ہے، داود ظاہری کے بارے مشہور ہے کہ ان کے ہاں واجب ہے البتہ اس میں اختلاف ہوا ہے کہ مسواک سنت صلوٰۃ ہے یا سنت وضو؟ امام شافعی کے ہاں سنت صلوٰۃ ہے اور ہمارے ہاں سنت وضو ہے، ثمرہ اختلاف یوں ظاہر ہوگا کہ ایک شخص وضو اور مسواک کر کے نماز پڑھ لے پھر اسی وضو سے دوسری نماز پڑھتا ہے تو امام شافعی کے ہاں دوبارہ مسواک کرے، امام ابو حنیفہ کے ہاں پہلی مسواک کافی ہے، اس سے سنت ادا ہوگئی، ادائیگی سنت کیلئے دوبارہ مسواک ضروری نہیں۔ امام شافعی ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں عند کل صلوٰۃ کے الفاظ آتے ہیں اور احناف عند کل وضو والی روایات سے استدلال کرتے ہیں، دونوں قسم کی روایات حدیث الباب میں منقول ہیں۔ احناف نے عند کل صلوٰۃ والی روایات کا یہ جواب دیا ہے کہ اس کا معنی ہے عند وضو کل صلوٰۃ یعنی مضاف محذوف ہے۔

ٹوتھ پیسٹ اور منجن وغیرہ کا حکم:

مسواک کے دو پہلو ہیں (۱) مخصوص اوصاف والی لکڑی کا استعمال (۲) مسواک کا مقصد، اور ظاہر ہے کہ اس کا مقصد طہارت و نظافت ہے یہی وجہ ہے کہ مسواک دستیاب نہ ہونے کے وقت دانتوں کو انگلی سے ملنے کا حکم آیا ہے۔ چنانچہ مجمع الزوائد (۲/ ۱۰۰) کتاب الصلوٰۃ باب ما یفعل عند عدم السواک میں حضرت عمرؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا الاصابع تجری مجری السواک اذا لم یکن مسواک یعنی اگر مسواک نہ ہو تو انگلیاں اس کے قائم مقام ہو سکتی ہیں، منجن ٹوتھ پیسٹ اور برش وغیرہ کا حکم یہ ہے کہ ان سے دوسرا پہلو یعنی نظافت و طہارت حاصل ہو جاتا ہے لیکن مسنون مسواک استعمال کرنے کا ثواب، اس کے برکات اور فضائل حاصل نہیں ہوتے، نیز یہ حکم اس برش کا ہے جس کا ریشہ پاک ہو، جس کا ریشہ خنزیر کے بالوں کا ہو اس کا استعمال حرام ہے۔

باب کیفیۃ الوضوء

یہ باب وضو کی کیفیت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۸: ۴۹۔ حماد عن ابی حنیفۃ عن خالد بن علقمۃ عن عبدخیر عن علی بن ابی طالبؓ انہ توضأ فغسل کفیه ثلاثا ومضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعیہ ثلاثا ومسح رأسه وغسل قدمیه وقال هذا وضوء رسول اللہ ﷺ۔ ترجمہ: حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ سے مروی ہے کہ آپ نے وضو کیا تو اپنے ہاتھوں کو تین بار دھویا اور تین بار کلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا اور اپنے چہرے کو تین بار دھویا اور بازوؤں کو تین بار دھویا اور اپنے سر کا مسح کیا اور دونوں قدم دھوئے اور فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا وضو ہے۔

توضیح اللغات: مضمضہ کلی کرنا استنشاق ناک میں پانی ڈالنا۔

باب الوضوء ثلاثا ثلاثا

یہ باب تین تین بار وضو کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۰:۹۔ ابو حنیفہ عن خالد عن عبد خیر عن علیؑ انه دعا بماء فغسل کفیه ثلاثا وتمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعیه ثلاثا ومسح رأسه ثلاثا وغسل قدمیه ثلاثا ثم قال هذا وضوء رسول اللہ ﷺ، وفي رواية عن خالد عن عبد خیر عن علیؑ انه دعا بماء فغسل کفیه ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعیه ثلاثا ومسح برأسه مرة وغسل قدمیه ثلاثا ثم قال هذا وضوء رسول اللہ ﷺ كاملاً وفي رواية انه دعا بماء فأتى بإناء فيه ماء وطست قال عبد خیر ونحن ننظر اليه فاخذ بيده اليمنى الأثناء فمأله يده ومضمض واستنشق فعل هذا ثلاث مرات ثم غسل وجهه ثلاث مرات ثم غسل يده الى المرافق ثلاث مرات ثم اخذ الماء بيده ثم مسح بها راسه مرة واحدة ثم غسل قدمیه ثلاثا ثلاثا ثم غرف بكفه فشرّب منه ثم قال من سره ان ينظر الى طهور رسول اللہ ﷺ فهذا طهوره وفي رواية انه دعا بماء فغسل کفیه ثلاثا ومضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وغسل ذراعیه ثلاثا ثم اخذ ماء في کفه فصبّه على صلته ثم قال من سره ان ينظر الى طهور رسول اللہ ﷺ فلينظر الى هذا وفي رواية عن علیؑ انه دعا بماء توءاء ثلاثا ثلاثا وقال هذا وضوء رسول اللہ ﷺ قال عبد اللہ بن محمد بن یعقوب یعنی به من روى عن ابی حنیفہ فی هذا الحديث عن خالد ان النبی ﷺ مسح راسه ثلاثا على انه وضع يده على يافوخه ثم مديديه الى مؤخر رأسه ثم الى مقدم رأسه فجعل ذلك ثلاث مرات وانما ذلك مرة واحدة لانه لم يباين يده ولا اخذ الماء ثلاث مرات فهو كمن جعل الماء في کفه ثم مده الى كوعه الا ترى انه بين في الاحاديث التي روى عنه وهم الجارود بن زيد وخارجة بن مصعب واسد بن عمر ان المسح كان مرة واحدة وبين ان معناه ما ذكرنا قال

بشرح مسند الامام

وقد روى عن جماعة من اصحاب النبى ﷺ كثيرة على هذا اللفظ ان النبى ﷺ مسح رأسه
ثلاثاً منهم عثمان وعلى و عبد الله بن مسعود وغيرهم قال البيهقى وقد روى من اوجه غريبة عن
عثمان تكرار المسح الا انه مع خلاف الحفاظ ليس بحجة عند اهل العلم فهل كان معناه الا
على ما ذكرنا فمن جعل ابا حنيفة غلطاً فى رواية المسح ثلاثاً فقد وهم وكان هو بالغلط اولي
واخلق وقد غلط شعبة فى هذا الحديث غلطاً فاحشاً عند الجميع وهو رواية هذا الحديث عن
مالك بن عرفة عن عبد خير عن على فصحف الاسمين فى اسناده فقال بدل خالد مالك
وبدل علقمة عرفة ولو كان هذا الغلط من ابي حنيفة لنسبوه الى الجهالة وقلة المعرفة ولا
خرجوه من الدين وهذا من قلة الورع واتباع الهوى.

ترجمہ: حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ انہوں نے پانی طلب فرمایا پس اپنے دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا اور تین
بار کلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا اور اپنا چہرہ تین بار دھویا اور اپنے بازو تین بار دھوئے اور اپنے سر پر تین بار
فرمایا اور تین بار اپنے پاؤں دھوئے پھر فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ کا وضو ہے۔ اور ایک روایت میں ہے حضرت علیؑ نے پانی
منگوایا پس تین بار اپنے ہاتھ دھوئے اور تین بار ناک میں پانی ڈالا اور تین بار اپنا چہرہ دھویا اور تین بار بازو دھوئے اور
سر پر ایک بار مسح کیا اور تین بار اپنے قدموں کو دھویا پھر فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کا کامل وضو ہے اور ایک روایت میں
ہے انہوں نے پانی منگوایا تو آپ کے پاس برتن لایا گیا جس میں پانی تھا اور ہاتھ دھوئے کا تانبہ کا برتن تھا، بعد
راوی فرماتے ہیں اس حال میں کہ ہم آپ کو دیکھ رہے تھے، تو آپ نے اپنے دائیں ہاتھ میں برتن لیا اور اسے اپنے
بائیں ہاتھ پر النادیا پھر تین بار اپنے ہاتھ دھوئے پھر تین بار اپنا چہرہ دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ برتن میں داخل فرمایا تو اپنا
ہاتھ بھر دیا اور مضمضہ اور استنشاق فرمایا یہ تین بار کیا پھر تین بار اپنا چہرہ دھویا پھر اپنے ہاتھوں کو کہنوں تک تین بار دھویا
پھر پانی اپنے ہاتھ میں لیا اس کے ساتھ ایک بار اپنے سر کا مسح کیا پھر اپنے قدموں کو تین تین بار دھویا پھر اپنے ہاتھ میں
پانی لیا اور اس سے پیا پھر فرمایا جسے یہ بات اچھی لگتی ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے وضو کو دیکھے تو یہ آپ کا وضو ہے اور ایک
روایت میں ہے آپ نے پانی منگوایا پس تین بار اپنے ہاتھ دھوئے اور تین بار مضمضہ اور تین بار استنشاق کیا اور تین
بار اپنا چہرہ دھویا اور تین بار اپنے بازو دھوئے پھر اپنے ہاتھ میں پانی لیا تو اسے اپنے سر کے اگلے حصہ پر ڈال دیا پھر فرمایا

کہ جس کو نبی علیہ السلام کے وضو کی طرف دیکھنا اچھا لگتا ہو تو اس کی طرف دیکھے اور ایک روایت میں حضرت علیؑ سے مروی ہے انہوں نے تین تین بار وضو کیا اور کہا یہ نبی علیہ السلام کا وضو ہے۔ عبد اللہ بن محمد بن یعقوب فرماتے ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ جو راوی اس حدیث میں امام ابو حنیفہ سے حضرت خالد سے نقل فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے اپنے سر کا تین بار مسح کیا ہے ان کی روایت اس پر محمول ہے کہ آپ نے اپنا ہاتھ اپنے سر کے اگلے حصہ پر رکھا پھر اپنا ہاتھ سر کے پچھلے حصہ کی طرف کھینچ کر لے گئے پھر سر کے اگلے حصہ کی طرف لائے تو اس کو تین بار شمار کر دیا حالانکہ حقیقت میں یہ ایک بار ہے اسلئے کہ آپ نے اپنا ہاتھ جدا نہیں فرمایا اور نہ تین بار پانی لیا ہے تو یہ اس شخص کی طرح ہے جو اپنی پھٹی میں پانی ڈالے پھر اسے اپنے انگوٹھے کی جانب کلائی کے کنارے کی طرف کھینچے کیا تم دیکھتے نہیں ہو کہ انہوں (حضرت علیؑ) نے ان احادیث میں جو آپ سے روایت کی ہیں اور وہ جبارود بن زید اور خارجہ بن مصعب اور اسد بن عمر ہیں، یہ بات بیان فرمائی ہے کہ مسح ایک ہی مرتبہ تھا اور بیان فرمایا کہ اس کا وہی معنی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام کے صحابہ کی ایک بڑی جماعت سے اس لفظ کے ساتھ مروی ہے کہ آپ نے اپنے سر پر تین بار مسح کیا ان میں عثمان اور علی اور عبد اللہ بن مسعود وغیرہ ہیں رضی اللہ عنہم، امام بیہقی فرماتے ہیں کئی غریب طریقوں سے حضرت عثمان سے مسح کا ذکر مروی ہے مگر وہ حفاظ کے خلاف کے ساتھ اہل علم کے ہاں حجت نہیں تو اس کا معنی محمول نہیں مگر اس معنی پر جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ لہذا جس شخص نے تین بار مسح کی روایت میں امام ابو حنیفہ کو غلطی کا شکار ٹھہرایا ہے تو بلاشبہ اس کو وہم ہوا ہے اور وہ غلطی کے زیادہ قریب اور زیادہ لائق ہے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ اس حدیث میں سب کے ہاں شعبہ نے فحش غلطی کی ہے اور وہ اس حدیث کی روایت ہے عن مالک بن عرفطہ عن عبد خیر عن علیؑ تو اس نے اس کی سند میں دونوں ناموں کی تعحیف کردی اور خالد کی جگہ مالک اور علقمہ کی جگہ عرفطہ کہہ دیا اور اگر یہ غلطی امام ابو حنیفہ سے سرزد ہوتی تو وہ آپ کی نسبت جہالت اور معرفت کی کمی کی طرف کرتے اور یقیناً آپ کو دین سے نکال دیتے اور یقیناً ہی کہی اور خواہش کی پیروی کی وجہ سے ہوتا ہے۔

توضیح اللغات : طست ہاتھ دھونے کا تانے کا برتن جمع طسوت، سین کی جگہ شین بھی درست ہے۔ اکفأ (انفال) انڈیلنا، الناکرنا، المرافق مرفق کی جمع کہنیاں غرف (ض) چلو بھرنا، صلعتہ اس میں دولتینا (۱) الصلعة یعنی بضم الصاد و سکون اللام (۲) الصلعة بفتح الصاد و اللام، سر کا گنجا حصہ، حضرت علیؑ کے سر کے اگلے حصے پر بال نہ تھے، اس لئے یہاں سر کا اگلا حصہ مراد ہے، من روی الخ مبتداء اور علیٰ انہ وضع الخ اس کی خبر ہے یا فوخ سر کا اگلا حصہ، داڑھی کے بچے کا تالو جو حرکت کرتا ہے، جمع یوافیخ، یہاں پہلا معنی

بشرح مسند الامام

مراد ہے۔ کو عدہ بضم الکاف، انگوٹھے کی جانب کلائی کا کنارہ، جمع، اکو اوع، الاتری انه بین الخ، ان المسح الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر بین کا مفعول بہ ہے وہم الجار وodalخ جملہ مقررہ ہے۔ کثیرہ، جماعۃ کی منز ہے اور مجرد ہے فہل کان معناه الخ هل مایالا نافیہ کے معنی میں ہے اخلاق زیادہ لائق اور مناسب صحت تحیف ایک اصطلاح ہے یہاں مراد ہے نام کے لکھنے یا پڑھنے میں غلطی کرنا۔

قال عبد اللہ بن محمد الخ مذکورہ روایات میں امام ابو حنیفہؒ نے نبی علیہ السلام اور حضرت علیؓ کا تین بار مسح کرنا نقل فرمایا ہے یہ روایت امام دارقطنیؒ نے سنن الدار قطنی میں نقل کر کے اعتراض کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے بار مسح نقل کر کے دوسرے ثقات راویوں کی مخالفت کی ہے کیونکہ وہ سب ایک بار مسح نقل کرتے ہیں قال عبد اللہ بن سے فاضل مرتب نے اس حدیث کے راوی عبد اللہ بن محمد بن یعقوب کے حوالہ سے اس اعتراض کا جواب دیا ہے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ جن راویوں نے امام ابو حنیفہؒ سے تثلیث مسح نقل کیا ہے ان کی مراد حقیقی معنی میں تثلیث مسح نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے پانی لیکر اپنے سر کے اگلے حصہ پر ہاتھ رکھے پھر انہیں کھینچ کر پیچھے لے گئے پھر آگے لے آئے، یہ حقیقت میں ایک بار مسح ہے کیونکہ نبی علیہ السلام نے ہاتھ سر سے جدا نہیں کیا اور نہ تین بار پانی لیا ہے لیکن بعض راویوں نے اسے تثلیث مسح شمار کر دیا اور تثلیث یوں بنی (۱) ایک بار ہاتھ رکھنا (۲) ہاتھ کو پیچھے لے جانا (۳) آگے کی طرف لانا اور یہ ایسے ہے کہ ایک شخص ہاتھ میں پانی لیتا ہے پھر اسے کلائی کے کنارے کی طرف لے جاتا ہے تو یہ نہیں کہا جائیگا کہ اس نے دوبار ہاتھ دھویا ہے الاتری الخ۔ یہاں سے مذکورہ حمل پر دلیل بیان فرمائی ہے وہ یہ کہ جارد بن زید، خارجہ بن مصعب اور اسد بن عمرؓ کی روایات میں ہے کہ حضرت علیؓ نے خود بیان فرمایا کہ آپؐ مسح ایک ایک بار ہوتا تھا لہذا جن روایات میں تثلیث آتا ہے اس کا مطلب وہی ہے جو ہم نے بیان فرمایا قال وقد روی الخ تثلیث مسح کی روایات اپنی جگہ درست ہیں حضرت علیؓ کے علاوہ اور کئی صحابہ سے منقول ہیں جن میں عثمان اور عبد اللہ بن مسعودؓ بھی شامل ہیں امام بیہقی نے بھی فرمایا ہے کہ حضرت عثمان سے کئی غریب طرق سے تکرار مسح منقول ہے لیکن یہ روایات دوسرے ثقات کی روایات کے خلاف ہیں لہذا ان سب کا محمل اور مطلب وہی ہے جو پہلے آچکا ہے۔

فمن جعل الخ امام دارقطنیؒ نے امام ابو حنیفہؒ کی تثلیث مسح کے بارے جو تغلیط کی ہے وہ غلط ہے ان کو خود غلطی ہوئی ہے کیونکہ وہ تثلیث مسح کا مطلب ہی نہیں سمجھے، وقد غلط الخ شعبہ بن الحجاج ایک مشہور راوی ہیں، ان سے سب کے ہاں مذکورہ حدیث میں غلطی ہوئی ہے چنانچہ سند حدیث میں خالد اور علقمہ راوی ہیں لیکن انہوں نے خالد کی

بجائے مالک اور علقمہ کی بجائے عرفطہ نقل کیا ہے اگر یہ غلطی امام ابو حنیفہ سے سرزد ہوئی ہوتی تو آپ سے بغض رکھنے والے کہتے یہ جہالت اور قلت معرفت کی وجہ سے ہے اور آپ کو دین سے نکال دیتے اور مخالفین کی طرف سے یہ سب پتہ تقویٰ میں کمی اور خواہش کی پیروی کی وجہ سے ہے۔

حدیث نمبر ۵۱۰:۱۰۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن جمران مولیٰ عثمان ان عثمان توضع ثلثا ثلثا وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ۔

ترجمہ: حضرت عثمان کے مولیٰ سے مروی ہے کہ عثمان نے تین تین بار وضو کیا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

باب الوضوء مرة مرة

یہ باب ایک ایک بار وضو کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۲:۱۱۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابی بريدة عن ابیہ ان النبی ﷺ توضع مرة مرة۔

ترجمہ: سلیمان بن بریدہ اپنے والد بریدہ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے ایک ایک بار وضو فرمایا۔
مسئلہ: مختلف روایات میں نبی علیہ السلام سے وضو کرتے ہوئے ایک ایک بار اعضاء وضو کو دھونا بھی مروی ہے اور دودو بار بھی اور تین تین بار بھی، اور یہ تینوں صورتیں درست ہیں ایک ایک بار تو دھونا ضروری ہے اور دودو بار دھونا جائز ہے اور تین بار دھونا سنت ہے۔ اور زیادہ روایات میں تین تین بار دھونا منقول ہے۔

حدیث نمبر ۵۳:۱۲۔ ابو حنیفہ عن محارب عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ ويل للعراقب من النار۔

ترجمہ: ابن عمر سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ایڑیوں کیلئے آگ سے ہلاکت اور بربادی ہے۔
توضیح اللغات: عراقیب عرقب کی جمع، ایڑی، ویل ہلاکت اور عذاب، بعض نے فرمایا کہ ویل جہنم میں ایک وادی کا نام ہے، ویل کے قریب لفظ و تح استعمال ہوتا ہے لیکن دونوں میں دو فرق ہیں (۱) ویل اس کیلئے استعمال ہوتا ہے جو عذاب کا مستحق ہے اور و تح اس کیلئے جو عذاب کا مستحق نہ ہو۔ (۲) ویل اس شخص کیلئے

بولا جاتا ہے جو ہلاکت میں پڑ چکا ہو اور وح اس کیلئے جو ہلاکت کے قریب ہو۔

اس حدیث کے دو مطلب ہیں (۱) عراقیب کا مضاف محذوف ہے یعنی ویسل لذوی العراقیب، ایڑی والوں کیلئے عذاب ہے (۲) محذوف ماننے کی ضرورت نہیں خود ایڑھیوں کو عذاب ہوگا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو میں پاؤں کے ساتھ ایڑیوں کا دھونا ضروری ہے۔

باب نضح الماء فی مواضع الطهور

یہ باب طہارت کے مقامات پر پانی چھڑکنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۳: ۵۴: ابو حنیفہ عن منصور عن مجاهد عن رجل من ثقیف یقال له الحكم

او ابن الحكم عن ابیه قال توضأ النبی ﷺ واخذ حفنة من ماء فنضحه فی مواضع طهوره۔
ترجمہ: ثقیف کے ایک شخص سے مروی ہے جنہیں حکم یا ابن الحكم کہا جاتا ہے وہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام نے وضو فرمایا اور پانی کا ایک چلو بھرا پھر اسے اپنے استنجاء کی جگہوں پر چھڑکا۔
توضیح اللغات: حفنہ پ کی مقدار، چلو، ج، حسن نضحه (فض) پانی چھڑکنا، طہورہ، طہور یہاں استنجاء کے معنی میں ہے۔

وضو کے بعد مواضع استنجاء پر پانی چھڑکنے کی دو حکمتیں بیان کی جاتی ہیں۔

(۱) اس عمل سے خرد و قطرات کے دوسو ختم ہو جاتے ہیں وہ سمجھے گا کہ تری پانی کی ہے قطرات کی نہیں؛ حکمت عام محدثین نے بیان فرمائی ہے (۲) حضرت شیخ الہندؒ نے ایک باریک حکمت یہ بیان فرمائی ہے کہ وضو کا اصل مقصد طہارت باطنی ہے لیکن عملی طور پر پانی سے ظاہری اعضاء کو دھویا جاتا ہے اصل مقصود کی طرف متوجہ کرنے کیلئے شریعت نے وضو کے بعد دو عمل مستحب قرار دیئے ہیں (۱) وضو سے باقی رہے پانی کو پی لینا (۲) موضع استنجاء پر پانی چھڑکنا، ان دو کے تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ تمام گناہوں کے منبع دو چیزیں ہیں (۱) پیٹ (۲) شرمگاہ، پیٹ کے گناہوں کے اثرات زائل کرنے اور ان کے استحضار کیلئے بچے ہوئے پانی پینے کو مستحب قرار دے دیا اور شرمگاہ کے گناہوں کے اثرات زائل کرنے اور ان کے استحضار کیلئے موضع استنجاء پر پانی چھڑکنے کو مستحب قرار دے دیا۔

باب المسح علی الخفین

یہ باب موزوں پر مسح کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۴: ۵۵۔ ابو حنیفہ عن الحكم عن القاسم عن شريح قال سألت عائشة
امسح علی الخفین قالت انت علیاً فاسأله فانه كان يسافر مع النبی ﷺ قال النريح فأتيت
علياً فقال لی امسح.

ترجمہ: شریح فرماتے ہیں میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کیا میں موزوں پر مسح کر سکتا ہوں انہوں نے فرمایا
کہ حضرت علیؓ کے پاس جاؤ پس ان سے پوچھو کیونکہ وہ نبی علیہ السلام کے ساتھ سفر کیا کرتے تھے حضرت شریحؓ فرماتے
ہیں میں علیؓ کے پاس گیا تو آپ نے مجھے فرمایا کہ مسح کر لیا کرو۔

حدیث نمبر ۱۵: ۵۶۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن سليمان بن بريدة عن ابیه ان رسول الله
ﷺ توضأ ومسح علی الخفین و صلی خمس صلوات.
ترجمہ: سلیمان بن بریدہ اپنے والد بریدہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا اور موزوں پر مسح
فرمایا اور پانچ نمازیں پڑھائیں۔

حدیث نمبر ۱۶: ۵۷۔ ابو حنیفہ عن علقمة بن بريد عن ابیه ان رسول الله ﷺ يوم فتح
مكة صلی خمس صلوات بوضوء واحد ومسح علی خفيه فقال له عمر ما رأيناك صنعت هذا
فیل الیوم فقال النبی ﷺ عمداً صنعته یا عمر.

ترجمہ: سلیمان بن بریدہ اپنے والد بریدہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن ایک وضو
سے پانچ نمازیں پڑھیں اور اپنے موزوں پر مسح فرمایا تو حضرت عمرؓ نے انہیں کہا کہ ہم نے آپ کو اس دن سے پہلے
یہ کرتے نہیں دیکھا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اے عمر یہ میں نے جان بوجھ کر کیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۷: ۵۸۔ ابو حنیفہ عن عبد الكريم ابی امية عن ابراهيم حدثني من سمع
جرير بن عبد الله يقول رأيت رسول الله ﷺ يمسح علی الخفین بعد ما انزلت المائدة.
ترجمہ: جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو سورۃ مائدہ نازل کئے جانے کے بعد موزوں پر مسح

کرتے دیکھا ہے۔

سورۃ مائدہ نازل ہونے کے بعد کا ذکر اس لئے کیا کہ اس میں پاؤں دھونے کا حکم موجود ہے معلوم ہوا کہ مسح کرنا بھی جائز ہے۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ مسح منسوخ ہے۔

حدیث نمبر ۱۸: ۵۹۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ہمام بن الحارث انہ رأى جریر بن عبد اللہ توءاء ومسح علی خفیه فسأله عن ذلك فقال انی رأیت رسول اللہ یصنعہ وانما صحبته بعد ما نزلت المائدة۔

ترجمہ: ہمام بن حارث سے مروی ہے کہ انہوں نے جریر بن عبد اللہ کو دیکھا کہ آپ نے وضو کیا اور اپنے موزوں پر مسح کیا تو انہوں نے ان سے اس بارے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا کرتے دیکھا ہے اور یقیناً میں نے آپ کی صحبت سورہ مائدہ نازل ہونے کے بعد اختیار کی ہے۔

حدیث نمبر ۱۹: ۶۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن الشعبی عن ابراہیم بن ابی موسیٰ الاشعری عن المغیرہ بن شعبہ انہ خرج مع رسول اللہ ﷺ فی سفر فانطلق رسول اللہ ﷺ فقضى حاجتہ ثم رجع وعليه جبة رومية ضيقة الكمين فرفعها رسول اللہ ﷺ من ضيق كمها قال المغیرہ فجعلت اصب عليه من الماء من اداوة معی فتوضأ وضوءه للصلوة ومسح علی خفیه ولم ينزعهما ثم تقدم وصلی۔

ترجمہ: مغیرہ بن شعبہ سے مروی ہے کہ وہ ایک سفر میں نبی علیہ السلام کے ساتھ نکلے تو نبی علیہ السلام گئے اور اپنی حاجت پوری کی پھر لوٹ آئے اس حال میں کہ آپ پر تنگ آستینوں والا رومی جبہ تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو آستین تنگ ہونے کی وجہ سے اٹھالیا مغیرہ فرماتے ہیں پس میں آپ پر اس برتن میں سے پانی ڈالنے لگا جو میرے پاس تھا تو آپ نے نماز کیلئے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور ان کو اتار نہیں پھر آگے ہوئے اور نماز پڑھی۔

توضیح اللغات: جبہ ج، جب اور جباب، ضيقة الکمین، تنگ آستینوں والی، یہ جب کی صفت ثالث ہے اور اضافت لفظیہ ہونے کی وجہ سے معرف نہیں اسلئے نکرہ کی صفت بن سکتا ہے۔ اداوة چیزے اور کھال کا بنا ہوا برتن۔

حدیث نمبر ۶۱:۲۰ - ابو حنیفہ عن حماد عن الشعبي عن المغيرة بن شعبة قال وضأت رسول الله ﷺ وعليه جبة رومية ضيقة الكمين فاخرج يديه من تحتها ومسح على خفيه وفي رواية أن رسول الله ﷺ مسح على الخفين وعليه جبة شامية ضيقة الكمين فاخرج يديه من اسفل الجبة.

ترجمہ: مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کروایا اس حال میں کہ آپ پر تنگ آستینوں والا رومی جہتھا تو آپ نے اپنے ہاتھ اس کے نیچے سے نکالے اور اپنے موزوں پر مسح فرمایا اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کیا در آنحالیکہ آپ پر تنگ آستینوں والا شامی جہتھا تو آپ نے اپنے ہاتھ جبہ کے نیچے سے نکال دئے۔

حدیث نمبر ۶۲:۲۱ - ابو حنیفہ عن حماد عن الشعبي عن المغيرة بن شعبة قال رأيت رسول الله ﷺ يمسح.

ترجمہ: مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا۔

حدیث نمبر ۶۳:۲۲ - ابو حنیفہ عن ابی بکر بن الجهم عن ابن عمر قال قدمت علی

عزوة فی العراق فاذا سعد بن مالک یمسح علی الخفین فقلت ما هذا قال: یا ابن عمر اذا قدمت علی ایک فلسہ عن ذلک قال فأتیتہ فسألته فقال رأیت رسول الله ﷺ یمسح فمسحنا و فی رواية قال قدمت العراق للغزو فاذا سعد بن مالک یمسح علی الخفین فقلت ما هذا قال اذا قدمت علی عمر فسألته فقال رأیت رسول الله ﷺ یمسح فمسحنا و فی رواية قال قدمت العراق لغزوة جلولا رأیت سعد بن ابی وقاص یمسح علی الخفین فقلت ما هذا یا سعد فقال اذا لقیتم امیر المومنین فاسئلہ قال فلیقیت عمر اخبرته بما صنع فقال عمر صدق سعد رأیت رسول الله ﷺ یصنعه فصنعنا و فی رواية قال قدما علی عزوة العراق

ورایت سعد بن ابی وقاص یمسح علی الخفین فانکرت علیہ فقال لی اذا قدمت علی عمر فاسئله عن ذلک قال ابن عمر فلما قدمت علیہ سألتہ و ذکر ت له ما صنع سعد فقال عمک افقه منک رأینا رسول اللہ ﷺ یمسح فمسحنا .

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں میں عراق میں ایک غزوہ کے سلسلہ میں گیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ سعد بن مالک موزوں پر مسح کر رہے ہیں تو میں نے کہا یہ کیا ہے تو انہوں نے فرمایا اے ابن عمر جب تم اپنے والد کے پاس جاؤ تو ان سے اس بارے پوچھ لینا ابن عمر فرماتے ہیں پھر میں ان کے پاس آیا تو ان سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسح کرتے دیکھا ہے۔ اس بناء پر ہم مسح کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے ابن عمر فرماتے ہیں میں غزوہ کی غرض سے عراق گیا تو اچانک سعد بن مالک موزوں پر مسح کر رہے ہیں تو میں نے کہا یہ کیا ہے انہوں نے فرمایا جب تم عمر کے پاس جاؤ تو ان سے پوچھ لو، فرماتے ہیں میں عمر کے پاس آیا تو آپ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسح کرتے دیکھا ہے۔ اسلئے ہم مسح کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں غزوہ جلولہ کیلئے عراق گیا تو میں نے سعد بن ابی وقاص کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا تو میں نے کہا اے سعد یہ کیا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ جب تم امیر المؤمنین سے ملو تو ان سے پوچھ لو فرماتے ہیں پھر عمر سے میری ملاقات ہوئی تو ان کو اس فعل کے بارے خبر دی جو سعد نے کیا تھا تو عمر نے فرمایا سعد نے حق فعل کیا ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کراتے دیکھا ہے اس لئے ہم یہ کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں ہم عراق کے غزوہ پر گئے تو میں نے سعد بن ابی وقاص کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا تو ان پر میں نے نکیر کر دی تو انہوں نے مجھے کہا کہ جب تم عمر کے پاس جاؤ تو ان سے اس بارے پوچھ لو ابن عمر فرماتے ہیں کہ جب میں ان کے پاس آیا ان سے پوچھا اور ان کے سامنے سعد کے فعل کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ کا چچا آپ سے زیادہ فقیہ ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کو مسح کرتے دیکھا اس لئے ہم مسح کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۳: ۶۴۔ ابو حنیفہ عن حماد عن سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ انه تنازع ابوہ وسعد

بن ابی وقاص فی المسح علی الخفین فقال سعد امسح وقال عبد اللہ ما یعجبنی قال سعد فاجتمعنا عند عمر فقال عمر عمک افقه منک سنۃ .

ترجمہ: سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ان کے والد اور سعد بن ابی وقاص نے موزوں پر مسح کرنے کے بارے میں اختلاف کیا چنانچہ سعد نے فرمایا کہ میں مسح کرتا ہوں اور عبد اللہ نے فرمایا کہ یہ مجھے اچھا نہیں لگتا۔

فرماتے ہیں پھر ہم عمر کے پاس جمع ہو گئے تو عمر نے فرمایا کہ تمہارا چچا تم سے زیادہ فقیہ ہے، یہ سنت ہے۔

توضیح اللغات: افقہ منک سنۃ سنۃ میں دو احتمال ہیں (۱) افقہ سے تیز ہو یعنی وہ سنت سمجھنے کے اعتبار سے زیادہ افقہ ہیں (۱) مبتدا محذوف کی خبر ہو یعنی ہذہ سنۃ۔

موزوں پر مسح جائز ہے۔

اہل السنۃ والجماعت کا اجماع و اتفاق ہے کہ موزوں پر مسح کرنا جائز ہے اور اس بارے احادیث درجہ شہرت بلکہ تواتر تک پہنچی ہوئی ہیں اسی ۸۰ سے زیادہ صحابہ موزوں پر مسح کی احادیث نقل کرتے ہیں جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں، پندرہ احادیث یہاں مسند امام اعظم میں منقول ہیں، حسن بصری فرماتے ہیں میں ستر صحابہ سے ملا ہوں جو موزوں پر مسح کے قائل تھے اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں ماقلت بالمسح حتی جاءنی فیہ مثل ضوء النہار یعنی میں نے مسح کا قول اختیار نہیں کیا یہاں تک کہ اس بارے میں میرے پاس دن کی روشنی کی طرح روایات آ گئیں، امام ابو حنیفہ اہل السنۃ والجماعت میں سے ہونے کی نشانی پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا ہو ان تفضل الشیخین وحب الختین وتری المسح علی الخفین یعنی اس کی نشانی یہ ہے کہ شیخین ابوبکر و عمر کو تمام صحابہ پر فضیلت دو اور نبی علیہ السلام کے دامادوں عثمان اور علی سے محبت رکھو اور موزوں پر مسح جائز سمجھو، امام کرخی فرماتے ہیں جو لوگ موزوں پر مسح جائز نہیں سمجھتے مجھے ان پر کفر کا اندیشہ ہے۔

باب توقیت المسح

یہ باب موزوں پر مسح کی توقیت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲۴: ۲۵۔ ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمرؓ رأیت النبی ﷺ یمسح

علی الخفین فی السفر ولم یوقته۔

ترجمہ: ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا اور آپ نے اس کا وقت متعین نہ فرمایا۔

اعتراض: جب ابن عمرؓ نے خود نبی علیہ السلام کو موزوں پر مسح کرتے دیکھا ہے تو پھر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ پر نکیر کیوں فرمائی؟

شرح مسند الامام

جواب: حضرت ابن عمرؓ کا خیال تھا کہ سفر میں موزوں پر مسح جائز ہے جیسا کہ اسی حدیث میں فی السفر کے الفاظ ہیں اور مقیم کیلئے جائز نہیں اور حضرت سعدؓ عراق میں جا کر اقامت کی نیت کر چکے تھے، مقیم بن گئے تھے۔

حدیث نمبر ۲۵: ۶۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم النخعی عن ابی عبد اللہ الجدلی عن خریمة بن ثابت عن النبی ﷺ انه قال فی المسح علی الخفین للمقیم یوماً وليلة وللمسافر ثلاثة ايام ولها لیلہا لا ینزع اذالبسهما وهو متوضئ وفي رواية المسح علی الخفین للمسافر ثلاثة ايام ولها لیلہا وللمقیم ليلة ویوماً ان شاء اذا توضع قبل ان یلبسهما۔

ترجمہ: خزیمہ بن ثابتؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے موزوں پر مسح کے بارے میں فرمایا کہ مقیم کیلئے ایک دن اور رات ہے اور مسافر کیلئے تین دن اور تین راتیں ہیں وہ اپنے موزوں کو نہ اتارے بشرطیکہ انہیں وضو کی حالت میں پہنا ہو، اور ایک روایت میں ہے موزوں پر مسح مسافر کیلئے تین دن اور مقیم کیلئے ایک دن اور رات ہے اگر چاہے بشرطیکہ اس نے موزے پہننے سے پہلے وضو کر لیا ہو۔

حدیث نمبر ۲۶: ۶۷۔ ابو حنیفہ عن سعید عن ابراہیم التیمی عن عمرو بن میمون الاودی عن ابی عبد اللہ الجدلی عن خریمة بن ثابت عن النبی ﷺ سئل عن المسح علی الخفین قال للمسافر ثلاثة ايام ولها لیلہا وللمقیم یوماً وليلة۔

ترجمہ: خزیمہ بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام سے موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا مسافر کیلئے تین دن اور تین راتیں ہیں اور مقیم کیلئے ایک دن اور ایک رات ہے۔

حدیث نمبر ۲۷: ۶۸۔ ابو حنیفہ عن الحکم عن القاسم بن محمد عن شریح بن ہانی عن علی عن النبی ﷺ یمسح المسافر علی الخفین ثلاثة ايام ولها لیہن والمقیم یوماً وليلة۔

ترجمہ: حضرت علیؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ مسافر تین دن اور تین راتیں موزوں پر مسح کر سکتا ہے اور مقیم ایک دن اور ایک رات تک کر سکتا ہے۔

مسئلہ: موزوں پر مسئلہ کیلئے مدت مقرر ہے یا نہیں، امام مالک کے ہاں مدت مقرر نہیں جب تک چاہے کر سکتا ہے۔

جہور کے ہاں وقت مقرر ہے مقیم ایک دن اور ایک رات تک کر سکتا ہے اور مسافر تین دنوں اور تین راتوں تک کر سکتا ہے۔

امام مالک کی دلیل ابن عمر کی پہلی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے وقت مقرر نہیں کیا، جمہور کے دلائل، بعد والی تین روایات ہیں دو خیمہ سے اور ایک حضرت علی سے مروی ہے۔

ابن عمر کی روایت کا جواب: ابن عمر کا یہ مطلب نہیں کہ نبی علیہ السلام نے مدت متعین ہی نہیں کی بلکہ مطلب یہ ہے کہ مجھے اس کی خبر نہیں پہنچی اسلئے اس سے استدلال درست نہیں کیونکہ دوسری صحیح روایات سے تو قیث ثابت ہے نیز ابن عمر کی روایت نانی اور دوسری روایات مثبت ہیں اور جب نانی اور مثبت میں تعارض ہو تو مثبت رائج ہوتا ہے، نیز اس کا مطلب یہ ہے کہ اس خاص موقع پر تو قیث نہیں فرمائی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے مواقع پر قیث نہ فرمائی ہو۔

حدیث نمبر ۲۸: ۲۹۔ ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن الاسود عن الشعبي عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يصيب من اهله من اول الليل فينام ولا يصيب ماء فاذا استيقظ من اخر الليل عادوا غتسل .

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام رات کے اول حصہ میں اپنے اہل والوں سے جماع کرتے پھر سو جاتے اور پانی کو نہیں چھوتے تھے پھر جب رات کے آخر حصہ میں جاگتے تو دوبارہ جماع کرتے اور غسل کرتے۔

حدیث نمبر ۲۹: ۷۰۔ عن ابی حنیفہ عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يصيب اهله اول الليل ولا يصيب ماء فاذا استيقظ من اخر الليل عادوا غتسل .

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام رات کے اول میں اپنے گھر والوں سے جماع فرماتے اور پانی کو ہاتھ نہ لگاتے پھر جب رات کے آخری حصہ میں جاگ جاتے تو دوبارہ جماع کرتے اور غسل کرتے۔

توضیح اللغات: یصیب دونوں حدیثوں میں بیجامع کے معنی میں ہے لا یصیب دونوں حدیثوں میں لایمسس کے معنی میں ہے، ان روایات سے دو امور معلوم ہوئے (۱) دوبارہ جماع کیلئے درمیان میں غسل ضروری نہیں (۲) جماع کے بعد متصل غسل ضروری نہیں تاخیر بھی کی جاسکتی ہے۔

حدیث نمبر ۳۰: ۷۱۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة .

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام جب سونے کا ارادہ کرتے اور آپ جنبی ہوتے تو ایسا وضو کرتے

جو نماز کیلئے کیا جاتا ہے۔

فائدہ: یہ استحباب پر محمول ہے۔

حدیث نمبر ۳۱: ۷۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن رجل عن حذیفۃ ان رسول اللہ ﷺ مدیدہ الیہ فدفعہا عنہ فقال رسول اللہ ﷺ مالک قال انی جنب قال رسول اللہ ﷺ انا یدیک فان المؤمن لیس بنجیس وفي رواية المومن لا ینجس۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے ان کی طرف اپنا ہاتھ بڑھایا تو انہوں نے اسے اپنے آپ سے دور کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تجھے کیا ہوا انہوں نے کہا کہ میں جنبی ہوں، نبی علیہ السلام نے انہیں فرمایا اپنے ہاتھ دے دو کیونکہ مومن نجس نہیں اور ایک روایت میں ہے کہ مومن ناپاک نہیں ہوتا۔

مطلب یہ ہے کہ معنوی ناپاکی سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہاتھ اور سارا جسم اس طرح ناپاک ہو جائے کہ اگر کوئی اس سے ہاتھ لگائے تو وہ بھی ناپاک ہو جائے۔ ارنا یدیک، ارنا اعطنا کے معنی میں ہے یعنی اپنے ہاتھ ہمیں دے دو۔ حدیث نمبر ۳۲: ۷۳۔ ابو حنیفہ عن حماد عن حذیفۃ ان رسول اللہ ﷺ مدیدہ الیہ فامسکھا عنہ فقال رسول اللہ ﷺ ان المومن لا ینجس۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اپنا ہاتھ ان کی طرف بڑھایا تو انہوں نے اسے اپنے سے روک لیا تو آپ نے فرمایا کہ مومن ناپاک نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۳: ۷۴۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشۃ ان رسول اللہ ﷺ قال لها ناولینی الخمرۃ فقال ان حیضک لیست فی یدک۔ ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے اسے فرمایا کہ مجھے چٹائی پکڑ دو تو اس نے کہا کہ میں حائضہ ہوں تو آپ نے فرمایا کہ یقیناً تمہارا حیض تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔

توضیح اللغات: ناولینی: مناولۃ بمعنی عطاء کرنے، دینے، سے امر حاضر مونث کا صیغہ؟ الخمرۃ بضم الخاء وسکون المیم، کھجور کے پتوں سے بنائی گئی چھوٹی سی چٹائی جس پر نقش و نگار بنائے گئے ہوں۔

حدیث نمبر ۳۴: ۷۵۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال اخبرنی من سمع ام سلیمؓ انہا

سالت النبی ﷺ عن المرأة ترى ما يرى الرجل فقال النبی ﷺ تغتسل.

ترجمہ: ام سلیمؓ نے نبی علیہ السلام سے عورت کے بارے پوچھا جو وہی دیکھے جو مرد دیکھتا ہے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ غسل کر لیا کرے۔

توضیح اللغات: ام سلیم حضرت انس کی والدہ ہے، اصل نام رمیضاء ہے۔

باب النهی عن دخول الحمام

یہ باب حمام جانے سے نہی کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۵: ۷۶۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن عائشةؓ قالت قال رسول اللہ ﷺ بس

البيت الحمام هو بيت لا يستر وماء لا يطهر.

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حمام ایک برا گھر ہے وہ ایسا گھر ہے جو پردہ فراہم نہیں کرتا اور پاک نہیں کرتا۔

توضیح اللغات: لا یستر مجرد اور مزید دونوں سے درست ہے باپردہ ہونا یا پردہ فراہم کرنا، لا یطهر پاک نہیں یا پاک نہیں کرتا، کیونکہ گنداپانی اس میں ٹھہرا رہتا تھا، پہلے حماموں کی یہی کیفیت تھی اور مرد و خواتین وہاں جا کر غسل کرتے تھے۔ اس زمانے میں سوئمنگ پول جو بنائے جاتے ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے۔ ان میں ستر کا اہتمام نہیں ہوتا نیز وہاں اکثریت فساد و فحار کی ہوتی ہے، اسلئے وہاں جانے سے احتراز کرنا چاہئے خاص طور پر خواتین کو زیادہ احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

باب احکام المنی

یہ باب منی کے احکام کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۶: ۷۷۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ہمام بن الحارث عن

عائشةؓ قالت كنت افرک المنی من ثوب رسول اللہ ﷺ.

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے منی رگڑ دیا کرتی تھی۔

توضیح اللغات: افرک (ن) کپڑے کو ملنا، کسی چیز کو رگڑ کر یا کھرچ کر کپڑے سے زائل کر دینا۔

حدیث نمبر ۷۸:۳۷۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ہمام ان رجلاً اضاف عائشۃ ام المومنین فارسلت الیہ بملحفۃ فالتحف بها اللیل فاصابته جنابة فغسل الملحفۃ کلہا فقالت ما اراد بغسل الملحفۃ انما کان یجزیہ ان یفرکہ لقد كنت افرکہ من ثوب رسول اللہ ﷺ ثم یصلی فیہ۔

ترجمہ: ہمام بن حارثؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص ام المومنین عائشہ کا مہمان بن گیا تو عائشہ نے ایک اور تہی اس کی طرف بھیجی تو اس نے رات کو اسے ڈالے رکھا تو اسے جنابت لاحق ہو گئی پھر اس نے ساری چادر دھو ڈالی: عائشہ نے فرمایا کہ پوری چادر دھونے کا کیا مقصد تھا؟ بلاشبہ اس کیلئے یہ کافی تھا کہ وہ اسے کھرچ دیتا کیونکہ بے ٹنگ میں اسے نبی علیہ السلام کے کپڑے سے کھرچ لیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے تھے۔

توضیح اللغات: ملحفہ بکسر المیم وسکون اللام، کبل، چادر، لحاف، اوڑھنے کا کپڑا۔ منی پاک ہے یا ناپاک؟

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے ہاں منی ناپاک ہے اور امام شافعیؒ کا مذہب اور امام احمدیؒ مشہور روایت ہے یہ کہ منی پاک ہے۔

دلائل قائلین طہارت: احادیث الباب، دونوں میں آتا ہے کہ حضرت عائشہ نبی علیہ السلام کے کپڑے سے منی کھرچ لیا کرتی تھی پھر آپ اس میں نماز پڑھتے، اگر منی ناپاک ہوتی تو اسے دھونا ضروری تھا۔

دلائل احناف: (۱) صحیحین میں حضرت عائشہ کی روایت ہے كنت اغسلہ من ثوب رسول اللہ ﷺ فیخرج الی الصلوۃ وافر الغسل فی ثوبہ یعنی میں نبی علیہ السلام کے کپڑے سے منی کو دھولیا کرتی تھی پھر نبی علیہ السلام نماز کیلئے جاتے اور دھونے کا اثر آپ کے کپڑے میں نظر آتا تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ منی ناپاک ہے اس کو دھونے کا اتنا اہتمام کیا کہ نبی علیہ السلام نے گیلے کپڑوں میں جا کر نماز پڑھی لیکن منی کے ساتھ نماز نہیں پڑھی۔

(۲) صحیحین میں روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے جنابت لاحق ہونے کی صورت میں حضرت عمر کو فرمایا توضا واغسل ذکرک ثم نم یعنی وضو کرو اور ذکر دھو پھر سویا کرو، غسل ذکر کا حکم اسلئے دیا کہ منی ناپاک ہے۔ جواب: احناف کے ہاں منی ناپاک ہے لیکن اگر خشک ہو تو دھونا ضروری نہیں کھرچ لینا کافی ہے مذکورہ احادیث الی

پر محمول ہیں البتہ اگر تر ہو تو پانی سے دھونا ضروری ہے۔ چنانچہ صحیح ابو عوانہ اور طحاوی میں روایت ہے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ افرک المني من ثوب رسول الله ﷺ اذا كان يا بسا واغسله اذا كان رطبا یعنی اگر مٹی خشک ہوئی تو میں کھرچ دیتی اور اگر تر ہوئی تو دھو دیا کرتی تھی۔

باب دباغة الاهداب

یہ باب کچی کھال کی دباغت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۸: ۹۷۔ ابو حنیفہ عن سماک عن عکرمہ عن ابن عباس ان رسول الله

ﷺ قال ایما اهداب دبغ فقد طهر۔

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس بھی کچی کھال کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔

توضیح اللغات: ایما عموم کیلئے ہے اهداب بکسر المیم، کچی کھال دبغ اس کی وضاحت آتی ہے۔

حدیث نمبر ۳۹: ۸۰۔ ابو حنیفہ عن سماک عن عکرمہ عن ابن عباس ان رسول الله

ﷺ مر بشاة مية لسودة فقال ماعلى اهلها لو انتفعوا بها بها فسلخوا جلد الشاة فجعلوه

سقاء فی البيت حتى صارت شنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام حضرت سودہ کی مردہ بکری کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ اس کے مالکوں پر کیا ضرر تھا اگر وہ اس کی کھال سے نفع اٹھاتے تو انہوں نے بکری کی کھال اتار دی پھر اس سے گھر کیلئے مشکیزہ بنالیا یہاں تک کہ وہ پرانا ہو گیا۔

توضیح اللغات: مية مردہ یا پرتخفیف اور تشدید دونوں درست ہیں سلخوا (ف) کھال کو گوشت

سے نکالنا الگ کرنا، سقاء پانی پلانے کا برتن، مشکیزہ، جمع اسقیہ، شن پرانا۔

دباغت سے کھال پاک ہوتی ہے؟

اگر جانور کو شرعی طریقہ سے ذبح کر دیا جائے تو اس کی کھال بالا اتفاق پاک ہو جاتی ہے۔ خواہ وہ حلال جانور ہو یا

حرام، یہی اس کی دباغت ہے دباغت کے معنی ہیں کھال کا رنگ دینا اس کے خون اور ناپاک رطوبات کو زائل کر دینا اور ذبح میں یہ چیز موجود ہے لیکن اگر جانور مردار ہو جائے اور اس کی کھال کو دباغت دیدی جائے تو کھال پاک ہوگی یا نہیں، جمہور کے ہاں پاک ہو جاتی ہے اور امام مالکؒ کے ہاں پاک نہیں ہوتی، باب کی دونوں حدیثیں جمہور کی دلیل ہیں، دباغت کی صورت یہ ہے کہ دوائی نمک مٹی یا جدید کیمیکل کھال پر لگا کر اسے صاف کر کے خشک کر دیا جائے یا اسے یونہی دھوپ میں رکھا جائے حتیٰ کہ خشک ہو جائے۔ اس سے وہ پاک ہو جائیگی۔

کتاب الصلوة

یہ کتاب نماز کے بارے میں ہے۔

الصلوة کے لغوی معنی ہیں دعا کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں ہسی عبارة عن الارکان المعهودة والافعال المخصوصة فی الاوقات المعروفة یعنی متعین اوقات میں معبود و معلوم ارکان اور مخصوص افعال کی ادائیگی کا نام ہے۔ اس کی لغوی معنی سے مناسبت یہ ہے کہ شرعی نماز میں بھی دعا ہوتی ہے۔

اس بات پر تمام اہل سیر و حدیث کا اتفاق ہے کہ پانچ نمازیں معراج کی رات میں فرض ہوئی تھیں البتہ معراج کا واقعہ کس سن میں پیش آیا اس میں اختلاف ہے ۵ نبوی ۱۰ نبوی تک کے مختلف اقوال ہیں جمہور کا قول ۵ نبوی کا ہے پھر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ پانچ نمازوں کی فرضیت سے پہلے کوئی نماز فرض تھی؟ جمہور کے ہاں کوئی نماز فرض نہ تھی امام شافعیؒ کے ہاں تہجد کی نماز فرض تھی پھر اس میں بھی صحیح یہ ہے کہ تہجد کی نماز نبی علیہ السلام پر فرض تھی عام مسلمانوں پر فرض نہ تھی۔

تجزیہ: پوری کتاب الصلوة میں ایک سو سولہ روایات مروی ہیں۔

باب فضیلة كثرة السجود

یہ باب کثرتِ سجود کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر: ۸۱ - ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن عبد اللہ عن ابی ذرؓ انه صلی صلوۃ فخفضها واكثر الركوع والسجود فلما انصرف قال له رجل انت صاحب رسول اللہ ﷺ وتصلی هذه الصلوة فقال ابو ذر الم اتم الركوع والسجود قال بلی قال فانی سمعت رسول اللہ ﷺ يقول من سجد لله سجدة رفع به ادرجة في الجنة فاحببت ان توتی لی درجات او تكتب درجات. وفي رواية عن ابراہیم النخعی عن حدثه انه مر بابی ذرؓ بالريذة وهو يصلی صلوۃ خفيفة يكثر فيها الركوع والسجود فلما اسلم ابو ذرؓ قال له الرجل تصلی

بشرح مسند الامام

هذه الصلوة وقد صحبت رسول الله ﷺ فقال ابو ذر سمعت رسول الله ﷺ يقول من سجد لله سجده رفعه الله بهادر جنة في الجنة فلذلك اكثر فيها السجود.

ترجمہ: ابو ذر غفاریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نماز پڑھی تو ہلکی نماز پڑھی اور رکوع اور سجدے زیادہ فرمائے پس جب سلام پھیرا تو آپ سے ایک شخص نے کہا آپ نبی علیہ السلام کے صحابی ہیں اور آپ اس طرح کی نماز پڑھتے ہیں تو ابو ذر غفاریؓ نے فرمایا کیا میں رکوع اور سجدہ مکمل نہیں کرتا تھا اس نے کہا کیوں نہیں آپ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا جو شخص اللہ کیلئے ایک سجدہ کرتا ہے اللہ اس کی وجہ سے جنت میں ایک درجہ بلند کر دیتے ہیں تو میں نے چاہا کہ مجھے بہت سے درجات عطاء ہوں یا فرمایا کہ میرے لئے درجات لکھے جائیں اور ابراہیم خنی سے ایک روایت میں ہے وہ ان سے نقل کرتے ہیں جنہوں نے آپ سے بیان کیا کہ وہ ربذہ مقام میں ابو ذر غفاریؓ کے پاس سے گزرے اس حال میں کہ وہ ہلکی نماز پڑھ رہے تھے اس میں رکوع اور سجدہ زیادہ کر رہے تھے پس جب ابو ذرؓ نے سلام پھیرا تو ایک شخص نے آپ سے کہا آپ اس طرح کی نماز پڑھتے ہیں حالانکہ آپ نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت اٹھائی ہے تو ابو ذرؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا جو شخص اللہ کیلئے ایک سجدہ کرتا ہے اللہ اس کے سبب جنت میں ایک درجہ بلند کر دیتے ہیں تو اس لئے میں نماز میں سجدہ زیادہ کرتا ہوں۔

ابو ذر غفاریؓ کا تعارف: آپ کا نام جندب بن جنادہ ہے قدیم الاسلام صحابی ہیں، پانچویں نمبر پر اسلام لائے تھے، مزاج کے بڑے سخت تھے مال جمع کرنے کے بہت مخالف تھے۔ مدینہ میں رہائش تھی، مزاج کی ختی کی وجہ سے حضرت عثمان نے انہیں مدینہ سے باہر مقام ربذہ بھیج دیا تھا، وہیں ۳۲ھ میں حضرت عثمان کے زمانہ میں اغتال ہوا وہیں دفنائے گئے اس کا عجیب واقعہ ہے، حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی کی کتاب ”سوانح ابو ذر غفاریؓ“ ضرور ملاحظہ فرمائی جائے۔

طول قیام افضل ہے یا کثرت سجود؟

اگر اللہ تعالیٰ کسی شخص کو نوافل پڑھنے کا وقت اور توفیق دے تو اس کیلئے نفل پڑھنے کے دو طریقے ہیں۔ (۱) تعداد کے اعتبار سے رکعتیں کم پڑھے لیکن قیام اور قرات لمبی کرے، اسے طول قیام کہا جاتا ہے (۲) قیام اور قرات کو مختصر کر کے اتنے وقت میں رکعتیں زیادہ پڑھے اسے کثرت سجود کہا جاتا ہے۔ اس پر اتفاق ہے کہ دونوں طریقے جائز اور باعث اجر و ثواب ہیں لیکن افضل طریقہ کیا ہے اس میں اختلاف ہے بعض کے ہاں کثرت سجود افضل ہے اور حدیث

الباب ان کی دلیل ہے امام ابو حنیفہ شافعی اور جمہور کے ہاں طول قیام افضل ہے ان کے کئی دلائل ہیں۔
(۱) صحیح مسلم میں جابرؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا: افضل الصلوۃ طول القنوت مشکوٰۃ (۶/۱) (۲) طول قیام ہی معنی ہوا، بہترین نماز طول قیام والی ہے۔
(۳) طول قیام کی صورت میں قرأت قرآن زیادہ ہوگی اور کثرت سجود کی صورت میں تسبیح زیادہ ہوگی جبکہ قرأت تسبیح سے افضل ہے
(۴) نبی علیہ السلام کا معمول بھی طول قیام کا تھا۔

باب ان مابین السرة والركبة عورة

یہ باب اس بارے ہے کہ گھٹنے اور ناف کے درمیان ستر ہے۔

حدیث نمبر ۸۲:۲ - ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہم، قال قال عبد اللہ قال رسول اللہ

ﷺ مابین السرة والركبة عورة۔

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ناف اور گھٹنے کے درمیان ستر اور تنگیز ہے۔
توضیح اللغات: السرة بضم السين وتشديد الراء، ناف، ج، سرات، سر، الركبة گھٹنے ج
رکب رکبات رکبان عورة انسان کا وہ عضو جسے شرم کی وجہ سے چھپایا جائے، جمع، عورات اور عورات آتی ہے۔

مسئلہ: قبل اور دبر بالاتفاق ستر ہے لیکن گھٹنے اور ناف میں اختلاف ہے۔ ہمارے ہاں گھٹنے ستر ہے اور ناف ستر نہیں اور امام شافعی کے ہاں ناف ستر ہے گھٹنے ستر نہیں۔

دلیل امام شافعی: کئی روایات ہیں مثلاً مسند احمد اور بخاری میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے نبی کے دن ازار اپنی ران سے ہٹائی یہاں تک کہ میں نے آپ کی ران کی سفیدی دیکھی۔

دلائل احناف:

(۱) مسند احمد اور مستدرک حاکم میں محمد بن جہشؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کا گزر معمر پر ہوا در آنحالیکہ ان کی رانیں کھلی ہوئی تھیں تو آپ نے فرمایا کہ اے معمر اپنی رانیں ڈھانپ دو کیونکہ رانیں ستر ہیں۔

(۲) موطا امام مالک ترمذی ابوداؤد وغیرہ میں جرد نامی صحابی کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام میرے پاس سے گزرے

بشرح مسند الامام

میری ران کھلی ہوئی تھی تو آپ نے فرمایا انہیں ڈھانپ دو کیونکہ یہ ستر ہیں۔

جواب: حدیث انس کا جواب یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے کسی عذر سے رانیں اور گھٹنے کھولے تھے۔

باب جواز الصلوة فی ثوب واحد

یہ باب ایک کپڑے میں نماز کے جواز کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۸۳: ۳ - ابو حنیفہ عن عطاء عن جابرؓ انه امهم فی قميص واحد وعنده

فضل ثياب يعرفنا بسنة رسول الله ابو قرة قال ذكر ابن جريح عن الزهري عن ابی سلمة عن

عبدالرحمن عن ابی هريرة ان رجلاً قال يا رسول الله يصلي الرجل في الثوب الواحد فقال

النبي ﷺ اَوْ لِكُلِّكُمْ ثوبان قال ابو قرة فسمعت ابا حنيفة يذكر عن الزهري عن سعيد بن

المسيب عن ابی هريرة انه سأل النبي ﷺ عن الصلوة في الثوب الواحد فقال النبي ﷺ ليس

كلکم يجد ثوبين.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے لوگوں کو ایک قمیص میں امامت کروائی حالانکہ ان کے پاس

زائد کپڑے بھی موجود تھے آپ ہمیں رسول اللہ ﷺ کی سنت سکھانا چاہتے تھے۔ ابو قرة فرماتے ہیں ابن جریج نے

زہری سے انہوں نے ابوسلمہ سے انہوں نے عبدالرحمن سے انہوں نے

ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول کیا آدمی ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ تو

آپ نے فرمایا کہ کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے ہو سکتے ہیں ابو قرة فرماتے ہیں میں نے امام ابو حنیفہ سے سنا

آپ زہری سے وہ سعید بن المسیب سے وہ ابو ہریرہ سے ذکر کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی علیہ السلام سے ایک کپڑے

میں نماز کے بارے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ تم سب دو کپڑے نہیں پا سکتے۔

توضیح اللغات: يعرفنا بسنة الخ سنت سے مراد اصطلاحی سنت نہیں، طریقہ مراد ہے۔

حدیث نمبر ۸۴: ۴ - ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابرؓ ان رسول الله ﷺ صلى في ثوب

واحد متوشحاً به فقال بعض القوم لا بی الزبیر غیر المکتوبة قال المکتوبة وغیر المکتوبة.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھی اس حال میں کہ آپ اس کا توشہ کئے ہوئے تھے تو بعض لوگوں نے ابوالزبیر کو کہا کہ فرض کے علاوہ میں؟ آپ نے فرمایا کہ فرض میں بھی اور فرض کے علاوہ میں بھی۔

توضیح اللغات: متوشحاء الخ توشح کا معنی ہے چادر اس طرح اوڑھنا کہ ایک کنارہ دائیں بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈال دیا جائے اور دوسرا کنارہ بائیں بغل کے نیچے سے نکال کر دائیں کندھے پر ڈال دیا جائے پھر دونوں کناروں کو سینے پر ملا کر گانٹھ دے دی جائے، اس ہیئت کو اشتمال، التحاف اور تخالف بین الطرفين بھی کہتے ہیں اگر کسی کے پاس ایک ہی کپڑا ہو اور لمبا ہو تو توشح کی ہیئت بنا کر نماز پڑھنا مستحب ہے اس سے کندھے بھی ڈھک جاتے ہیں اور دوران نماز چادر کھلنے کا اندیشہ بھی نہیں رہتا۔

باب مواقیت الصلوٰۃ

یہ باب نمازوں کے اوقات کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵: ۸۵۔ ابو حنیفہ عن طلحہ بن نافع عن جابرؓ قال سئل رسول اللہ ﷺ ای

العمل افضل قال الصلوٰۃ فی مواقیتہا۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے آپ نے فرمایا کہ نمازیں اپنے اوقات میں پڑھنا۔

اعتراض: کونسا عمل افضل ہے؟ اس بارے میں بظاہر احادیث میں تعارض ہے مذکورہ روایت میں ہے وقت پر نماز پڑھنا، بعض میں ہے اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا اور بعض میں ہے والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنا وغیرہ۔

جواب: یہ اختلاف احوال سالکین پر مبنی ہے، یعنی مختلف سالکین نے نبی علیہ السلام سے سوال کیا آپ نے ہر ایک کے حال کے مطابق جواب دیا مثلاً والدین کے نافرمانی نے سوال کیا تو آپ نے فرمایا والدین سے حسن سلوک کرنا، کسی نے جہاد کے موقع پر سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ جہاد کرنا وغیرہ۔

باب فضيلة الاسفار

یہ باب اسفار کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۸۶:۶۔ ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اسفر و ابالصبح فانه اعظم للثواب .

ترجمہ: ابن عمر نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھو کیونکہ یہ ثواب کا بڑا ذریعہ ہے۔

توضیح اللغات: اسفر و اسفار سفر سے ہے سفر کے معنی ہیں کھلنا اور واضح ہونا، اسفار کے معنی ہوئے خوب روشنی اور اجالے میں فجر کی نماز پڑھو۔ جس وقت عموماً ہر چیز واضح ہوتی ہے۔

فجر کا وقت مستحب: فجر کی نماز میں تعیل افضل ہے یا اسفار، اس میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ کے ہاں تعیل افضل ہے یعنی اندھیرے میں پڑھنا، اور ہمارے ہاں اسفار افضل ہے۔

احناف کے دلائل:

(۱) حدیث الباب (۲) امام طحاوی نے شرح معانی الآثار (ص ۱۰۹-۱) میں ابراہیم نخعی کا قول نقل فرمایا ہے:
ما اجتمع اصحاب رسول اللہ ﷺ علی شئ کما اجتمعوا علی التنبؤ یعنی صحابہ کرام کی عمل پر اتنے متفق نہیں ہوئے تھے جتنے نماز فجر کو روشنی میں پڑھنے پر متفق ہوئے ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل:

بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام صبح کی نماز پڑھاتے تو عورتیں اپنی چادریں سر تا پا ڈال ڈھانک کر جاتیں، وہ اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ نماز فجر میں تعیل افضل ہے۔

جواب: ایسی روایات ہمارے ہاں جواز پر محمول ہیں البتہ مستحب تاخیر ہے جس کی کئی وجوہ ہیں۔

وجوہ ترجیح: (۱) تاخیر سے پڑھنے میں لوگوں کیلئے سہولت ہے (۲) اس میں نکثیر جماعت ہے۔ (۲) اسفار بالجہر والی روایت میں حکم اور امر ہے اس کا کم از کم درجہ استحباب کا ہے۔ (۴) اس میں زیادتی اجر کی خوشخبری دیکر تاخیر کی ترغیب دی ہے۔ (۵) نبی علیہ السلام نے تعیل سے جو فجر پڑھی ہے اس کو عذر یا نفیس جواز پر محمول کر سکتے ہیں لیکن اسفار والی روایت میں تاخیر سے پڑھنے کی علت زیادتی اجر بیان کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اسفار کا مستحب ہونا

نقصت کی وجہ سے ہے کسی عارضہ یا عذر کی وجہ سے نہیں۔

باب التعجيل بصلوة العصر

یہ باب عصر کی نماز جلدی پڑھنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۷۸۷۔ ابو حنیفہ عن شیبان عن یحییٰ عن ابن بريدة قال قال رسول الله ﷺ بکروا بصلوة العصر وفي رواية عن بريدة السلمی قال قال رسول الله ﷺ بکروا بصلوة العصر وفي رواية عن بريدة الاسلمی قال قال رسول الله ﷺ بکروا بصلوة العصر في يوم

غيم فان من فاتته صلوۃ العصر حتى تغرب الشمس فقد حبط عمله.

ترجمہ: ابن بريدہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عصر کی نماز جلدی پڑھا کرو اور ایک روایت میں بريدہ اسی سے روایت ہے انہوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عصر کی نماز جلدی پڑھا کرو اور بريدہ اسلمی سے ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بادل کے دن عصر کی نماز جلدی پڑھا کرو کیونکہ جس شخص سے عصر کی نماز فوت ہوگئی یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا تو تحقیق اس کا عمل ضائع ہو گیا۔

توضیح اللغات: بکروا بمعنی عجلو یعنی جلدی ادا کرو، حبط (س) ضائع ہونا، غارت ہونا۔ مسئلہ: ہمارے ہاں عصر کی نماز تاخیر سے پڑھنا افضل ہے لیکن اتنی تاخیر نہ ہو کہ سورج زرد پڑ جائے اتنی تاخیر کرنا مکرہ ہے خاص طور پر بادل کے دن تاخیر سے پچھا چاہئے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے ائمہ ثلاثہ کے ہاں عصر میں قبل افضل ہے۔

احناف کے چند دلائل۔

(۱) ترمذی اور مسند احمد میں ائمہ سلمہ کی روایت ہے کہ ان رسول اللہ ﷺ اشد تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشد تعجیلاً للعصر منہ یعنی نبی علیہ السلام تمہاری نسبت ظہر جلدی ادا کرتے تھے اور تم عصر جلدی ادا کرتے ہو، اس میں تاخیر عصر پر نکیر ہے۔

(۲) دارقطنی اور طبرانی کبیر میں رافع بن خدیج کی روایت ہے کہ ان رسول اللہ ﷺ کان یأمرنا بتاخير العصر یعنی نبی علیہ السلام ہمیں تاخیر عصر کا حکم دیتے تھے اور جن روایات سے ائمہ ثلاثہ استدلال کرتے ہیں وہ ہمارے ہاں جواز پر مبنی ہیں۔

باب وعید تفویت صلوٰۃ العصر

یہ باب نماز عصر فوت کرنے کی وعید کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۸: ۸۸۔ ابو حنیفہ عن شیبان عن یحییٰ عن ابن بریدۃ قال قال رسول اللہ

ﷺ من فاتته صلوٰۃ العصر فکانما وتر اہلہ وما لہ۔

ترجمہ: ابن بریدہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس سے عصر کی نماز فوت ہو جائے تو یہ ایسے ہے کہ گویا اس کے اہل و عیال اور مال کو چھین لیا گیا ہو۔

توضیح اللغات: وتر اہلہ وما لہ الخ اہلہ وما لہ مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں اور منصوب بھی۔ مرفوع ہونے کی صورت میں وتر اخذ کے معنی میں ہوگا اہلہ وما لہ اس کا نائب فاعل ہوگا اور اخذ متعدی یک معقول ہوتا ہے معنی ہوگا ”گویا اس کا اہل و مال لے لیا گیا“ اور منصوب پر ہنے کی صورت میں وتر سلب کے معنی میں ہوگا سلب کے دو مفعول آتے ہیں اس کا ایک مفعول اس میں ہضمیر ہے جو نمازی کی طرف راجع ہے وہ نائب فاعل بھی ہے اور دوسرا مفعول اہلہ وما لہ ہے معنی ہوگا ”گویا کہ اس سے اس کا اہل اور مال چھین لیا گیا“۔

باب الاوقات المکروہۃ

یہ باب مکروہ اوقات کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹: ۸۹۔ ابو حنیفہ عن عبد الملک عن قرة عن ابی سعید قال قال رسول اللہ

ﷺ لا صلوٰۃ بعد الغدوۃ حتیٰ تطلع الشمس ولا بعد صلوٰۃ العصر حتیٰ تغیب ولا یصام ہذاں الیومان الاضحیٰ والفطر ولا تشد الرحال الا الی ثلثۃ مساجد الی المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ والی مسجدی ہذا ولا تسافر المرأة یومین الام مع ذی محرم۔

ترجمہ: ابوسعید خدری فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صبح کے بعد نماز درست نہیں یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد نماز درست نہیں، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے اور ان دو دنوں اضحیٰ اور فطر کو روزہ نہ رکھا جائے اور کجاوے نہ کئے جائیں مگر تین مساجد کی طرف مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کی طرف

اور عورت دودن کا سفر نہ کرے مگر محرم کے ساتھ۔

توضیح اللغات: الغدوہ صبح الاضحیٰ و الفطر یہ بدل میں الیومان سے الر حال رحل کی جمع کیا وہ ذی محرم ذی کا لفظ زائد ہے یا اصل لفظ ذی رحم محرم ہے، رحم کا لفظ کاتبوں سے رہ گیا ہے۔ ذو رحم کا معنی ہے رشتہ دار اور محرم کے معنی وہ رشتہ دار جس سے نکاح حرام ہو جیسے بھائی بیٹا والد چچا وغیرہ۔ اس حدیث میں چار مسائل ہیں۔

مسئلہ نمبر (۱) اوقات مکروہہ

دو اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے (۱) نماز فجر کے بعد طلوع شمس تک (۲) عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک، ہمارے ہاں ان دو اوقات میں فرائض کی قضاء، سجدہ تلاوت، نماز جنازہ اور واجب لعینہ جائز ہے اور نوافل اور واجب لغیرہ مکروہ ہیں۔ واجب لعینہ کی مثال وتر ہے اور واجب لغیرہ کی مثال منت والی نماز ہے اور تین اوقات میں ہر قسم کی نماز مکروہ ہے (۱) آفتاب زرد ہونے سے لیکر مکمل غروب ہونے تک (۲) ابتداء طلوع آفتاب سے لیکر سورج کے زرد رہنے تک (۳) نصف النہار کے وقت، چنانچہ صحیح مسلم میں عقبہ بن عامر کی روایت ہے کہ تین اوقات میں ہمیں نبی علیہ السلام نماز پڑھنے اور ان میں اپنے مردوں کا جنازہ پڑھنے سے منع فرماتے تھے جس وقت سورج طلوع ہو یہاں تک کہ بلند ہو جائے اور عین دوپہر کے وقت جب سورج کھڑا ہو یہاں تک کہ زائل ہو جائے اور جس وقت سورج غروب ہونے کیلئے نائل ہو یہاں تک کہ غروب ہو جائے (مشکوٰۃ: ۱، ص ۹۴) باب اوقات النہی۔

مسئلہ نمبر (۲): عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے۔

عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن ہر قسم کا روزہ ہمارے ہاں مکروہ ہے خواہ نفل ہوں یا قضاء ہوں یا نذر یا دم تمتع کے روزے ہوں، اس کے علاوہ ایام تشریق میں بھی ممنوع ہیں جیسا کہ کتاب الصوم حدیث نمبر ۱۹ میں آ رہا ہے۔ عید الفطر کے دن مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مسلمانوں کی عید کا دن ہے اور رمضان ختم ہونے پر انظار کا دن بھی ہے اور عید الاضحیٰ اور ایام تشریق میں روزہ مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایام اللہ کی طرف سے مسلمانوں کی ضیافت اور مہمان نوازی کے دن ہیں، روزہ رکھنے سے اس کی ناشکری اور ضیافت سے اعراض لازم آتا ہے صحیح مسلم (۱-۳۶۰) میں نبیؐ کی مرفوع روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا ایام التشریق ایام اکل و شرب یعنی ایام تشریق کھانے اور پینے کے دن ہیں، واضح رہے کہ گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالحجہ کو ایام تشریق کہا جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۳: روضہ اطہر کی زیارت کیلئے جانا

لا تشد الرجال الخ مطلب یہ ہے کہ مسجد حرام مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ دنیا کی تمام مساجد فضیلت کے اعتبار سے برابر ہیں لہذا حصول اجر و ثواب کی خاطر ان مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کی غرض سے روضہ سفر نہ باندھا جائے، کیا زیارت قبر اور نبی علیہ السلام کے روضہ مبارک کیلئے سفر درست ہے؟ اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی نیت سے سفر کیا پھر ضمناً اور تبعاً روضہ اطہر کی زیارت کر لی تو بالاتفاق درست ہے لیکن قصد روضہ کی زیارت کی نیت سے سفر جائز ہے یا نہیں؟ جمہور کے ہاں نہ صرف جائز بلکہ مستحب اور افضل عمل ہے۔ لیکن ابن تیمیہ حرانی رحمہ اللہ نے اسے ناجائز قرار دیا ہے اور اس بارے بڑے غلو سے کام لیا ہے اور مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے وہ اس طرح کہ یہاں استثناء مفرغ ہے اور مستثنیٰ منہ محذوف ہے اصل عبارت ہے لا تشد الرجال الا الى ثلاث الخ اسلئے تین مساجد کے علاوہ کسی چیز کی طرف حصول اجر و ثواب کی نیت سے سفر جائز نہیں، شیء میں روضہ نبوی بھی شامل ہے۔

وللائل جمہور: کئی روایات ہیں مثلاً:

- (۱) من زار قبری وجبت له شفاعتی یعنی جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کیلئے میری شفاعت واجب ہوگی (آثار السنن ۳۷۹) عن ابن عمر وقال رواه ابن خزيمة في صحيحه والدارقطني والبيهقي -
- (۲) من حج ولم يزدني فقد جفاني یعنی جس نے حج کیا اور میری زیارت نہ کی تو اس نے مجھ پر زیادتی کی۔ التلخيص الحبير (۲/۲۶۷)۔ ایسی احادیث کی تفصیل علو السنن (جلد نمبر ۱۰) میں دیکھی جاسکتی ہے۔
- (۳) پوری امت کا تعامل رہا ہے تمام مسلمان روضہ اقدس پر حاضری دیتے رہے ہیں مذکورہ احادیث میں اگرچہ ضعف موجود ہے لیکن امت کے تعامل اور اجماع سے اس کی تائید ہوتی ہے اور اس میں یہ تاویل کہ زائرین مسجد نبوی کی زیارت کیلئے حاضر ہوتے تھے روضہ اطہر پر نہیں، اسلئے فاسد ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز پر ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملتا ہے اور مسجد نبوی میں پچاس ہزار کا، یہ ممکن نہیں کہ زائرین لاکھ نمازوں کا ثواب چھوڑ کر پچاس ہزار کیلئے مسجد نبوی آتے ہوں، ان کا مقصد روضہ اطہر کی حاضری ہی ہو سکتا ہے۔

جواب: حدیث الباب سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ اصول یہ ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہوتا ہے مثلاً چونکہ مساجد ہے تو مستثنیٰ منہ بھی مسجد ہوگا، اب اصل عبارت ہوگی لا تشد الرجال الى مسجد الا الى ثلاثة الخ اس کا ایک قرینہ یہ بھی ہے کہ اگر مستثنیٰ منہ شی یا مکان نکالا جائے تو اس کا مقتضی یہ ہوگا کہ مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی کی طرف سفر جائز نہ ہو حالانکہ سفر تجارت، سفر جہاد، سفر طلب علم بالاتفاق جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۴: عورت کا محرم کے بغیر سفر کرنا۔

کسی عورت کا تین دن یا اس سے زیادہ کا سفر بغیر محرم کے جائز نہیں حرام ہے خواہ سفر حج ہو یا عمرہ ہو یا سفر جہاد ہو یا کوئی اور سفر ہو، تین دن کی مسافت اڑتالیس میل سے بیان کی گئی ہے اور اس زمانے میں اس کے سوا ستر کلو میٹر بنتے ہیں اس سے کم کا سفر بغیر محرم کے درست ہے بشرطیکہ فتنہ فساد کا اندیشہ نہ ہو، اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو بھی جائز نہیں۔

واضح رہے کہ حدیث الباب میں دو دن کا ذکر ہے۔ بعض روایات میں ایک دن ایک رات کا ذکر آیا ہے۔ بہت سی روایات میں تین دن اور راتوں کا ذکر آیا ہے بظاہر تعارض ہے، اس کا حل یہ ہے کہ اصل ممانعت تو تین دن اور تین راتوں کی مسافت سے ہے۔ لیکن اگر اندیشہ ہو تو اس سے کم کی مسافت میں بھی عورت کو بلا محرم سفر سے روکا جائیگا۔

باب کلمات الاذان

یہ باب اذان کے کلمات کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹۰:۱۔ ابو حنیفہ عن علقمۃ عن ابن بریدۃ ان رجلا من الانصار مر به رسول اللہ ﷺ فرأه حزينا وكان الرجل اذا طعم تجمع اليه فانطلق حزينا بما رأى من حزن رسول اللہ ﷺ فترك طعامه وما كان يجتمع اليه ودخل مسجده يصلي فبينما هو كذلك اذا نعر فاته اب في النوم فقال هل علمت مما حزن رسول اللہ ﷺ قال لا قال فهو لهذا التأذين فاته فمره ان يأمر بلا لا أن يؤذن فعلمه الاذان الله اكبر الله اكبر مرتين اشهد ان لا اله الا الله مرتين اشهد ان محمدا رسول الله مرتين حي على الصلوة مرتين حي على الفلاح مرتين الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله ثم علمه الاقامة مثل ذلك وقال في اخره قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله كذا ان الناس واقامتهم فاقبل الانصارى فقعد على باب النبى ﷺ فمر ابو بكر فقال استاذن لى وقد رأى مثل ذلك فاخبر به النبى ﷺ ثم استاذن لى الانصارى فدخل فاخبر بالذى رأى فقال النبى ﷺ قد اخبرنا ابو بكر مثل ذلك فامر

بلا لا يؤذن بذلك وفي رواية ان رجلا من الانصار مر برسول الله ﷺ فرأه حزينا وكان الرجل ذا طعام يعشى معه فانصرف لما رأى من حزن رسول الله ﷺ وترك طعامه فدخل مسجده يصلى فيبينما هو كذلك اذ نعس فاتاه اب في النوم فقال له تدري ما احزن رسول الله ﷺ قال لا قال هو النداء فاته بان يا مر بلا لا قال الرجل فعلمه الا ذان الله اكبر الله اكبر مرتين اشهد ان لا اله الا الله مرتين اشهد ان محمدا رسول الله مرتين حتى على الصلوة مرتين حتى على الفلاح مرتين الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله علمه الاقامة كذلك ثم قال في اخره قد قامت الصلوة مرتين كما ذان الناس واقامتهم فانتبه الانصارى فاتى رسول الله ﷺ فجلس بالباب فجاء ابو بكر فقال الانصارى استاذن لى فدخل ابو بكر فاخبر رسول الله ﷺ بمثل ذلك ثم دخل الانصارى فاخبر النبى ﷺ بالذى رأى فقال رسول الله ﷺ قد اخبرنا ابو بكر فقال مر بلا لا بمثل ذلك.

ترجمہ: ابن بريدہ سے روایت ہے کہ انصار میں سے ایک شخص نبی علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو آپ کو غمگین دیکھا اور وہ شخص جب کھانا کھاتا تو اس کے پاس جھسکا جمع ہو جاتا تو رسول اللہ ﷺ کے غم کو دیکھنے کی وجہ سے وہ غمگین ہو کر چلا گیا۔ اور اس نے اپنا کھانا چھوڑ دیا اور وہ اسباب طعام جو اس کے پاس جمع ہوئے تھے اور اپنی مسجد میں داخل ہو کر نماز پڑھ رہا تھا تو اسی اثناء میں کہ وہ اسی طرح نماز پڑھ رہا تھا اچانک اس کو اونگ آگئی تو نیند میں اس کے پاس آنے والا آپس کہا تجھے معلوم ہے کس وجہ سے رسول اللہ ﷺ غمگین ہوئے ہیں اس نے کہا نہیں آنے والے نے کہا اس اذان کیلئے غم زدہ ہوئے لہذا ان کے پاس جاؤ اور انہیں کہو کہ وہ حضرت بلال کو اذان کہنے کا حکم دیں پھر انہیں اذان سکھائی اللہ اکبر اللہ اکبر دو مرتبہ اشہد ان لا اله الا اللہ دو مرتبہ اشہد ان محمدا رسول اللہ دو مرتبہ حتى على الصلوة دو مرتبہ حتى على الفلاح دو مرتبہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ اور پھر اسے اسی طرح اقامت سکھائی اور اس کے آخر میں کہا قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ جیسے لوگوں کی اذان اور ان کی اقامت ہوتی ہے تو انصارى آگیا پھر نبی علیہ السلام کے دروازے پر بیٹھ گیا تو ابو بكر گزرے تو انصارى نے کہا میرے لئے اجازت طلب کرو حالانکہ ابو بكر نے بھی اس طرح خواب دیکھی تھی تو ابو بكر نے

اس کی خبر نبی علیہ السلام کو دی پھر انصاری کیلئے اجازت طلب کی تو وہ داخل ہوا اور جو خواب دیکھی تھی اس کی خبر دی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ابوبکر نے ہمیں اس طرح خبر دی ہے تو آپ نے بلال کو اس کے ساتھ اذان کہنے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے کہ انصار میں سے ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس سے گزرا تو آپ کو غمگین دیکھا اور وہ آدمی کھانے کا مالک تھا اس کے ساتھ شام کا کھانا کھایا جاتا تھا تو وہ چل پڑا اس پریشان کی وجہ سے جو اس نے نبی علیہ السلام کی دیکھی اور اس نے اپنا کھانا چھوڑ دیا تو وہ اپنی مسجد میں نماز کیلئے داخل ہوا پس اسی اثناء میں کہ وہ اس طرح نماز پڑھ رہا تھا کہ اسے اونگ آگئی تو خواب میں اس کے پاس آنے والا آیا پس اسے کہا کیا تجھے معلوم ہے کس چیز نے رسول اللہ ﷺ کو غمزدہ کیا ہے اس نے کہا نہیں، اس نے کہا وہ اذان ہے چنانچہ ان کے پاس جاؤ یہ پیغام لیکر کہ وہ حضرت بلال کو حکم دیں، آدمی کہتے ہیں اس نے پھر اسے اذان سکھادی۔ اللہ اکبر اللہ اکبر دومرتبہ اشہدان لا الہ الا اللہ دومرتبہ اشہدان محمد رسول اللہ دومرتبہ حی علی الصلوٰۃ دومرتبہ حی علی الفلاح دومرتبہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ پھر اسے اسی طرح اقامت سکھائی پھر اس کے آخر میں دوبار قد قامت الصلوٰۃ کہا جیسے لوگوں کی اذان اور ان کی اقامت ہے تو انصاری کو جاگ آئی پس رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس دروازہ پر بیٹھ گیا تو ابوبکر آئے تو انصاری نے کہا میرے لئے اجازت لے لیں پھر ابوبکر داخل ہوئے اور رسول اللہ ﷺ کو اس طرح کی خبر دی پھر انصاری داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کو اس خواب کی خبر دی جو اس نے دیکھی تھی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بلاشبہ ابوبکر خبر دے چکے ہیں پھر آپ نے فرمایا اس طرح کا حکم بلال کو دے دو۔

توضیح اللغات: حزینا غمزدہ غمگین پریشان وما کان الخ اس کا عطف طعام پر ہے اور ترک کا مفعول بہ ہے یا دایم کے معنی میں ہے، ما سے مراد کھانے کیلئے جمع ہونے والے لوگ ہیں کیونکہ ما کا اطلاق کبھی غیر ذوی العقول پر بھی ہو جاتا ہے یا اس سے مراد طعام کے انواع اقسام اور اسباب ہیں نعلس اونگنا (ف، ن، ر، ج)، انصاری: مراد عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ ہیں۔

مشروعیت اذان کا واقعہ

ہجرت کے بعد جب مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی تو یہ بات زیر غور آئی کہ لوگوں کو جماعت کیلئے کس طرح جمع کیا جائے بعض نے مشورہ دیا کہ آگ جلائی جائے لیکن اس میں مجوس کے ساتھ مشابہت تھی اسلئے یہ رائے مسترد ہو گئی بعض نے مشورہ دیا کہ نماز کے وقت قرن اور بوق بجا دیا جائے، قرن سینک کو کہتے ہیں لیکن یہ یہودیوں کا فعل تھا اسلئے یہ

بشرح مستند الامام

رائے مسترد ہوگئی، ایک رائے یہ دی گئی کہ ناقوس بجایا جائے، ناقوس دو لکڑیوں کو کہتے ہیں جن میں سے ایک بڑی اور ایک چھوٹی ہوتی ہے ایک دوسرے پر مارنے سے آواز پیدا ہوتی ہے۔ یہ نصاریٰ کا عمل تھا اسلئے یہ رائے بھی قبول نہ ہوئی بعض نے فرمایا کہ نماز کے وقت ”الصلوة جامعة الصلوة جامعة“ کے الفاظ کہے جائیں تاہم کوئی فیصلہ نہ ہوا اور مجلس برخاست ہوگئی نبی علیہ السلام اور صحابہ اس فکر میں چلے گئے رات کو ایک صحابی عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کو خواب آیا، اس میں ایک شخص دیکھا جیسا کہ حدیث الباب میں ہے یاد دیکھے جیسا کہ دوسری روایات میں ہے سبز چادر والے تھے ہاتھ میں ناقوس تھا عبداللہ بن زید نے ان سے کہا ناقوس مجھ پر بیچ دو انہوں نے مقصد پوچھا تو صحابی نے مقصد بتلایا کہ لوگوں کو نماز کیلئے جمع کرنے کیلئے بجائیں گے تو انہوں نے فرمایا کہ اس سے اچھا طریقہ بتاتے ہیں پھر اذان سکھائی، صحابی صبح نبی علیہ السلام کی خدمت میں آئے خواب سنایا، آپ نے فرمایا کہ کلمات اذان بلال کو الفاظ کر دو وہ اذان کہیں گے، صحابہ نے اذان سن لی تو دوڑ کر آئے معلوم ہوا کہ دوسرے کئی حضرات نے اس طرح کا خواب دیکھا تھا، تقریباً گیارہ صحابہ نے دیکھا لیکن دربار رسالت میں سب سے پہلے عبداللہ بن زید پہنچے۔

مسئلہ: خواب عبداللہ بن زید نے دیکھا لیکن اذان حضرت بلال سے کہلوائی گئی اس کی دو جہیں منقول ہیں (۱) خواب میں ہی حضرت بلال سے اذان کہلوانے کا امر ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے (۲) حضرت بلال کی آواز زیادہ بلند تھی۔

باب اجابة المؤذن

یہ باب مؤذن کو جواب دینے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹۱:۱۱ - ابو حنیفہ عن عبد اللہ قال سمعت ابن عمر یقول کان النبی ﷺ اذا

اذن المؤذن قال مثل ما یقول المؤذن .

ترجمہ: عبداللہ بن زید فرماتے ہیں میں نے ابن عمرؓ سے فرماتے ہوئے سنا کہ نبی علیہ السلام کا معمول یہ تھا کہ جب مؤذن اذان دیتا تو آپ اسی طرح کہتے جو مؤذن کہتا۔

مسئلہ اولیٰ: اذان واقامت کا جواب دینا واجب ہے یا مستحب؟ فقہاء احناف کے اس بارے دونوں قول ہیں

واجب کا بھی اور مستحب کا بھی لیکن صحیح یہ ہے کہ مستحب ہے واجب نہیں۔

مسئلہ ثانیہ: اذان و اقامت کا جواب کن الفاظ میں ہو؟

اس پر اتفاق ہے کہ حیعلتین یعنی حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے علاوہ اذان کے جواب میں وہی الفاظ کہے جائیں جو مؤذن کہتا ہے لیکن حیعلتین کے جواب میں کیا کہے؟ امام مالک اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ حیعلتین کے جواب میں بھی یہی الفاظ کہے جائیں لیکن احناف متاثر اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ حیعلتین کے جواب میں حوقلہ یعنی لا حول ولا قوۃ الا باللہ کے الفاظ کہے جائیں، امام شافعی اور امام مالک کی دلیل حدیث الباب ہے کہ نبی علیہ السلام وہی الفاظ کہتے جو مؤذن کہتا۔ جمہور کی دلیل صحیح مسلم (۱۶۶/۱) میں حضرت عمر کی روایت ہے جس میں تصریح ہے کہ حیعلتین کا جواب حوقلہ سے دینا چاہئے۔ نیز حیعلتین کا جواب بھی حیعلتین کے ساتھ ہو تو یہ استہزاء کی صورت بن جائیگی مؤذن کہتا ہے، نماز اور کامیابی کی طرف آؤ اور یہ بھی اے کہتا ہے نماز اور کامیابی کی طرف آؤ، اسلئے جواب حوقلہ سے دیا جائے، اس سے صحیح جواب بن جائیگا کہ ہم تیار ہیں لیکن طاقت اور توفیق اللہ کی طرف سے ہوگی، گویا اس میں اپنے عجز اور انکسار کا اعتراف بھی ہے۔ اور حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ صحیح مسلم کی روایت اس کی مفسر اور تھخص ہے لہذا اس کا مطلب یہ ہوا کہ حیعلتین کے علاوہ اذان کا جواب مؤذن کے الفاظ میں دیا کرتے تھے۔

باب فضیلة بناء المسجد

یہ باب مسجد بنانے کی فضیلت کے بارے ہے

حدیث نمبر ۹۲:۱۲۔ ابو حنیفہ قال سمعت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ یقول سمعت رسول اللہ

ﷺ یقول من بنی للہ مسجداً ولو کمفحص قطاة بنی اللہ تعالیٰ لہ بیتاً فی الجنة۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں میں نے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرما رہے تھے کہ جس نے اللہ کیلئے مسجد بنائی اگرچہ قطا پرندے کے گھونسلے کے برابر ہو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر بنا دیگا۔

توضیح اللغات: مفحص گھونسلہ، مفاہص، قطاۃ ایک ریکسانی پرندہ ہے جو کوتر کے برابر ہوتا ہے اسے بھٹ تیر بھی کہتے ہیں۔ ج قطاً قطوات قطیات: ولو کمفحص الخ یہ تشبیہ مبالغہ پر محمول ہے

بشرح مسند الامام

کیونکہ اتنی جگہ میں نماز بھی نہیں پڑھی جاسکتی یا مطلب یہ ہے کہ مسجد کافی بڑی ہے لیکن کئی افراد نے مل کر بنائی اور ایک نے مذکورہ پرندہ کے گھونسلے کے برابر جگہ بنائی تو اس کو بھی فضیلت حاصل ہے۔

باب النہی عن انشاء البعیر فی المسجد

یہ باب مسجد میں اونٹ تلاش کرنے سے نہی کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۳: ۹۳۔ ابو حنیفہ عن علقمہ عن ابن بريدة عن ابیہ ان النبی ﷺ سمع

رجلاً ینشد جملاً فی المسجد فقال لا وجدت وفي رواية سمع رجلاً ینشد بعیراً فقال لا وجدت ان هذه البیوت بنیت لما بنیت له وفي رواية ان رجلاً اطلع رأسه فی المسجد فقال من دعا الی الجمل الا حمر فقال له ﷺ ما وجدت انما بنیت هذه المساجد لما بنیت له.

ترجمہ: ابن بريدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے ایک شخص سے مسجد میں گم شدہ اونٹ کا اعلان کرتے ہوئے سنا تو فرمایا اللہ کرے کہ تو نہ پائے اور ایک روایت میں ہے آپ نے ایک شخص سے اونٹ کا اعلان کرتے ہوئے سنا تو فرمایا تو نہ پائے بلاشبہ یہ گھران امور کیلئے بنائے گئے ہیں جن کیلئے بنائے گئے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے اپنا سر مسجد میں داخل کیا پھر کہا کس نے سرخ اونٹ کی طرف بلایا ہے تو نبی علیہ السلام نے اسے فرمایا تو نہ پائے یقیناً یہ مسجدیں ان عبادات کیلئے بنائی گئی ہیں جن کیلئے بنائی گئی ہیں۔

توضیح اللغات: ینشد (ن، ض، افعل) گم شدہ کو ڈھونڈنا، آواز دینا، پوچھنا، پتہ لگانا، اعلان کرنا، لا، وجدت بدعاء ہے یا قطعی خبر ہے، اطلع اوخل کے معنی میں ہے من دعا الخ اس کے دو معنی ہیں (۱) شرط ہے اور جزاء محذوف ہے یعنی من دعا الی الجمل الاحمر اعطیتہ شیئاً یعنی جو گم شدہ سرخ اونٹ کے بارے میں اطلاع دے گا میں اسے انعام دوں گا، (۲) یہ سوال ہے کسی نے کہا تھا کہ مجھے سرخ اونٹ ملا ہے مالک نے پوچھا کہ کس کے ملا ہے؟

مساجد میں کس قسم کا اعلان جائز ہے؟ تفصیلی حکم

اس بارے میں تفصیل ہے کہ مسجد میں اعلان کی کئی اقسام ہیں۔

(۱) مسجد میں اذان کے علاوہ تحویب جائز ہے۔

(۲) نماز جنازہ کا اعلان کرنا بالاتفاق جائز ہے۔

(۳) رمضان میں سحری کیلئے جگانے اور سحری کا وقت ختم ہونے کا اعلان بھی جائز ہے۔

(۴) مسجد و مدرسہ کیلئے چندہ کا اعلان بھی درست ہے۔

(۵) کسی دوسرے حاجتمند کیلئے چندہ کا اعلان درست ہے۔

(۶) گم شدہ بچے اور جانور کا اعلان جائز نہیں کیونکہ آنے والی تفصیل کے مطابق بچہ یا جانور مسجد سے باہر گم ہو گیا ملے گا، نیز حدیث الباب میں جانور کے اعلان کے عدم جواز کی تصریح ہے اور اس کی علت بھی حدیث میں آگئی کہ مسجد اس مقصد کیلئے نہیں بنائی گئی۔

(۷) گم شدہ رقم اور ساز و سامان کا اعلان درست ہے یا نہیں؟ اس میں یہ تفصیل ہے کہ ساز و سامان کے گم ہونے یا ملنے کی چار صورتیں ہیں (۱) مسجد سے باہر گم ہوا ہو (۲) مسجد سے باہر ملا ہو (۳) مسجد میں گم ہوا ہو (۴) مسجد میں ملا ہو، پہلی اور دوسری صورت تو بلاشبہ ناجائز ہے عدم جواز کی تصریح موجود ہے تیسری اور چوتھی صورت کے بارے تصریح تو نہیں ملتی لیکن ان میں بھی اصل عدم جواز ہے کیونکہ مسجد کا مقصد یہ نہیں، جن صورتوں میں اعلان جائز نہیں ان کیلئے متبادل کے طور پر دوسری صورتیں اختیار کی جاسکتی ہیں۔

(۱) باہر مسجد کے دروازے پر اعلان کر دیا جائے (۲) مسجد کے اندر ہی اعلان کیئے بغیر چیز کے گم ہونے کی اطلاع بالقطر ملنے کی خبر دے دی جائے۔

خبر اور اعلان میں فرق واضح ہے کہ خبر عام باتوں میں ہوگی شور و شغب نہ ہوگا اور اعلان اہتمام سے ہوگا بلند آواز ہوگی اور شور شراب ہوگا، اور اطلاع اور خبر اسلئے جائز ہے کہ یہ عام دنیاوی بات ہوئی اور مسجد میں بوقت ضرورت بقدر ضرورت دنیاوی بات کرنا بالاتفاق جائز ہے۔

یہ پوری تفصیل اس وقت ہے کہ کسی نے لاؤڈ سپیکر کے بغیر اعلان کرنا ہو اور لاؤڈ سپیکر استعمال کرنے میں یہ تفصیل ہے جو اعلانات مسجد میں بغیر لاؤڈ سپیکر کے جائز ہیں وہ لاؤڈ سپیکر پر بھی جائز ہیں اور جو اعلانات مسجد میں جائز نہیں ان کیلئے مسجد کا لاؤڈ سپیکر استعمال کرنے کی دوسری صورتیں ہیں۔

(۱) لاؤڈ سپیکر اور اس کی مشینری مسجد میں ہوں تو اس کا استعمال جائز نہیں، اس کی تین وجوہ ہیں دو جہیں پہلے آچکی ہیں (۱) مسجد اس مقصد کیلئے بنائی نہیں گئی (۲) مسجد میں شور و شغب ہوگا (۳) مسجد کیلئے وقف یا مسجد کے مملوک لاؤڈ سپیکر کو ذاتی استعمال میں لانا۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ لاؤڈ سپیکر اور اسکی مشینری مسجد کی حدود شرعیہ سے باہر ہیں تو یہ بھی آخری اور تیسری علت کی رو سے درست نہیں اگرچہ پہلی دو علتیں نہیں پائی جاتیں لیکن اگر مسجد کی انتظامیہ مصلحت کے پیش نظر اجازت دے اور نیت خلق خدا کی خدمت اور انسانی ہمدردی ہو تو درست معلوم ہوتا ہے۔

مسجد میں سوال کرنا۔

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ مسجد میں بھیک مانگنا بھی جائز نہیں، نیز ایسے شخص کو کچھ دینا بھی درست نہیں کیونکہ یہ ناجائز کام کا تعاون ہے خاص طور پر اگر پیشہ ور بھکاری ہو۔

باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوۃ

یہ باب نماز کے شروع میں رفع یدین کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹۴:۱۴ - ابو حنیفہ عن عاصم عن ابیہ عن وائل بن حجر ان النبی ﷺ کان

یرفع یدیه حتیٰ یحاذی بہما شحمة اذنیہ وفی رواۃ عن وائل انه رأى النبی ﷺ یرفع یدیه فی الصلوۃ حتیٰ یحاذی شحمة اذنیہ۔

ترجمہ: وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اپنے ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ ان کو اپنے کانوں کی لوکے برابر کر دیتے اور وائل بن حجرؓ سے ایک روایت میں یہ منقول ہے کہ انہوں نے نبی علیہ السلام کو نماز میں اپنے ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا۔ یہاں تک کہ انہیں اپنے کانوں کی لوکے برابر کر دیا۔

توضیح اللغات: یحاذی محاذات میں لانا، برابر کرنا شحمة: بضم الشین کان کی لو، کان کا نرم حصہ۔

ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟

اس بارے روایات مختلف ہیں، بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھ کندھوں تک اٹھانے چاہئیں اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ کانوں کی لو تک اٹھانا چاہئیں اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ کانوں کے بالائی حصے تک اٹھانا چاہئیں اور ۳ تینوں صورتیں بالاتفاق جائز ہیں البتہ افضل کیا ہے اس میں کچھ اختلاف ہے شافعیہ کے ہاں کندھوں تک اٹھانا افضل ہے اور ہمارے ہاں کان کی لو تک اٹھانا افضل ہے شافعیہ ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن سے کندھوں تک ہاتھ اٹھانا معلوم ہوتا ہے اور احناف ان سے استدلال کرتے ہیں جن میں کانوں کی لو تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے۔

بشرح مسند الامام

کندھوں تک اٹھانے کی روایات کو جواز پر محمول کرتے ہیں، نبی علیہ السلام کا عمل تین طرح کا منقول ہے، روایات میں اختلاف ہے محدثین نے ان میں تطبیق یہ دی ہے کہ نبی علیہ السلام اس انداز سے ہاتھ اٹھاتے کہ ہاتھ کندھوں کے برابر ہو جاتے اور انگوٹھے کانوں کی لو کے برابر ہو جاتے اور ہاتھوں کی انگلیاں کانوں کے بائی حصہ کے برابر ہو جاتے، آپ کے عمل میں تینوں باتیں جمع تھیں، پھر کسی راوی نے کندھوں کے ساتھ محاذات دیکھ کر نقل کر دیا کہ آپ کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے اور کسی نے انگوٹھوں کی نرمہ گوش کے ساتھ محاذات دیکھ کر روایت کر دیا کہ آپ کانوں کی لو تک اٹھاتے تھے اور کسی نے کانوں کے بالائی حصہ کے ساتھ انگلیوں کی محاذات دیکھ کر یہ تعبیر اختیار کر لی کہ آپ کانوں کے بالائی حصہ تک رفع یدین کرتے تھے، اسلئے اس میں کوئی تعارض نہیں، بے تعبیرات کا فرق ہے۔

حدیث نمبر ۱۵: ۹۵۔ ابو حنیفہ عن عاصم عن عبد الجبار بن وائل بن حجر عن ابیہ قال

رأيت رسول الله ﷺ يرفع عند التكبير ويسلم عن يمينه ويساره.

ترجمہ: عبد الجبار بن وائل بن حجر اپنے والد وائل سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا اور اپنے دائیں اور بائیں طرف سلام پھیرتے دیکھا۔

مسئلہ رفع یدین۔

اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین مشروع و مسنون ہے لیکن رکوع کو جاتے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے حنابلہ اور شافعیہ کے ہاں رفع یدین ہے اور احناف کے ہاں اور مالکیہ کا مفتی یہ قول یہ ہے کہ رفع یدین نہیں ہے۔ احادیث دونوں طرف موجود ہیں، احناف کے چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

(۱) ترمذی (۵۸/۱)، سنن نسائی (۱۶۱/۱) ابو داؤد (۱۰۹/۱) میں عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے الا اصلی بکم صلوة رسول اللہ ﷺ فصلی فلم يرفع يديه الا في اول مرة یعنی کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھاؤں پھر نماز پڑھاؤں اور رفع یدین نہیں کیا مگر پہلی مرتبہ۔

(۲) ابو داؤد (۱۰۹/۱) طحاوی (۱۱۰/۱) مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ میں براء بن عازب کی روایت ہے ان رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح الصلوة رفع يديه الى قريب من اذنيه ثم لا يعود یعنی نبی علیہ السلام جب نماز شروع کرتے تو اپنے کانوں کے قریب تک ہاتھ اٹھاتے پھر نہیں اٹھاتے تھے۔

(۳) مجمع الزوائد (۱۰۳/۲) میں بحوالہ الطبرانی ابن عباس کی مرفوع روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا تب رفع

بشرح مسند الامام

الایدی فی سبعة مواطن افتتاح الصلوة الخ اس حدیث میں ہے کہ سات جگہوں میں رفع یدین ہے
(۱) نماز کے شروع میں (۲) بیت اللہ کے استقبال کے وقت (۳، ۴) صفا اور مروہ کے استقبال کے وقت (۵، ۶)
حج میں موقوفین کے وقت (۷) حجر اسود کے استلام کے وقت، یہاں رکوع کو جانے اور اٹھتے وقت رفع یدین کا ذکر نہیں

دلائل امام شافعی و احمد بن حنبل:

ان کے دلائل کئی احادیث ہیں جن میں سے ایک حدیث صحیح مسلم میں وائل بن حجر کی روایت ہے
اس میں ہے فلما اراد ان یرکع اخرج یدیه من الثوب ثم رفعهما و کبر فرکع فلما قال سمع
اللہ لمن حمدہ رفع یدیه الحدیث حاصل یہ کہ نبی علیہ السلام نے جب رکوع کا ارادہ فرمایا تو اپنے ہاتھ کمرے
سے نکالے اور رفع یدین کیا پھر رکوع کیا پھر جب سمع اللہ لمن حمدہ کہا تو رفع یدین کیا (۲) ایک دلیل بخاری
مسلم وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے جس میں آتا ہے کہ نبی علیہ السلام رکوع کو جاتے ہوئے بھی رفع یدین
کرتے تھے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے بھی۔

جواب: ان دونوں حدیثوں کا جواب آئندہ دونوں روایات، روایت نمبر ۱۱۶ اور نمبر ۱۱۷ میں بالترتیب آ رہا ہے
ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت وائلؓ کی حدیث کا جواب

حدیث نمبر ۹۶:۱۶۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم انه قال فی وائل بن حجر اعرابی
لم یصل مع النبی ﷺ صلوٰۃ قبلہا قط اھو اعلم من عبد اللہ واصحابہ حفظ ولم یحفظوا یعنی
رفع الیدین وفی روایۃ عن ابراہیم انه ذکر حدیث وائل بن حجر اعرابی صلی مع النبی
ﷺ ماصلی صلوٰۃ قبلہا ہوا علم من عبد اللہ وفی روایۃ ذکر عنہ حدیث وائل بن حجر انه رأی
النبی ﷺ رفع یدیه عند الركوع وعند السجود فقال ہو اعرابی لا یعرف الاسلام لم یصل مع
النبی ﷺ الا صلوٰۃ واحده وقد حدثنی من لا احصى عن عبد اللہ ابن مسعود انه رفع یدیه فی بد
ء الصلوٰۃ فقط وحکی عن النبی ﷺ وعبد اللہ عالم بشرائع السلام وحدودہ ومتفق لا حوال

الحی علیہ السلام ملازم له فی اقامته وفي اسفاره وقد صلى مع النبی ﷺ مالا يحصى.

ترجمہ: ابراہیم نخعی سے روایت ہے وہ وائل بن حجر کے بارے فرماتے ہیں کہ وہ دیہاتی صحابی تھے انہوں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ اس سے پہلے کبھی نماز نہیں پڑھی کیا وہ عبد اللہ بن مسعود اور ان کے شاگردوں سے زیادہ جاننے والے تھے کیا انہیں بات یاد رہی اور ان حضرات کو یاد نہ رہی، ابراہیم نخعی کی مراد رفع یدین ہے، اور ابراہیم نخعی سے ایک روایت میں منقول ہے کہ انہوں نے وائل بن حجر کی حدیث کا ذکر کیا تو فرمایا کہ وہ دیہاتی صحابی تھے انہوں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ ایک نماز پڑھی ہے اس سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھی تھی کیا وہ عبد اللہ بن مسعود سے زیادہ عالم ہو گئے اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے سامنے وائل بن حجر کی حدیث کا ذکر کیا گیا کہ انہوں نے رکوع اور سجدے کے وقت نبی علیہ السلام کو رفع یدین کرتے دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ دیہاتی صحابی تھے اسلام کو زیادہ نہ جانتے تھے انہوں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ نہیں پڑھی مگر ایک ہی نماز حالانکہ مجھے عبد اللہ بن مسعود سے اتنے حضرات نے یہ حدیث بیان کی جن کو میں شمار نہیں کر سکتا کہ انہوں نے صرف نماز کے شروع میں رفع یدین کیا اور اسے نبی علیہ السلام سے نقل فرمایا حالانکہ عبد اللہ بن مسعود اسلام کے احکام اور اس کی حدود کو جاننے والے، نبی علیہ السلام کے احوال کی جستجو کرنے والے، آپ علیہ السلام کے ساتھ آپ کے اقامت اور سفر میں لزوم رکھنے والے صحابی ہیں اور انہوں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ اتنی نمازیں پڑھی ہیں کہ جنہیں شمار نہیں کیا جاسکتا۔

توضیح اللغات: شرائع احکام متفقہ تلاش کرنے والے، جستجو رکھنے والے ملازم لازم پکڑنے والے۔

باب اجتماع ابی حنیفہ واوزاعی

یہ باب امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی کے اجتماع کے بارے ہے۔

حدیث ابن عمر کا جواب۔

حدیث نمبر ۱۷۱: ۹۔ سفیان بن عیینہ قال اجتمع ابو حنیفہ والاوزاعی فی دار الحسائین بمکہ فقال الا وزاعی لا بی حنیفہ ما بالکم لا ترفعون ایدیکم فی الصلوۃ عند الركوع وعند الرفع منه فقال ابو حنیفہ لا جل انه لم یصح عن رسول اللہ ﷺ فیہ شیء وقال

بشرح مسند الامام

کیف لا یصح وقد حدثنی الزهري عن سالم عن ابيه عن رسول الله ﷺ انه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة وعند الركوع وعند الرفع منه فقال له ابو حنيفة وحدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمة والاسود عن ابن مسعود ان رسول الله ﷺ كان لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلوة ولا يعود لشي من ذلك فقال الا وزاعي احد ثك عن الزهري عن سالم عن ابيه وتقول حدثني حماد عن ابراهيم فقال له ابو حنيفة كان حماد افقه من الزهري وكان ابراهيم افقه من سالم وعلقمة ليس بدون ابن عمر في الفقه وان كانت لابن عمر صحة وله فضل صحة فالاسود له فضل كثير وعبد الله هو عبد الله فسكت الا وزاعي.

ترجمہ: سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں امام ابو حنیفہ اور امام او زاعی مکہ میں دار الحناطین میں جمع ہوئے تو او زاعی نے امام ابو حنیفہ سے کہا تمہیں کیا ہوا کہ تم نماز میں رکوع کرتے وقت اور اس سے اٹھتے وقت زعفرین نہیں کرتے ہو تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اس وجہ سے کہ اس بارے میں نبی علیہ السلام سے صحیح حدیث ثابت نہیں انہوں نے فرمایا کہ صحیح ثابت نہیں حالانکہ مجھے زہری نے سالم سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے نبی علیہ السلام سے یہ حدیث بیان فرمائی ہے کہ آپ جب نماز شروع کرتے تو زعفرین دین کرتے اور رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت، تو امام ابو حنیفہ نے انہیں فرمایا مجھے حماد نے ابراہیم نخعی سے بیان کیا انہوں نے علقمہ اور اسود سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ رسول اللہ ﷺ رفع یدین نہیں کرتے تھے مگر نماز شروع کرتے وقت اور اس میں سے کسی چیز کیلئے نہیں لوٹتے تھے تو او زاعی نے فرمایا کہ میں تمہیں زہری عن سالم عن ابيه کی سند سے بیان کرتا ہوں اور آپ فرماتے ہیں کہ مجھے حماد نے ابراہیم سے بیان کیا تو امام ابو حنیفہ نے انہیں فرمایا کہ حماد زہری سے بڑے فقیہ تھے اور ابراہیم سالم سے زیادہ فقیہ تھے اور علقمہ فقہ میں ابن عمر سے کم نہیں اگرچہ عبد اللہ بن عمر کو نبی علیہ السلام کی صحبت حاصل تھی اور یہ اس کی صحبت کی فضیلت ہوئی تو اسود کو بھی بڑی فضیلت حاصل ہے اور عبد اللہ تو عبد اللہ ہی ہیں تو او زاعی خاموش ہو گئے۔

توضیح اللغات: دار الحناطین اس میں دو احتمال ہیں (۱) حناطین خطہ بمعنی گندم سے ہو، حناطین

گندم کی خرید و فروخت کرنے والے (۲) حنوط بمعنی خوشبو سے ہو، یعنی خوشبو کی خرید و فروخت کرنے والے، عطار۔

فقال الا وزاعي احد ثك الخ امام او زاعی کا مطلب یہ تھا کہ میری سند عالی ہے، مثلاً یہ ہے نبی علیہ السلام تک صرف تین واسطے ہیں فقال له ابو حنيفة الخ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ترجیح کی بنیاد سند کا عالی ہونا نہیں بلکہ راوی کا تفقہ ہے امام صاحب کی سند اگرچہ راہی ہے یعنی نبی علیہ السلام تک چار واسطے ہیں لیکن تمام راوی فقیہ ہیں۔ الخ

حدیث مسلسل بالفقہاء ہے امام ابو حنیفہؒ نے علقمہ کو تفقہ میں ابن عمر کے برابر قرار دیا ہے اس کی تائید تہذیب التہذیب (۲۷۸/۷) کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں آتا ہے ابو ظیان فرماتے ہیں میں نے نبی علیہ السلام کے بہت صحابہ کو پایا کہ وہ علقمہ سے سوالات کرتے اور فتویٰ حاصل کرتے ہیں۔

باب القراءة فی الصلوۃ

یہ باب نماز میں قراءۃ کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹۸:۱۸۔ ابو حنیفہ عن طریف ابی سفیان عن ابی نصرۃ عن ابی سعید الخدری ان رسول اللہ ﷺ قال الوضوء مفتاح الصلوۃ والتکبیر تحریمہا والتسلیم تحلیلہا وفی کل رکعتین فسلم ولا تجزئ صلوۃ الابفاتحۃ الکتاب ومعہا غیرہا وفی روایۃ اخری عن المقری عن ابی حنیفہ مثله وزاد فی اخرہ قلت لا بی حنیفہ مایعنی بقولہ فی کل رکعتین فسلم فقال یعنی التشہد قال المقری صدق وفی روایۃ نحوه وزاد فی اخرہ ولا یجزئ صلوۃ الابفاتحۃ الکتاب ومعہا شیء۔

ترجمہ: ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ وضو نماز کی چابی ہے اور تکبیر اس کو حرمت میں ڈالنے والی اور سلام اس کو حلال کرنے والا ہے اور ہر دو رکعت میں سلام پھیرا کرو اور نماز کافی نہیں مگر سورہ فاتحہ کے ساتھ اس حال میں کہ اس کے ساتھ اس کے علاوہ سورت بھی ہو، اور مقری کی ایک دوسری روایت میں امام ابو حنیفہ سے اسی طرح منقول ہے اور اس کے آخری میں یہ اضافہ کیا ہے میں نے امام ابو حنیفہ کو کہا آپ علیہ السلام کی اپنے قول فی کل رکعتین فسلم سے کیا مراد ہے تو آپ نے جواب دیا آپ کی مراد تشہد ہے مقری نے فرمایا کہ سچ ارشاد فرمایا اور ایک روایت میں اسی طرح ہے اور اس کے آخر میں اضافہ کیا ہے اور نماز کافی نہیں مگر فاتحہ الکتاب کے ساتھ اور اس کے ساتھ کچھ اور قرآن ہو۔

اس حدیث میں پانچ جملے ہیں:

(۱) الوضوء مفتاح الصلوۃ: اس پر اتفاق ہے کہ نماز جنازہ اور جہدہ تلاوت کے علاوہ ہر قسم کی نماز کیلئے وضو شرط ہے جمہور کے ہاں جہدہ تلاوت اور نماز جنازہ کیلئے بھی وضوء شرط ہے۔ امام شعبی اور ابن جریر طبری کے ہاں ان

بشرح مسند الامام

دونوں کیلئے وضو شرط نہیں۔ امام بخاری کے ہاں نماز جنازہ کیلئے شرط ہے جبکہ تلاوت کیلئے نہیں، جمہور کے ہاں دونوں کیلئے وضو ضروری ہے حدیث الباب اس کی دلیل ہے وہ اس طرح کہ اس میں صلوٰۃ کا لفظ مطلق ہے نماز جنازہ کو بھی شامل ہے۔ قرآن میں بھی صلوٰۃ کا اطلاق نماز جنازہ پر ہوا ہے ولا تصل علی احد منہم مات ابدا الآیۃ اور جبکہ تلاوت کیلئے اس لئے ضروری ہے کہ جبکہ نماز کا اہم ترین جزء اور عظیم رکن ہے، نماز کیلئے وضو شرط ہے تو اس کے عظیم رکن کیلئے بھی شرط ہونا چاہئے۔

(۲) التکبیر تحریمہا: تحریم بمعنی محرم ہے یعنی حرمت صلوٰۃ میں داخل کرنے والی چیز تکبیر ہے، تکبیر بہت سی وہ چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو نمازی پر پہلے حلال تھیں مثلاً کھانا، پینا بات چیت کرنا وغیرہ۔

تکبیر کی حیثیت: اس پر اتفاق ہے کہ نماز کیلئے اللہ اکبر کہہ کر داخل ہونا ضروری ہے لیکن تکبیر نماز کیلئے شرط ہے: رکن؟ اس میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ کے ہاں شرط ہے اور جمہور کے ہاں رکن ہے جمہور کی دلیل حدیث الباب ہے ان میں حصر کے ساتھ کہا گیا ہے کہ تکبیر ہی نماز کی حرمت میں داخل کرنے والی ہے۔ اس کے علاوہ نبی علیہ السلام نے تکبیر کہنے پر مواظبت فرمائی ہے، معلوم ہوا کہ یہ رکن ہے، امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ رکن اور شرط میں فرق یہ ہے کہ رکن نماز کے اندر ہوتا ہے اور شرط اس سے باہر ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں ہے وذکر اسم ربہ فصلی اس میں کہا گیا ہے کہ اس نے اللہ کا نام یاد کیا یعنی تکبیر کہی پھر نماز پڑھی، فصلی میں فاء تعقیب مع الوصل کیلئے ہے۔ اس کا متقاضی یہ ہے کہ نماز تکبیر کے بعد شروع ہوتی ہے۔ اور تکبیر نماز کی حقیقت سے خارج شے ہے جو کہ شرط ہو سکتی ہے۔

(۳) والتسلیم تحلیلہا، تحلیل محلل کے معنی میں ہے یعنی سلام پھیرنا نماز کو حلال کرنے والا ہے۔ مطلب: ہے کہ نماز کے دوران کچھ کام حرام ہو جاتے ہیں سلام پھیرنے سے حلال ہو جاتے ہیں۔

سلام کی حیثیت میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ کے ہاں سلام کہہ کر نماز سے نکلتا فرض ہے، ہمارے ہاں سلام فرض نہیں، پھر کیا ہے، اس میں دو قول ہیں امام طحاوی سے مروی ہے کہ سنت موکدہ ہے اور شیخ ابن الہمام سے مروی ہے کہ واجب ہے، یہ قول صحیح اور رائج ہے، ائمہ ثلاثہ حدیث الباب سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں مقبدا اور خبر دونوں معارف ہیں جو کہ حصر کا فائدہ دیتے ہیں اس کا متقاضی یہ ہے کہ سلام فرض ہو۔ ہماری دلیل ابوداؤد (۱۳۹/۱) میں حدیث ہے نبی علیہ السلام نے تشہد سکھانے کے بعد عبد اللہ بن مسعود کو فرمایا اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد قضيت صلوٰۃ تک یعنی جب تم نے تشہد پڑھ لیا یا اتنی مقدار بیٹھ گئے تو تمہاری نماز پوری ہوگی، اگر سلام فرض ہوتا تو نماز پوری نہ ہوتی اور حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ یہ خبر واحد ہے اس سے فرضیت ثابت کرنا صحیح نہیں۔

(۴) وفی کل رکعتین فلسلم : اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں (۱) تسلیم سے مراد تشہد ہے اور مناسبت ظاہر ہے کہ تشہد میں بھی سلام کا ذکر ہے السلام علیک ایہا النبی الخ مطلب یہ ہوا کہ ہر دو رکعت پر تشہد ضروری ہے اگرچہ کیلئے ہوگا، خواہ نفل ہوں یا فرائض، یہ توجیہ حدیث الباب میں امام ابو حنیفہ سے منقول ہے۔

(۲) تسلیم اپنے معنی میں ہے یعنی سلام پھیرنا، اس صورت میں نفل نماز کی دو رکعتیں مراد ہوگی اور امر استحباب کیلئے ہوگا، مطلب یہ ہوا کہ نفل نماز میں ہر دو رکعت پر سلام پھیرنا چاہئے۔ مسئلہ یہ ہے کہ نوافل ایک سلام کے ساتھ کتنی رکعات ہونا چاہئیں۔ اس میں کچھ اختلاف ہے۔ صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ ایک سلام کے ساتھ دو رکعات افضل ہیں، یہ صاحبین کی دلیل ہوئی۔

(۵) ولا تجزئ صلوۃ الخ اس کی وضاحت آگے آتی ہے۔

نماز کیلئے قرأت ضروری ہے۔

حدیث نمبر ۹۹:۱۹۔ ابو حنیفہ عن عطاء بن ابی رباح عن ابی ہریرۃ قال نادى منادی رسول اللہ ﷺ بالمدينة لا صلوۃ الا بقراءة ولو بفاتحة الكتاب.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے منادی نے مدینہ میں ندا دی کہ نماز نہیں ہوتی مگر قرأت کے ساتھ اگرچہ فاتحہ الكتاب کی صورت میں ہو۔

باب عدم الجهر بسم اللہ

یہ باب بسم اللہ کو بلند آواز سے نہ پڑھنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۰:۲۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن انسؓ کان النبی ﷺ وابو بکر وعمر لا یجھرون بسم اللہ الرحمن الرحیم.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اور ابو بکر اور عمر بسم اللہ الرحمن الرحیم کو بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۱:۲۱۔ عن ابی سفیان عن یزید بن عبد اللہ بن مغفلؓ انه صلی خلف امام

بشرح مسند الامام

فجهر بسم اللہ الرحمن الرحمن فلما انصرف قال يا عبد اللہ احبس عنا نعمتك هذه فاني صليت خلف رسول اللہ ﷺ وخلف ابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمعهم يجهرون بها وهذا صحابی قال الجامع وروى جماعة هذا الحديث عن ابی حنیفة عن ابی سفیان عن یزید عن ابیه عن النبی ﷺ قيل وهو الصواب لان هذا الخبر مشهور عن عبد اللہ بن مغفل.

ترجمہ: یزید بن عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک امام کی اقتداء میں نماز پڑھی تو اس نے بلند آواز سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی تو جب انہوں نے سلام پھیرا تو فرمایا اے اللہ کے بندے اپنی یہ آواز ہم سے روک دو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر اور عمر اور عثمان کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ میں نے ان سے کہہ دیا کہ بلند آواز میں پڑھتے نہیں سنی اور یہ صحابی ہیں، جامع فرماتے ہیں ایک جماعت نے یہ حدیث ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن یزید عن ابیه کی سند سے نبی علیہ السلام سے روایت کی ہے، کہا گیا ہے یہی درست ہے کیونکہ یہ حدیث عبد اللہ بن مغفل سے مشہور ہے۔

توضیح اللغات: نعمتک نفع آواز کو کہتے ہیں مراد تسمیہ کو بلند آواز سے پڑھنا ہے وھذا صحابی یعنی عبد اللہ بن مغفل صحابی ہیں، نہ کہ ان کا بیٹا یزید قال الجامع الخ حاصل یہ کہ یہ حدیث متصل ہے اور نماز پڑھنے کا واقعہ عبد اللہ بن مغفل کا ہے اصل سند ہے یزید عن عبد اللہ، کسی نے عن کی بجائے بن لکھ دیا۔

جهر بالتسمیة کا حکم

امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں نماز میں بسم اللہ پڑھنا مشروع ہی نہیں اور جمہور کے ہاں تسمیہ مشروع و مسنون ہے البتہ تسمیہ آہستہ ہو یا بلند آواز سے؟ اس میں اختلاف ہے امام شافعی کے ہاں جہری نماز میں جہر کے ساتھ اور سری نمازوں میں سر کے ساتھ پڑھا جائیگا امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے ہاں جہری اور سری دونوں قسم کی نمازوں میں آہستہ پڑھا جائیگا۔

امام شافعی کی دلیل:

سنن نسائی (۱/۱۴۴) میں نعیم مجر کی روایت ہے کہ ابو ہریرہؓ نے ہمیں نماز پڑھائی فقراً بسم اللہ الرحمن الرحیم، آپ نے بسم اللہ بھی پڑھی، اس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں تم میں سے نماز میں نبی

علیہ السلام کے ساتھ زیادہ مشابہت والا ہوں۔
دلائل احناف، مذکورہ احادیث الباب ہیں۔

امام شافعی کے متدل کا جواب:

(۱) حافظ زلیعیؒ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث شاذ اور معلول ہے کیونکہ یہ واقعہ ابو ہریرہ کے کئی شاگردوں نے نقل کیا ہے نعیم مجمر کے علاوہ کسی نے قراۃ تسمیہ کا جملہ نقل نہیں کیا۔
(۲) اگر حدیث کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو جواب یہ ہے کہ اس میں بسم اللہ پڑھنے کا ذکر ہے، بلند آواز سے پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔

باب القراءة فی العشاء

یہ باب عشاء کی نماز میں قرأت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲۲: ۱۰۲۔ ابو حنیفہ عن عدی عن البراء قال صلیت مع رسول اللہ ﷺ

العشاء وقرأ البتین والزیتون۔

ترجمہ: براء بن عازبؓ فرماتے ہیں میں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی اور آپ نے والتین والزیتون کی قرأت کی۔

باب القراءة فی الفجر

یہ باب نماز فجر میں قرأت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲۳: ۱۰۳۔ ابو حنیفہ ومسر عن زیاد عن قطبة بن مالک قال سمعت النبی

ﷺ یقرأ فی احدی رکعتی الفجر والنخل باسقات لها طلع نضید۔

ترجمہ: قطبہ بن مالکؓ فرماتے ہیں میں نے نبی علیہ السلام سے فجر کی دو رکعتوں میں سے ایک میں والنخل باسقات لها طلع نضید پڑھتے ہوئے سنا۔

توضیح اللغات: باسقات لے تے اور لبی ٹہنیوں والے، طلع شگوفہ، کھجور کا گابھا نضید تہہ۔

باب کفایۃ قراءۃ الامام للمؤموم

یہ باب امام کی قراءت مقتدی کو کفایت کرنے کے متعلق ہے۔

حدیث نمبر ۲۴: ۱۰۴۔ ابو حنیفۃ عن موسیٰ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ ﷺ قال من كان له امام فقرأه الامام له قراءة وفي رواية ان رجلا قرأ خلف النبي ﷺ في الظهر والعصر واوماً اليه رجل فنهاه فلما انصرف قال انتهاني ان قرأ خلف النبي ﷺ فتذاكرنا ذلك حتى سمع النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة وفي رواية قال جابر قرأ رجل خلف رسول الله ﷺ فنهاه رسول الله ﷺ وفي رواية قال صلى رسول الله ﷺ بالناس فقرأ رجل خلفه فلما قضى الصلوة قال أيكم قرأ خلفي ثلاث مرات فقال رجل من القوم انا يا رسول الله ﷺ فقال من صلى خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة وفي رواية قال انصرف النبي ﷺ من صلوة الظهر والعصر فقال من قرأ منكم سبح اسم ربك الا على فسكت القوم حتى سأل عن ذلك مراراً فقال رجل من القوم انا يا رسول الله ﷺ قال لقد رأيته تنازعني او تخالجنى القرآن.

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس کا امام ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے عصر یا ظہر کی نماز میں نبی علیہ السلام کے پیچھے قرأت کی اور ایک شخص نے اس کی طرف اشارہ کیا اور اسے منع کیا پس جب اس نے سلام پھیرا تو اس نے کہا کیا تو مجھے نبی علیہ السلام کے پیچھے قرأت سے منع کرتا ہے تو انہوں نے اس کا آپس میں ذکر شروع کیا یہاں تک کہ نبی علیہ السلام نے سن لیا تو آپ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے اور ایک روایت میں ہے جابر نے فرمایا نبی علیہ السلام نے لوگوں کو نماز پڑھانی تو ایک شخص نے آپ کے پیچھے قرأت کی پس جب آپ نے نماز پوری کی تو تین بار فرمایا کہ تم میں سے کس نے میرے پیچھے قرأت کی ہے تو ایک شخص نے کہا میں نے اے اللہ کے رسول، تو آپ نے فرمایا کہ جو امام کے پیچھے پڑھے تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے اور وہ ایک روایت میں فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ظہر یا عصر کی نماز کا سلام پھیرا تو فرمایا تم میں سے کس نے سبح اسم ربک الا علی پڑھی ہے تو لوگ خاموش ہو گئے یہاں تک کہ آپ نے کئی بار پوچھا تو لوگوں میں سے ایک شخص نے کہا ”میں نے“ اے اللہ کے رسول، آپ

بشرح مسند الامام

نے فرمایا بلاشبہ میں تجھے سمجھ رہا تھا کہ مجھ سے قرآن کے بارے جھگڑ رہا ہے یا قرآن مجھ پر ملتیس کر رہا ہے۔

توضیح اللغات: تنازعنی باب مفاعله، جھگڑنا، نزاع کرنا یا خالجنی خلیجان میں ڈالنا۔

مسئلہ قرأت خلف الامام۔

اس پر اتفاق ہے کہ منفرد سورۃ فاتحہ بھی پڑھے گا اور اس کے ساتھ کوئی اور سورت بھی ملائے گا، اس پر بھی اتفاق ہے کہ امام بھی سورۃ فاتحہ اور ضم سورۃ کرے گا اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ مقتدی ضم سورۃ نہیں کرے گا لیکن اس میں اختلاف ہے کہ مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھے گا یا نہیں، احناف کے ہاں مقتدی کا سورۃ فاتحہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے خواہ جبری نماز ہو یا سری، امام شافعی کے ہاں قرأت فاتحہ واجب ہے خواہ جبری نماز ہو یا سری، امام مالک اور امام احمد کا اتفاق ہے کہ جبری نمازوں میں قرأت خلف الامام واجب نہیں بلکہ جائز یا مستحب یا مکروہ ہے، تین روایات ہیں اور سری نمازوں میں قرأت خلف الامام کے بارے تین روایات ہیں وجوب، استحباب اور اباحت۔

امام شافعی کے بارے مشہور ہے کہ وہ ہر قسم کی نماز میں وجوب قرأت کے قائل ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ سری نمازوں میں وجوب کے قائل ہیں، جبری نمازوں میں وجوب کے قائل نہیں۔ واضح رہے کہ جتنے مسائل میں اختلاف ہے وہ عموماً افضل اور غیر افضل ہونے کا اختلاف ہے لیکن اس مسئلہ میں افضلیت اور غیر افضلیت کا اختلاف نہیں، جواز عدم جواز بلکہ وجوب اور تحریم کا اختلاف ہے۔

دلائل امام شافعی: ان کے کئی دلائل ہیں جن میں سے ایک دو کتاب میں مذکور ہیں چنانچہ حدیث نمبر ۱۱۸ ابو سعید خدری کی روایت اور حدیث نمبر ۱۱۹ ابو ہریرہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں، ان میں کہا گیا ہے کہ نماز سورۃ فاتحہ کے بغیر نہیں ہوتی، اور حدیث مطلق ہے امام مقتدی اور منفرد سب کو شامل ہے۔

دلائل احناف: کئی دلائل ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) حدیث الباب عن جابر، مختلف الفاظ کے ساتھ آیا ہے کہ جس مقتدی کا امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔

(۲) قرآن کریم، سورہ اعراف آیت نمبر ۲۰۴ واذ اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون، اس میں قرأت قرآن کے وقت استماع اور انصات دو باتوں کا حکم اور امر ہے، استماع کے معنی ہیں سننے کیلئے کان متوجہ کرنا خواہ آواز کان میں آئے یا نہ آئے، معلوم ہوا کہ سری نماز میں بھی قرأت منع ہے اور انصات کے

بشرح مسند الامام

معنی ہیں ترک التکلم یعنی بات نہ کرنا نہ سر اُور نہ جہر اُ، معلوم ہوا کہ امام کی اقتداء میں قرأت بالکل جائز نہیں نہ سر اُ نہ جہر اُ بلکہ خاموش رہنا ضروری ہے، واضح رہے کہ یہ حکم قرأت قرآن کے وقت ہے اور سورہ فاتحہ کا قرآن سے ہونا اجتماعی مسئلہ ہے نیز یہ آیت نماز میں قرأت کے بارے نازل ہوئی ہے، یہی صحیح قول ہے۔

(۳) صحیح مسلم (۱/۱۷۴) باب الشہد فی الصلوۃ میں ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت اور سنن نسائی (۱/۱۳۶) میں ابو ہریرہؓ کی روایت، یہ ذرا طویل حدیثیں ہیں، ان میں یہ بھی آتا ہے واذ قرأ فانصتوا یعنی جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو، ان میں قرأت امام کے وقت مطلقاً خاموش رہنے کا امر ہے، یہ حکم سورہ فاتحہ کی قرأت کو بھی شامل ہے۔

آثارِ صحابہ

(۱) موطا امام محمد (ص ۱۰۱) میں سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فیہ جمرۃ یعنی میری خواہش ہے کہ جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کے منہ میں انگارہ ڈال دیا جائے۔

(۲) موطا امام محمد (ص ۱۰۲) میں زید بن ثابتؓ سے مروی ہے من قرأ خلف الامام فلا صلوۃ لہ یعنی جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس کی نماز ہی نہیں ہوتی۔ اس کے علاوہ بھی بہت سی احادیث اور صحابہ کرام کے آثار منقول ہیں۔

جوابات: (۱) امام شافعیؒ کا حدیث ابو ہریرہ اور حدیث ابوسعید خدری سے استدلال صحیح نہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ حدیث منفرد کے بارے میں ہے مقتدی کے بارے میں نہیں، اسکی واضح دلیل یہ ہے کہ ابوسعید کی روایت میں مزید الفاظ ہیں ومعہا غیرہا یعنی سورہ فاتحہ کے ساتھ اس کے علاوہ سورت بھی ضروری ہے حتیٰ کہ یہ حدیث صحیح مسلم (۱۶۹/۱) میں عبادہ بن صامتؓ سے مروی ہے اس میں بھی اضافہ ہے اس کے الفاظ ہیں لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب فصا عدا۔ ابوداؤد (۱/۱۱۸) میں ابوسعیدؓ کی روایت ہے اس میں وماتیسر کی زیادتی ہے اور ابوداؤد (۱/۱۱۸) میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے اس میں فمما زاد کے الفاظ مروی ہیں، مطلب یہ ہوا کہ نماز کیلئے سورہ فاتحہ اور اس کے علاوہ ضم سورت بھی ضروری ہے اور ظاہر ہے کہ یہ منفرد اور امام کیلئے ہے مقتدی کیلئے نہیں، پہلے آچکا کہ مقتدی پر بالاتفاق ضم سورہ نہیں ہے لہذا یہ حدیث مقتدی کے بارے میں نہیں۔

(۲) اگر مان لیا جائے کہ یہ حدیث مقتدی کے بارے میں بھی ہے تو جواب یہ ہوگا کہ ٹھیک ہے اس کیلئے قرأت فاتحہ ضروری ہے لیکن حدیث مطلق ہے قرأت خواہ ھقیقہ ہو یا حکماً، مقتدی ھقیقہ تو قرأت نہیں کرتا لیکن حکماً کرتا ہے وہ اس طرح کہ بجماعت نماز ایک نماز ہے اور امام قرأت کر رہا ہے تو یہ مقتدی کی قرأت ہوگی، کیونکہ امام تمام مقتدیوں کا

مقتدی ہے، چنانچہ ایک واقعہ منقول ہے کہ چند افراد امام ابوحنیفہ سے قرأت خلف الامام کے بارے میں مناظرہ کیلئے آئے، ان کا موقف تھا کہ امام کی قرأت مقتدیوں کیلئے کافی نہیں ہر مقتدی کو خود قرأت کرنا ضروری ہے امام صاحب نے بڑا سمجھایا کہ امام سب کا مقتدی ہے اس کی قرأت سب کی قرأت ہے لیکن وہ نہ مانے کہا مناظرہ کرتے ہیں امام صاحب نے مشورہ کر کے ایک کو مناظر طے کر لیا امام صاحب نے فرمایا کہ یہ آپ کا مسلمہ مناظر ہے اس کی ہار جیت آپ کی شمار ہوگی اور اس کی ہر بات آپ کی طرف منسوب ہوگی؟ انہوں نے کہا ہاں، امام صاحب نے فرمایا کہ پھر تو میں مناظرہ جیت گیا کیونکہ یہ آپ کا مقتدی ہے اس کی ہر بات حکماً آپ کی شمار ہوتی ہے تو امام بھی مقتدی حضرات کا مقتدی ہوتا ہے اس کی قرأت بھی مقتدیوں کی قرأت تصور ہوگی، اور یہی میرا مدعی ہے چنانچہ وہ خاموش ہو گئے۔

باب نسخ التطبيق

یہ باب تطبیق کے منسوخ ہونے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲۵: ۱۰۵۔ ابو حنیفہ عن ابی یعفر عمن حدثنہ عن سعد بن مالک قال کان

نطق ثم امرنا بالركب . ترجمہ: سعد بن مالک سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم تطبیق کیا کرتے تھے پھر ہمیں گھنٹے پکڑنے کا حکم دیا گیا

توضیح اللغات: امرنا اس میں دو احتمال ہیں (۱) امر ماضی واحد غائب ہو اور نا ضمیر متکلم مفعول پہ ہو یعنی نبی علیہ السلام نے ہمیں حکم دیا (۲) امرنا، ماضی مجہول متکلم جمع کا صیغہ ہو، یعنی ہمیں حکم دیا گیا۔ الركب رکبہ کی تہ، گھنٹہ، اصل میں ہے باخذ الركب، گھنٹوں کو پکڑنا نطق تطبیق یہ ہے کہ رکوع میں جبکہ کراپے دونوں ہاتھوں کو بند کر دے اور گھنٹوں پر لٹکا دے، ان سے گھنٹوں کو پکڑے نہیں، تطبیق اب منسوخ ہے۔ رکوع میں دائیں ہاتھ سے دایاں گھنٹہ اور بائیں ہاتھ سے بایاں گھنٹہ مضبوط پکڑ لینا چاہئے۔

باب اكتفاء الامام على التسميع

یہ باب امام کے تسمیع پر اکتفاء کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲۶: ۱۰۶۔ ابن ابی السبع عن طلحة قال رأيت ابا حنیفہ یسأل عطاء عن

بشرح مسند الامام

الامام اذا قال سمع الله لمن حمده. ايقول ربنا لك الحمد قال ماعليه ان يقول ذلك. ثم روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال سمع الله لمن حمده فقال رجل ربنا لك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم قال من ذا المتكلم بهذه قالها ثلث مرات قال الرجل انا يا نبی الله قال فوالذي بعثني بالحق لقد رايت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدون ايهم يكتبها لك واول من يرفعها.

ترجمہ: ابن ابی السبع بن طلحہ فرماتے ہیں میں نے امام ابو حنیفہ کو دیکھا کہ آپ حضرت عطاء سے امام کے بارے میں پوچھ رہے ہیں جب وہ سمع الله لمن حمده کہے تو کیا وہ ربنا لك الحمد کہے گا آپ نے فرمایا کہ اس پر کچھ نہیں کہ وہ اسے کہے پھر انہوں نے ابن عمر سے روایت کیا کہ ہمیں نبی علیہ السلام نے نماز پڑھائی تو جب اپنا سر رکوع سے اٹھایا تو سمع الله لمن حمده کہا تو ایک شخص نے کہا ربنا لك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه تو جب نبی علیہ السلام نے سلام پھیرا تو فرمایا کہ ان کلمات کے ساتھ تکلم کرنے والا کون تھا یہ بات تین مرتبہ فرمائی ایک شخص نے کہا میں تھا اے اللہ کے نبی آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے بلاشبہ میں نے تیس سے زیادہ فرشتے دیکھے جو بھاگ رہے تھے کہ ان میں سے کون اسے تمہارے لئے لکھے گا اور ان میں سے کون اسے سب سے پہلے اٹھائیگا۔

توضیح الغات: بضعة اس کا اطلاق تین سے نو تک ہوتا ہے۔

تحمید و تسمیع کا حکم

رکوع سے اٹھتے وقت دو وظیفے شروع ہیں تسمیع اور تحمید، سمع الله لمن حمده کو تسمیع اور ربنا لك الحمد کو تحمید کہتے ہیں، جمہور کا اتفاق ہے کہ منفرد تسمیع اور تحمید دونوں کہے گا امام اور مقتدی کے بارے اختلاف ہوا ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ کے ہاں امام صرف تسمیع کہے تحمید نہ کہے اور جمہور اور صالحین کے ہاں امام دونوں کہے گا حدیث الباب امام صاحب کی دلیل ہے فلا علیہ کے معنی ہیں فلا ضرورة علیہ یعنی اس کیلئے ضروری نہیں اور استدلال اس طرح ہے کہ اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے تسمیع کہا اور مقتدی نے تحمید، معلوم ہوا کہ یہ الگ الگ وظائف ہیں امام صرف تسمیع کہے گا اور مقتدی کے بارے میں جمہور کا مذہب یہ ہے کہ صرف تحمید کہے تسمیع نہ کہے دلیل حدیث الباب ہے اور امام شافعی کے ہاں دونوں کہے۔

سجدہ کو جانے اور اٹھنے کا طریقہ

حدیث نمبر ۱۰۷: ۲۷۔ ابو حنیفہ عن عاصم عن ابیہ عن وائل بن حجر قال قال النبی ﷺ اذا سجد وضع ركبته قبل يديه واذا قام رفع يديه قبل ركبته۔
ترجمہ: وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام جب سجدہ کرتے تو اپنے ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنے رکھتے اور جب کھڑے ہوتے تو اپنے گھٹنوں سے پہلے اپنے ہاتھ اٹھاتے۔
مسئلہ: حدیث الباب اور دیگر نصوص کی روشنی میں سجدہ میں جانے اور اس سے اٹھنے کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ جاتے ہوئے پہلے اپنے گھٹنے رکھے پھر ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی اور اٹھتے ہوئے اس کے برعکس، سب سے پہلے پیشانی پھر ناک پھر ہاتھ پھر گھٹنے اٹھائے۔

باب ان السجدة على سبعة اعظم

یہ باب اس بارے ہے کہ سجدہ سات اعضاء پر ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۸: ۲۸۔ ابو حنیفہ عن طاؤس عن ابن عباسؓ او غیرہ من اصحاب النبی ﷺ قال قال اوحی الی النبی ﷺ ان يسجد على سبعة اعظم۔
ترجمہ: ابن عباسؓ یا ان کے علاوہ نبی علیہ السلام کے کسی صحابی سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کی طرف یہ وحی کی گئی کہ وہ سات ہڈیوں (اعضاء) پر سجدہ کریں۔
توضیح اللغات: ان يسجد معروف ومجهول دونوں طرح درست ہے اعظم بضم الظاء عظم کی تہذیبی، مراد اعضاء ہیں۔

رکوع میں گدھے کی طرح نہیں جھکنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۰۹: ۲۹۔ ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن ابی نضرۃ عن ابی سعیدؓ قال قال رسول اللہ ﷺ الانسان يسجد على سبعة اعظم وجهته ويديه ور كبتيه ومقدم قدميه واذا

سجد احد کم فلیضع کل عضو موضعہم واذار کع فلا یدبح تدبیح الحمار۔

ترجمہ: ابوسعید خدری فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا انسان کو سات ہڈیوں پر سجدہ کرنا چاہئے اپنی پیشانی اور دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں اور دونوں قدموں کے اگلے حصہ پر اور جب تم میں سے کوئی ایک سجدہ کرے تو چاہئے کہ ہر عضو کو اس کی جگہ رکھے اور جب رکوع کرے تو گدھے کی طرح سر نہ جھکائے۔

توضیح اللغات: تدبیح بعض روایات میں دال کے ساتھ اور بعض میں ذال کے ساتھ مروی ہے۔ بعض نے ذال کی روایت کو تحیف قرار دیا ہے، اس کے معنی ہیں نمازی کا رکوع میں سر جھکا دینا اور پشت اٹھا لینا جیسا کہ گدھے کی عادت ہوتی ہے۔

باب النہی عن مدالرجلین فی السجود

یہ باب سجدہ میں پاؤں پھیلانے سے نہی کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۰: ۱۱۰۔ ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن ابی نصرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ

اذا سجد احدکم فلا یمدر جلیہ فان الانسان یسجد علی سبعة اعظم جہتہ و یدہ و رکتہ و رجلہ و فی روایۃ اذا سجد احدکم فلا یمد صلبہ و فی روایۃ قال نہی رسول اللہ ﷺ ان یمد الرجل صلبہ فی سجودہ۔

ترجمہ: ابونصرہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ایک سجدہ کرے تو اپنی ٹانگوں کو مت پھیلائے کیونکہ انسان سات اعضاء پر سجدہ کرتا ہے اپنی پیشانی اور دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں اور دونوں ٹانگوں پر اور ایک روایت میں ہے جب تم میں سے کوئی ایک سجدہ کرے تو اپنی پشت کو نہ کھینچے اور ایک روایت میں ہے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی اپنے سجدہ میں اپنی پشت پھیلائے۔

فان الانسان الخ پاؤں اور قدم نہ پھیلانے کی علت ہے، مطلب یہ ہے کہ اس نے قدموں کے اگلے حصہ پر سجدہ کرنا ہے اگر ٹانگوں اور قدموں کو پھیلا دیا تو ان پر سجدہ کیسے کرے گا؟ لہذا پاؤں کو قبض کرے۔ اور مد الصلب یعنی پشت پھیلانا، کنایہ ہے طمانیت اور تعدیل سے، مطلب یہ ہے کہ نماز کا ہر رکن اتنے اطمینان سے ادا کیا جائے کہ ہر عضو اپنی جگہ اور مستقر پر ہو جائے۔

باب النهی عن کف الشعر والثوب فی الصلوة

یہ باب نماز میں بال اور کپڑے سینے سے نہی کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱: ابو حنیفہ عن عکرمہ عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ

امرت ان اسجد علی سبعة اعظم ولا اکف شعراً ولا ثوباً۔

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں اور یہ کہ بال نہ سینوں اور نہ کپڑا۔

توضیح اللغات: اکف الخ بعض روایات میں اکفت ہے، کف کے معنی روکنا اور کفت یلقت کے معنی جمع کرنے اور سینے کے آتے ہیں، نماز کے دوران کپڑوں کو سینہ یا بالوں کو اکٹھا کر کے باندھنا مکروہ ہے، بشرطیکہ عمل قلیل کی حد تک ہو، اگر عمل کثیر کا ارتکاب کیا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ اسی طرح اگر پہلے بال سمیٹ کر باندھ لئے ہوں تو اس حالت میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

مسئلہ: مذکورہ چار احادیث میں سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم ہے (۱) پیشانی (۲) یدین (۳) ۵، ۴ رکتین (۶، ۷) قد میں، اس پر اتفاق ہے کہ صحیح اور مسنون سجدہ وہ ہے جس میں ساتوں اعضاء زمین پر لگ جائیں، پھر ان میں سے یدین اور رکتین کو زمین پر لگانا سنت ہے واجب نہیں، ان کو لگائے بغیر سجدہ کر لیا تو نماز ہو جائے گی اور قد میں سے کسی ایک زمین پر لگانا واجب ہے دونوں کا لگانا سنت ہے۔ لہذا اگر سجدہ میں سبحان اللہ کہنے کی مقدار کوئی قدم بھی نہ لگایا تو سجدہ ادا نہ ہوگا، نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر کوئی ایک لگادیا تو سجدہ ہو جائیگا لیکن خلاف سنت ہے اور پیشانی میں اصل یہ ہے کہ پیشانی اور ناک دونوں زمین پر لگائے جائیں، اس پر اتفاق ہے کہ بلا عذر کسی ایک پر اکتفاء کرنا خلاف سنت ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ کسی عذر کی وجہ سے ان میں سے کسی ایک پر اکتفاء کرنا درست ہے اس میں اختلاف ہوا ہے کہ بلا عذر صرف پیشانی یا ناک پر سجدہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر صرف پیشانی پر اکتفاء کیا تو نماز مکروہ تنزیہی کے ساتھ ادا ہو جائیگی اور اگر صرف ناک پر اکتفاء کیا تو سجدہ نہ ہوگا، امام ابوحنیفہ کے ہاں اگر صرف پیشانی پر اکتفاء کیا تو سجدہ کراہت تنزیہی کے ساتھ ادا ہو جائیگا اور اگر ناک پر اکتفاء کیا تو کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا ہو جائیگا۔

بشرح مسند الامام

باب النهی عن الافتراش فی السجود

یہ باب سجدے میں بازو زمین پر بچھانے سے نہی کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۲: ۱۱۲۔ ابو حنیفہ عن جبلة بن سحیم عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ

ﷺ من صلی فلا یفترش ذرا عیہ افتراش الکلب۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پڑھے تو اپنے بازو کتے کے بازو بچھانے کی طرح نہ بچھائے۔

مسئلہ: مختلف احادیث میں نمازی کو نماز میں حیوانات کی شکل اختیار کرنے سے منع کیا گیا ہے حیوانات اور ان کی مختلف شکلوں کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) افتراش السبع، درندے کی طرح بازوؤں کو زمین پر بچھانا۔

(۲) اقعاء الکلب، یعنی کتے کی طرح سرین زمین پر رکھ کر اس پر بیٹھ جانا اور ہاتھ زمین پر ٹیک دینا۔

(۳) التفات الثعلب لومڑی کی طرح التفات کرنا۔

(۴) بروک البعیر اونٹ کی طرح بیٹھنا۔

(۵) نقرة الدیک مرغ کی طرح ٹھونگے لگانا۔

(۶) نقرة الغراب کوئے کی طرح ٹھونگے لگانا۔

(۷) تدبیح الحمار۔ جس کی وضاحت آچکی ہے۔

(۸) عقبة الشیطان یعنی دونوں ایڑیاں کھڑی کر کے ان پر بیٹھنا۔

باب عدم القنوت فی الفجر

یہ باب فجر میں قنوت نہ ہونے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۳: ۱۱۳۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن ابن مسعود ان

النبی ﷺ لم یقنن فی الفجر قط الا شهر او احد الم یقبل ذلک ولا بعده یدعو علی ناس من المشرکین۔

ترجمہ: ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فجر کی نماز میں کبھی قنوت نہیں پڑھی مگر ایک ہی مہینہ اس سے پہلے اور بعد میں دکھائی نہیں دیئے گئے آپ شرکین کے کچھ لوگوں پر بدعا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۴: ۱۱۴۔ ابو حنیفہ عن عطیة عن ابی سعیدؓ عن النبی ﷺ انه لم یقنن الا اربعین یوما یدعو علیٰ عصبۃ و ذکر ان ثم لم یقنن الیٰ ان مات۔

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے قنوت نہیں پڑھی مگر چالیس دن عصبہ اور ذکوان قبیلہ پر بدعا کر رہے تھے پھر آپ نے قنوت نہیں پڑھی یہاں تک کہ رخصت ہو گئے۔

قنوت کے احکام و اقسام

قنوت کے کئی معانی آتے ہیں (۱) سکوت (۲) طول قیام (۳) طاعت (۴) دعا وغیرہ یہاں دعا مراد ہے، نماز میں قنوت کی تین قسمیں ہیں (۱) قنوت نازلہ (۲) قنوت فی الفجر بالدوام (۳) قنوت فی الوتر۔ قنوت فی الوتر کی تفصیل آگے آئیگی، یہاں پہلی دو اقسام کی تفصیل لکھی جاتی ہے۔

(۱) قنوت فی الفجر بالدوام: امام ابوحنیفہ امام احمد اور صاحبین کے ہاں عام حالات میں فجر کی نماز میں دعائے قنوت مشروع نہیں، نہ مستحب نہ سنت، امام شافعی کے ہاں یہ سنت ہے اور امام مالک کے ہاں مستحب ہے یہ ہر نماز فجر میں ہمیشہ دوسری رکعت میں رکوع کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ امام شافعی اور امام مالک ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھنے کا ذکر آتا ہے۔ ترمذی میں براء بن عازبؓ کی روایت ہے ان النبی ﷺ کان یقنن فی صلوٰۃ الصبح والمغرب، یعنی نبی علیہ السلام صبح اور مغرب کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے۔

(۲) دارقطنی میں انس کی روایت ہے مازال رسول اللہ ﷺ یقنن فی الفجر حتی ینفارق الدنیا یعنی آپ ہمیشہ فجر میں قنوت پڑھتے رہے حتیٰ کہ دنیا سے رخصت ہو گئے۔

دلائل احناف: ہمارے دلائل احادیث الباب ہیں اس کے علاوہ ترمذی نسائی اور ابن ماجہ وغیرہ میں ابو مالک اشجعی کی روایت ہے کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا آپ نبی علیہ السلام اور ابوبکر و عمر عثمان و علی کے پیچھے نمازیں پڑھتے رہے ہیں تو کیا وہ فرض نمازوں میں قنوت پڑھا کرتے تھے۔ تو انہوں نے فرمایا ای بسنی محدث یعنی اسے بیٹے یہ بعد کی ایجاد کرہ چیز ہے۔

جواب: امام شافعی اور امام مالک جن روایات سے استدلال کرتے ہیں وہ قنوتِ نازلہ پر محمول ہیں۔ چنانچہ پہلی روایت میں مغرب کا ذکر بھی ہے۔ اور دوسری حدیث میں مازال کا مطلب بالفعل پڑھنا نہیں بلکہ اس کی مشروعیت مراد ہے کہ قنوتِ نازلہ منسوخ نہیں، ضرورت کے موقع پر آپ پڑھا کرتے تھے۔

(۲) **قنوتِ نازلہ:** قنوتِ نازلہ سے مراد وہ دعا ہے جو مسلمانوں پر مصائب اور شدائد آنے کی صورت میں نماز فجر وغیرہ میں پڑھی جاتی ہے اس کے بارے دو مسائل کا جاننا ضروری ہے۔

(الف) **قنوتِ نازلہ کی مشروعیت:** ائمہ ثلاثہ اور احناف کا اتفاق ہے کہ جب مسلمانوں پر مصائب اور شدائد نازل ہوں یا کفار کے ساتھ جنگ و جدال کی صورت ہو تو ایسے موقع پر نمازوں میں قنوتِ نازلہ پڑھنا مشروع ہے۔

(ب) **قنوتِ نازلہ کا مقام:** یعنی کن کن نمازوں میں قنوتِ نازلہ پڑھنا چاہئے۔ اس پر تو اتفاق ہے کہ فجر کی نماز میں قنوتِ نازلہ ہے اس کے علاوہ میں اختلاف ہے امام شافعی کے ہاں پانچوں نمازوں میں مشروع ہے امام احمد کے ہاں باقی کسی نماز میں مشروع نہیں، احناف کے تین اقوال ہیں (۱) باقی کسی نماز میں مشروع نہیں (۲) تمام جہز نمازوں میں مشروع ہے (۳) تمام نمازوں میں مشروع ہے۔ اس بارے میں راجح پہلا قول ہے اور مغرب میں بھی قنوتِ نازلہ پڑھی جاسکتی ہے، بہت سے حضرات نے اسے راجح قرار دیا۔

باب کیفیت التشهد

یہ باب تشہد کی کیفیت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۵: ۱۱۵۔ ابو حنیفہ عن عاصم عن ابیہ عن وائل بن حجر قال قال رسول

اللہ ﷺ اذا جلس فی الصلوۃ اضجع رجلہ الیسرے وقعد علیہا ونصب رجلہ الیمنیۃ۔

ترجمہ: وائل بن حجر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب نماز میں بیٹھتے تو اپنے پاؤں کو لینا دیتے اور اس پر بیٹھ جاتے اور اپنا دایاں پاؤں کھڑا کر دیتے۔

تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ

احادیث سے قعدہ میں بیٹھنے کے دو طریقے ثابت ہیں (۱) افتراش (۲) تورک، افتراش کا مطلب یہ ہے کہ بائیں

بشرح مسند الامام

پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جانا اور دائیں پاؤں کو کھڑا کر دینا اور تورک کا مطلب یہ ہے کہ بائیں کو لمبے پر بیٹھ جانا اور دونوں قدم دائیں جانب باہر نکال دینا، اس پر اتفاق ہے کہ مرد اور عورت کیلئے دونوں طریقے جائز ہیں البتہ افضل کیا ہے اس میں اختلاف ہے، ہمارے ہاں مرد کیلئے مطلقاً افتراش افضل ہے خواہ قعدہ اولیٰ ہو یا قعدہ اخیرہ، امام مالک کے ہاں مطلقاً تورک افضل ہے، خواہ قعدہ اولیٰ ہو یا قعدہ اخیرہ، امام شافعی کے ہاں جس قعدہ کے بعد سلام ہو اس میں تورک افضل ہے اور جس قعدہ کے بعد سلام نہ ہو اس میں افتراش افضل ہے۔

دلیل امام مالک: ترمذی (۶۲/۱) باب ماجاء فی وصف الصلوۃ میں ابو حمید ساعدیؒ کی روایت ہے آخر میں ہے حتیٰ كانت الركعة التي تنقضي فيها صلوته اخر رجله اليسرى وقعد على شقه متوركا ثم سلم یعنی آخری وہ رکعت جس میں نماز ختم ہوتی ہے نبی علیہ السلام اپنے دائیں قدم کو پیچھے کر دیتے اور اپنی ایک جانب پر تورک میں بیٹھ جاتے پھر سلام پھیرتے۔

جواب: (۱) یہ حالت عذر پر محمول ہے (۲) بیان جواز پر محمول ہے۔

امام شافعی کی دلیل: حدیث الباب ہے وہ اسے اس قعدہ پر محمول کرتے ہیں جس کے بعد سلام نہ ہو یعنی ربائی نماز میں قعدہ اولیٰ پر، اور ابو حمید ساعدیؒ کی مذکورہ حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں اور اسے اس قعدہ پر محمول کرتے ہیں جس کے بعد سلام ہو چنانچہ اس میں سلام کا ذکر بھی ہے۔ نیز وہ فرماتے ہیں کہ تورک اور افتراش دونوں ثابت ہیں لیکن جس قعدہ میں سلام ہو اس میں وقت زیادہ لگتا ہے۔ اسلئے راحت کیلئے تورک کرنا چاہئے اور جس میں سلام نہ ہو وہ تنہم ہوتا ہے۔ اس میں افتراش افضل ہے۔

جواب: حدیث الباب کو اس قعدہ پر محمول کرنا کہ جس میں سلام نہ ہو۔ خلاف ظاہر ہے اس کی کوئی دلیل نہیں اور ابو حمید ساعدیؒ کی حدیث کے جوابات آچکے ہیں اور عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نماز راحت کا مقام نہیں ہے افتراش میں اتنی مشقت ہے نہیں، اگر ہے تو اس پر ثواب زیادہ ملے گا۔

اولہ احناف: (۱) حدیث الباب: اس میں مطلق افتراش کا معمول ذکر کیا ہے۔ قعدہ اولیٰ اور آخری کی کوئی قید مذکور نہیں۔

بشرح مسند الامام

باب كيفية التشهد للمرأة

یہ باب عورت کے لئے تشہد کی کیفیت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳۶: ۱۱۶۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمرؓ انه سئل كيف كن النساء يصلين

على عهد رسول الله ﷺ قال كن يربعن ثم امرن ان يحتفزن .

ترجمہ: ابن عمرؓ سے پوچھا گیا کہ نبی علیہ السلام کے زمانے میں عورتیں کیسے نمازیں پڑھتی تھیں انہوں نے فرمایا کہ وہ چار زانو ہو کر بیٹھتی تھیں پھر انہیں حکم دیا گیا کہ سرین پر سیدی بیٹھا کریں۔

توضیح اللغات: كن النساء: النساء كن کی ضمیر فاعل سے بدل ہے یا اكلوني البراغية قبیل سے ہے۔ يحتفزن سرین پر سیدھا ہو کر بیٹھنا، یعنی تورک کرنا۔

عورت کیلئے تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ

احناف کے ہاں خواتین کیلئے قعدہ میں تورک کی ہیئت اختیار کرنا سنت ہے۔ حدیث الباب اس کی دلیل ہے اور کے علاوہ جن احادیث میں نبی علیہ السلام کا تورک ثابت ہے۔ وہ بھی خواتین کو تورک کی تعلیم دینے پر محمول ہیں۔

تشہد سکھانے کا اہتمام

حدیث نمبر ۳۷: ۱۱۷۔ ابو حنیفہ عن ابی اسحاق عن البراء عن النبی ﷺ کان یعلما

التشهد کما یعلم السورة من القرآن .

ترجمہ: براء بن عازب نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ ہمیں تشہد ایسے سکھاتے جیسے قرآن کی سورت سیکھائی جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۳۸: ۱۱۸۔ ابو حنیفہ عن القاسم عن ابیہ عن عبد اللہ قال علّمنا رسول اللہ

ﷺ خطبة الصلوة یعنی التشهد .

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز کا خطبہ سکھایا یعنی تشہد۔

فائدہ: تشہد کو تشہد کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے آخری حصہ میں شہادۃ توحید و رسالت ہے اشہد ان لا اله الا الله السخ اور اسے خطبہ صلوٰۃ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ خطبہ خطاب سے ہے اس کے ابتدائی حصہ میں نبی علیہ السلام کو حکائی طور پر

مخاطب کیا گیا ہے السلام علیک ایہا النبی الخ اور یہ نماز کا پہلا لازمی حصہ ہے جس میں اللہ کے علاوہ کسی کو مخاطب کیا گیا ہے، اسلئے اسے خطبہ صلوٰۃ کہا گیا ہے۔

باب تشهد ابن مسعود

یہ باب ابن مسعود کے تشهد کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۹:۳۹۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ابی وائل شقیق بن سلمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال کنا اذا اصلینا خلف النبی ﷺ نقول السلام علی اللہ وفی روایۃ زیادۃ من عبادہ السلام علی جبرئیل ومیکائیل فاقبل علینا النبی ﷺ فقال ان اللہ هو السلام فاذا اتشهد احدکم فلیقل التحیات للہ والصلوٰۃ والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد عبده ورسوله وفی روایۃ انہم کانوا یقولون السلام علی اللہ السلام علی جبرئیل السلام علی رسول اللہ فقال رسول اللہ ﷺ لا تقولوا السلام علی اللہ ولكن قولوا التحیات للہ والصلوٰۃ والطیبات الی اخر التشہد وفی روایۃ ان رسول اللہ ﷺ علمہم التحیات الی اخر التشہد فی روایۃ علمنا وفی روایۃ قال کنا اذا اصلینا مع النبی ﷺ نقول اذا جلسنا فی اخر الصلوٰۃ السلام علی اللہ السلام علی رسول اللہ وعلی ملائکتہ نسیمہم من الملائکۃ فقال رسول اللہ ﷺ لا تقولوا کذا وقولوا التحیات للہ والصلوٰۃ والطیبات.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں جب ہم نبی علیہ السلام کے پیچھے نماز پڑھتے تو کہتے السلام علی اللہ اور ایک روایت میں زیادتی ہے کہ اللہ کے بندوں کی طرف سے، جبرئیل اور میکائیل پر سلام ہو تو نبی علیہ السلام ہماری طرف متوجہ ہوئے تو فرمایا کہ اللہ ہی سلام ہے پس جب تم میں سے کوئی ایک تشهد پڑھے تو چاہئے کہ کہے التحیات للہ الخ قولی عبادات اور بدنی عبادات اور مالی عبادات اللہ کیلئے ہیں۔ اے نبی آپ پر سلامتی اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں، سلامتی ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے

بندے اور رسول ہیں اور ایک روایت میں ہے وہ کہا کرتے تھے السلام علی اللہ السلام علی جبرئیل السلام علی رسول اللہ، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا السلام علی اللہ نہ کہو بلکہ التحیات للہ والصلوات والطیبات۔ تشہد کے آخر تک اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں التحیات تشہد کے آخر تک سکھایا اور ایک روایت میں ہے ہمیں سکھایا اور ایک روایت میں عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں جب ہم نبی علیہ السلام کے ساتھ نماز پڑھتے تو جب ہم نماز کے آخر میں بیٹھے تو کہتے السلام علی اللہ السلام علی رسول اللہ وعلی ملئکتہ اور فرشتوں میں سے ان کے نام لیتے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم اس طرح نہ کہو اور التحیات للہ والصلوات والطیبات کہو۔

توضیح اللغات: السلام بمعنی سلامتی بھی آتا ہے اور اللہ کا نام بھی ہے السلام علی اللہ سے اسلئے منع کیا ہے کہ یہاں دونوں معنی نہیں بنتے۔ کیونکہ اللہ خود سلامتی بھیجتا اور دیتا ہے۔

توضیح اللغات: التحیات والصلوات والطیبات الخ تحیات صلوات اور طہیات میں کیا فرق ہے اس میں کئی اقوال ہیں (۱) مشہور صحیح قول یہ ہے کہ التحیات سے عبادات قویہ الصلوات سے عبادات بدنیہ اور الطیبات سے عبادات مالیہ مراد ہیں۔ (۲) تحیات تحیہ کی جمع ہے بمعنی بقاء، بادشاہی، عظمت اور حیات کے ہیں اور الصلوات اور الطیبات کے وہی معنی ہیں جو نمبر ۱ میں بیان ہوئے (۳) التحیات سے مراد تعظیم و تکریم کی تمام انواع ہیں صلوات سے مراد فرائض و نوافل اور الطیبات سے مراد کلمات طیبہ اور تمام اعمال ہیں۔

السلام علیک الخ اس پر شبہ ہے کہ نبی علیہ السلام ہر نمازی کے پاس موجود نہیں پھر آپ کو کیوں مخاطب کیا جاتا ہے نیز اہل بدعت اس سے آپ کے حاضر و ناظر ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔

جواب (۱) نبی علیہ السلام کیلئے صیغہ خطاب کا استعمال بطور حکایت کے ہے، کتب فقہ میں لکھا ہے کہ شب معراج میں نبی علیہ السلام نے دربار الہی میں التحیات الخ کہہ کر تحفہ توحید پیش کیا تو اللہ نے بطور انعام السلام علیک الخ کہا پھر نبی علیہ السلام نے نیک بندوں کو سلامتی میں شامل کرنے کیلئے السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین کہا۔ اس مکالمہ پر فرشتوں نے اشهد الخ کہا۔ یہ مکالمہ شب معراج میں ہوا پھر اسے بعینہ امت کو تعلیم کیا گیا۔

جواب (۲) تشہد نبی علیہ السلام نے صحابہ کو سکھایا آپ ان کے سامنے تھے، پھر پوری امت کو بطور حکایت اس کی تعلیم دی گئی۔

جواب (۳) عدم موجودگی میں صیغہ خطاب نبی علیہ السلام کی خصوصیت ہے۔

کلمات تشہد

تشہد کے الفاظ چوبیس صحابہ سے مروی ہیں، ان کے الفاظ میں تھوڑا تھوڑا فرق ہے پھر ان میں سے دس تشہد مشہور ہیں، اس پر اتفاق ہے کہ ان میں سے جو تشہد پڑھ لیا جائے جائز ہے البتہ افضل کونسا ہے اس میں اختلاف ہے احناف اور حنابلہ کے ہاں تشہد عبد اللہ بن مسعود افضل ہے جو کہ حدیث الباب میں ہے۔ شافعیہ کے ہاں تشہد ابن عباس افضل ہے اور مالکیہ کے ہاں تشہد عمر افضل ہے۔

تشہد ابن عباسؓ: یہ تشہد ترمذی میں مروی ہے اس کے الفاظ ہیں التحیات المبارکات الصلوات لطیبات للہ سلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ سلام علینا الخ آگے تشہد ابن مسعود کی طرح ہے۔

تشہد عمرؓ: موطا امام مالک میں منقول ہے الفاظ یہ ہے التحیات للہ الزاکیات للہ الطیبات الصلوات للہ السلام علیک الخ آگے تشہد ابن مسعود کی طرح ہے۔
ہمارے ہاں تشہد ابن مسعود افضل ہے، اس کی وجوہ یہ ہیں۔

وجوہ افضلیت تشہد ابن مسعودؓ

(۱) اسے امام ترمذی نے سب سے صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) یہ روایت تمام صحاح ستہ میں مروی ہے اور الفاظ بعینہ ایک ہیں، بالکل اختلاف نہیں۔

(۳) یہ روایت مسلسل باخذا لید ہے، نبی علیہ السلام نے عبد اللہ بن مسعود کا ہاتھ پکڑ کر انہیں یہ تشہد سکھایا، یہ اہتمام کی دلیل ہے پھر عبد اللہ بن مسعودؓ نے اپنے شاگرد کا ہاتھ پکڑ کر سکھایا، یہ سلسلہ آگے چلتا رہا ہے۔

(۴) بعض روایات میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے اسے پڑھنے کا حکم اور امر کیا۔

(۵) امام ترمذی کی نقل کے مطابق جمہور صحابہ اور تابعین کا عمل اس کے مطابق تھا۔

(۶) اس میں دو واو عاطفہ ہیں جن سے اللہ کی حمد و ثناء کے الگ الگ جملے بنتے ہیں۔ تشہد عمر اور ابن عباس میں حرف واو نہیں ہے۔

(۷) حضرت ابو بکر صدیقؓ نے تعلیم کی خاطر اسے ممبر پر چڑھ کر سنایا ہے۔

(۸) موطا امام محمد میں ہے عبداللہ بن مسعود اس بات کو ناپسند کرتے کہ اس میں ایک حرف کم یا زیادہ کیا جائے، اس سے معلوم ہوا کہ عبداللہ بن مسعود کی نظروں میں اس کی کتنی اہمیت تھی اور وہ اسے کس قدر اہتمام سے یاد کرتے تھے۔

باب كيفية التسليم

یہ باب سلام پھیرنے کے طریقہ کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۰:۴۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن ابن مسعود قال

كان رسول الله ﷺ يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى شق وجهه وعن يساره مثل ذلك وفي رواية حتى يرى بياض خده الا يمن وعن شماله مثل ذلك.

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں طرف سے سلام پھیرتے کہتے السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ یہاں تک کہ آپ کے چہرے کی ایک جانب دکھائی دی جاتی اور اپنے بائیں طرف بھی اسی طرح اور ایک روایت میں ہے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی دکھائی دیتی اور آپ کے بائیں طرف بھی یہی کیفیت ہوتی۔

السلام علیکم الخ اس سے پہلے بقول نفل محذوف ہے یوی مجہول، شق جانب خدر خسار۔

باب التسليمتين في الصلوة

یہ باب نماز میں دو سلاموں کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۱:۴۱۔ ابو حنیفہ عن القاسم عن ابيه عن عبد الله قال كان رسول الله ﷺ

يسلم عن يمينه وعن يساره تسليمتين.

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں اور بائیں طرف دو سلام پھیرتے۔ سلام ایک یا دو؟

امام شافعی امام ابو حنیفہ امام احمد اور جہور کا مذہب یہ ہے کہ امام مقتدی اور منفرد تینوں پر دو سلام واجب ہیں ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف، امام مالک کے ہاں منفرد بھی دو سلام پھیرے گا لیکن امام اپنے سامنے کی طرف منہ اٹھا کر ایک

بشرح مسند الامام

(۸) موطا امام محمد میں ہے عبد اللہ بن مسعود اس بات کو ناپسند کرتے کہ اس میں ایک حرف کم یا زیادہ کیا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود کی نظروں میں اس کی کتنی اہمیت تھی اور وہ اسے کس قدر اہتمام سے یاد کرتے تھے۔

باب كيفية التسليم

یہ باب سلام پھیرنے کے طریقہ کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۴۰: ۱۲۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن ابن مسعود قال

كان رسول الله ﷺ يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى شق وجهه وعن يساره مثل ذلك وفي رواية حتى يرى بياض خده الا يمن وعن شماله مثل ذلك.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں طرف سے سلام پھیرتے کہتے السلام عليكم ورحمة الله وبركاته یہاں تک کہ آپ کے چہرے کی ایک جانب دکھائی دی جاتی اور اپنے بائیں طرف بھی اسی طرح اور ایک روایت میں ہے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی دکھائی دیتی اور آپ کے بائیں طرف بھی یہی کیفیت ہوتی۔

السلام عليكم الخ اس سے پہلے بقول فعل محذوف ہے یو مجہول، شق جانب خدر رخسار۔

باب التسليمتين في الصلوة

یہ باب نماز میں دو سلاموں کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۴۱: ۱۲۱۔ ابو حنیفہ عن القاسم عن ابيه عن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ

يسلم عن يمينه وعن يساره تسليمتين.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں اور بائیں طرف دو سلام پھیرتے۔

سلام ایک یا دو؟

امام شافعی امام ابو حنیفہ امام احمد اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ امام مقتدی اور منفرد تینوں پر دو سلام واجب ہیں ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف، امام مالک کے ہاں منفرد بھی دو سلام پھیرے گا لیکن امام اپنے سامنے کی طرف منہ اٹھا کر ایک

سلام پھیرے، اس کے بعد تھوڑا سا دائیں طرف مڑ جائے اور مقتدی تین سلام پھیرے گا ایک دائیں، ایک بائیں اور ایک امام کی طرف تاکہ اس کے سلام کا جواب ہو جائے۔

دلائل جمہور: احادیث الباب ہیں اس کے علاوہ احادیث کثیرہ دو سلاموں کے بارے وارہوئی ہیں چنانچہ امام طحاوی نے بیس صحابہ کرام سے دو سلاموں کی روایات نقل فرمائی ہیں۔

دلیل امام مالک: ترمذی میں حضرت عائشہ کی روایت ان رسول اللہ ﷺ کان یسلم فی الصلوۃ تسلیمة واحدة تلقاء وجهه ثم یمیل الی الشق الایمن شیاً یعنی نبی علیہ السلام نماز میں اپنے چہرے کے سامنے کی طرف ایک سلام کہتے پھر دائیں جانب کچھ مڑ جاتے۔

جواب: حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے یہ جواب دیا ہے کہ تسلیمة واحدة: مفعول مطلق ہے اور مفعول مطلق جس طرح بیان عدد کیلئے آتا ہے بیان نوع کیلئے بھی آتا ہے، یہاں بیان نوع کیلئے ہے اور مطلب یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کے دونوں سلام ایک ہی نوعیت اور ایک ہی کیفیت والے ہوتے تھے پھر تلقاء وجہ سے اس نوعیت کا بیان ہے کہ دونوں طرف سلام اس طرح پھیرتے کہ جب چہرہ سامنے کی طرف ہوتا تو لفظ السلام سے ابتدا کرتے پھر گردن پھرنے کے ساتھ ساتھ باقی الفاظ ادا کرتے یہ کیفیت نہیں تھی کہ پہلے منہ پھیر لیا پھر سلام کہہ دیا۔

باب تخفیف الصلوۃ

یہ باب نماز کو مختصر اور ہلکی کرنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۴۲: ۱۲۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال کان عبد اللہ بن مسعود وحذیفہ وابو موسیٰ وغیرہم من اصحاب النبی ﷺ اجتمعوا فی منزل فاقیمت الصلوۃ فجعلوا یقولون تقدم یا فلان لصاحب المنزل فابی فقال تقدم انت یا ابا عبد الرحمن فتقدم فصلی صلوۃ خفیفة وجیزۃ اتم الركوع والسجود فلما انصرف قال القوم لقد حفظ ابو عبد الرحمن صلوۃ رسول اللہ ﷺ.

ترجمہ: ابراہیم نخعی فرماتے ہیں عبد اللہ بن مسعود اور حذیفہ اور ابو موسیٰ اشعری اور ان کے علاوہ نبی علیہ السلام کے صحابہ ایک گھر میں جمع ہوئے تو نماز کیلئے اقامت کہی گئی تو وہ گھر والے کو کہنے لگے اے فلاں تو آگے ہو جا تو اس نے

بشرح مسند الامام

انکار کر دیا تو گھر کے مالک نے کہا اے ابو عبد الرحمن آپ آگے ہو جائیں تو وہ آگے ہوئے اور ہلکی مختصر نماز پڑھائی رکوع اور سجدے کو پورا کیا پس جب فارغ ہوئے تو لوگوں نے کہا بلاشبہ ابو عبد الرحمن نبی علیہ السلام کی نماز کو یاد کرتے ہوئے ہیں۔

توضیح اللغات: خفیفہ، ہلکی، وجیزہ، مختصر۔

باب الصلوة علی الحصر

یہ باب چٹائی پر نماز پڑھنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۴۳: ۱۲۳۔ ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن جابر عن ابی سعیدؓ انه دخل علی رسول اللہ ﷺ یصلی علی حصر یسجد علیہ۔

ترجمہ: ابو سعید خدریؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے تو آپ کو چٹائی پر نماز پڑھتے دیکھا آپ اس پر سجدہ کرتے تھے۔

توضیح اللغات: حصر، چٹائی، ج حصر۔

باب الصلوة قاعدا وقائما ومحبتاً

یہ باب بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر اور احتیاء کر کے نماز پڑھنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۴۴: ۱۲۴۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ ﷺ صلی قاعداً وقائماً ومحبتاً۔

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیٹھ کر اور کھڑے ہو کر اور احتیاء کر کے نماز پڑھی ہے۔

توضیح اللغات: احتیاء اس کی صورت یہ ہے کہ سرین لگا کر زمین پر اس طرح بیٹھ جائے کہ ٹانگیں کھڑی ہوں اور انہیں پیٹ کے ساتھ ملا دیا جائے، ہاتھ کے ساتھ پیٹ سے ملا دے یا پیٹ کی طرف سے کپڑا موز کر ٹانگوں کو باندھ دیا جائے، آپ کا احتیاء کر کے یا بیٹھ کر نماز پڑھنا غدر پر محمول ہے یا نفل نماز پڑھی ہے، غدر کا ذکر اگلی روایت میں آ رہا ہے۔

بشرح مسند الامام

حدیث نمبر ۱۲۵:۴۵ - ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن الحسن ان رسول اللہ ﷺ مجتہباً من رمد کان بعینه۔

ترجمہ: جس بصری سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس درد کی وجہ سے اعتناء کر کے نماز پڑھی تھی جو آپ کے آنکھ میں تھا۔
توضیح اللغات: رمد آنکھ کا درد، آشوب چشم۔

باب صلوۃ المریض

یہ باب مریض کی نماز کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۶:۴۶ - محمد بن بکیر قاضی الدامغان قال کتبت الی ابی حنیفہ فی المریض اذا ذهب عقله کیف یعمل بہ فی وقت الصلوۃ فکتب الی یخبرنی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال مرضت فعادنی النبی ﷺ ومعہ ابوبکر وعمر وقد اغمی علی فی مرضی وجاءت الصلوۃ فتوضاء رسول اللہ ﷺ وصب علی من وضوہ فافقت فقال کیف انت یا جابر ثم قال صل ما استطعت ولوان تؤمی۔

ترجمہ: شہر دامغان کے قاضی محمد بن بکیر فرماتے ہیں میں نے امام ابو حنیفہ کو مریض کے بارے خط لکھا کہ جب اس کا عقل چلی جائے تو وہ نماز کے وقت اس کے ساتھ کیسے نماز پڑھے تو آپ نے میری طرف خط لکھا مجھے محمد بن منکدر سے خبر دے رہے تھے انہوں نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں کہ میں بیمار ہو گیا تو نبی علیہ السلام نے میری نیت کی اس حال میں کہ آپ کے ساتھ ابوبکر و عمر تھے در آنحالیکہ مجھ پر اپنی بیماری میں بے ہوش طاری ہو گئی تھی اور نماز کا وقت ہوا تو آپ علیہ السلام نے وضو فرمایا اور اپنے وضو کے پانی میں سے مجھ پر ڈالا تو مجھے افاقہ ہو گیا تو فرمایا اے جابر تم کیسے ہو؟ پھر فرمایا تمہیں جس طرح طاقت ہو نماز پڑھ لو اگرچہ تم اشارہ کرو۔

توضیح اللغات: یعمل: یصلی کے معنی میں ہے، اغمی: بیہوش ہونا، غشی طاری ہونا، صب پانی ڈالنا (ن) افقت: افاقہ سے، افاقہ ہونا، مرض سے بری ہونا، تؤمی، ایماء سے ہے، اشارہ کرنا۔

باب امر النبی ﷺ فی مرض موتہ ابابکر بالامامة

یہ باب نبی علیہ السلام کے اپنے مرض الموت میں ابوبکر کو امامت کا حکم دینے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۷: ۴۷۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن عائشة ام المومنین

قالت لما اغمی علی رسول اللہ قال مروا ابابکر فلیصل بالناس فقیل ان ابابکر رجل حصرود

بنفسہ یکرہ ان یقوم مقامک قال افعلوا ما امرکم بہ۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب رسول اللہ ﷺ پر غشی طاری ہوئی تو آپ نے فرمایا ابوبکر کو نماز دیکھو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو کہا گیا کہ وہ تنگ دل اور نرم دل انسان ہیں وہ خود بھی آپ کی جگہ کھڑے ہوئے، ناپسند کرتے ہیں آپ نے فرمایا جو میں تمہیں حکم دیتا ہوں اسے کر گزرو۔

توضیح اللغات: حصرنگ دل، نرم دل، رک جانے والا، مراد قرأت سے رک جانے والا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۸: ۴۸۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن عائشة ام

المومنین قالت لما اغمی علی رسول اللہ ﷺ قال مروا ابابکر فلیصل بالناس فقیل لہ یا

رسول اللہ ان ابابکر رجل حصر وهو یکرہ ان یقوم مقامک فقال مروا ابابکر فلیصل بالناس

یا صویحبات یوسف وکرر۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب رسول اللہ ﷺ پر غشی طاری ہوئی تو آپ نے فرمایا ابوبکر کو نماز دے دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے تو کہا گیا اے اللہ کے رسول یقیناً ابوبکر نرم دل آدمی ہیں اور وہ خود اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ آپ کے مقام پر کھڑے ہوں تو آپ نے فرمایا کہ ابوبکر کو حکم دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اے یوسف علیہ السلام والیو اور بات کئی بار فرمائی۔

توضیح اللغات: صویحبات: صاحبات کی تصغیر ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۹: ۴۹۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة ان النبی

ﷺ لما مرض المرض الذی قبض فیہ خف من الوجع فلما حضرت الصلوة قال لعائشة مری

بشرح مسند الامام

ابا بکر فلیصل بالناس فارسلت الی ابی بکر ان رسول اللہ ﷺ یا مرک ان تصلی بالناس
 فارسل الیہا انی شیخ کبیر رقیق وانی متی اری رسول اللہ ﷺ فی مقامہ ارق لذلك فا
 جمعی انت وحفصہ عند رسول اللہ ﷺ فیرسل الی عمر فیصلی بہم ففعلت فقال رسول
 اللہ ﷺ انتن صواحب یوسف مری ابا بکر فلیصل بالناس فلما نودی بالصلوۃ سمع النبی
 ﷺ المؤذن وهو یقول حی علی الصلوۃ فقال رسول اللہ ﷺ ارفعونی فقالت عائشہ قد
 ابرن ابا بکر ان یصلی بالناس وانت فی عذر قال ارفعونی فانہ جعلت قرۃ عینی فی الصلوۃ
 قالت عائشہ فرفعت بین اثنین وقد ماہ تخدان الارض فلما سمع ابو بکر بحس رسول اللہ ﷺ
 ناخر فأوما الیہ رسول اللہ ﷺ فجلس النبی ﷺ عن یسار ابی بکر وكان النبی ﷺ حذاء ہ
 بکر ویکبر ابو بکر بتکبیر النبی ﷺ ویکبر الناس بتکبیر ابی بکر حتی فرغ ثم ماضی بالناس
 غیر تلک الصلوۃ حتی قبض وكان ابو بکر الامام والنبی ﷺ وجع حتی قبض۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام جب اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کا انتقال ہوا
 تھا تو آپ کو درد سے تخفیف ہوئی تو جب نماز کا وقت آیا تو عائشہ کو فرمایا کہ ابو بکر کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نمازیں پڑھائیں
 تو اس نے ابو بکر کو پیغام بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ آپ کو حکم دیتے ہیں کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو انہوں نے حضرت
 عائشہ کو پیغام بھیجا کہ میں بوڑھا زیادہ عمر والا نرم دل آدمی ہوں اور جس وقت میں رسول اللہ ﷺ کو ان کے مقام میں
 دیکھتا تو مجھ پر اس کیلئے رقت طاری ہو جاتی ہے لہذا آپ اور حفصہ نبی علیہ السلام کے پاس جمع ہوں تو وہ حضرت عمر کو
 پیغام بھیج دیں گے وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں گے تو عائشہ نے یہی کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم یوسف علیہ السلام والی
 خواتین ہو ابو بکر کو حکم دیں کہ وہ لوگوں کو نمازیں پڑھائیں پس جب نماز کیلئے اذان دی گئی تو نبی علیہ السلام نے مؤذن کی
 آواز سن کر کہہ رہا تھا نماز کی طرف آؤ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اٹھاؤ تو عائشہ نے کہا آپ نے ابو بکر کو لوگوں
 کو نماز پڑھانے کا حکم دے دیا ہے اور آپ عذر میں مبتلا ہیں آپ نے فرمایا مجھے اٹھاؤ کیونکہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک
 نماز میں رکھی گئی ہے۔ عائشہ فرماتی ہیں پس میں نے دو آدمیوں کے درمیان کھڑا کر دیا اس حال میں کہ آپ کے قدم

زمین پر نشانات چھوڑ رہے تھے پس جب ابو بکر نے نبی علیہ السلام کے آنے کی آہٹ سنی تو پیچھے ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی طرف اشارہ کیا پس نبی علیہ السلام ابو بکر کے بائیں طرف بیٹھ گئے اور نبی علیہ السلام ان کی محاذات میں ٹہر گئے اور ابو بکر نبی علیہ السلام کی تکبیر سن کر تکبیر کہتے اور لوگ ابو بکر کی تکبیر سن کر تکبیر کہتے یہاں تک کہ فارغ ہو گئے پھر آپ نے اس نماز کے علاوہ لوگوں کو کوئی نماز نہیں پڑھائی۔ یہاں تک کہ رخصت ہو گئے اور ابو بکر امام تھے اور نبی علیہ السلام بیمار تھے یہاں تک کہ آپ کو اٹھایا گیا۔

توضیح اللغات: خف حاکم ہونا راق (ض) مجھ پر رقت طاری ہوتی ہے۔ اتین مراد حضرت نبی اور علی ہیں۔ تخذان (ن) زمین پر نشان بنانا، نشان اور علامت چھوڑنا، زمین پھاڑنا۔
تعارض: اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام امام اور ابو بکر مکبر تھے جبکہ دوسری روایات سے معبر ہوتا ہے کہ ابو بکر امام تھے نبی علیہ السلام نے ان کی اقتداء میں نماز پڑھی۔
جواب: یہ مختلف واقعات پر محمول ہے ایک واقعہ میں آپ امام بنے اور ایک میں ابو بکر امام بنے۔

باب امامۃ ولد الزنا والعبد والاعرابی

یہ باب ولد الزنا اور غلام اور دیہاتی کی امامت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۰: ۱۳۰۔ حماد عن ابیہ عن ابراہیم قال یوم القوم ولد الزنا والعبد

والاعرابی اذا قرأ القرآن.

ترجمہ: ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ ولد الزنا اور غلام اور دیہاتی لوگوں کے امام بن سکتے ہیں بشرطیکہ انہوں نے قرآن پڑھا ہو۔

ولد الزنا، غلام اور دیہاتی اگر بڑا عالم یا قاری ہو تو اس کی امامت بالاتفاق درست ہے۔ روایت مذکورہ اس دلیل سے البتہ اگر قاری یا عالم نہ ہو تو ان کی امامت مکروہ ہے ولد الزنا کی اسلئے کہ معاشرہ میں لوگ اس سے نفرت کرتے ہیں اگرچہ قصور اس کی مال کا ہے اور غلام اور دیہاتی اکثر جاہل اور ناواقف ہوتے ہیں مسائل کا علم نہیں ہوتا اسلئے مکروہ ہے۔

باب قیام الجماعة برجل وامرأة

یہ باب ایک مرد اور عورت سے جماعت قائم ہونے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۱: ۱۳۱۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن عکرمہ عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ

رجل فصلی خلفه وامرأة خلف ذلك صلی بہم جماعة.

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک شخص کے ساتھ نماز پڑھی تو وہ شخص آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا اور ایک عورت اس کے پیچھے کھڑی ہو گئی آپ نے ان کو نماز باجماعت پڑھائی۔

باب فضیلة وصل الصفوف

یہ باب اتصال صفوف کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۲: ۱۳۲۔ ابو حنیفہ عن عطاء بن یسار عن ابی سعیدی الخدریؓ قال قال

رسول الله ﷺ ان الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف.

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ اور اس کے فرشتے صفوں کو ملانے والوں پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں۔

توضیح اللغات: اللہ کے صلوٰۃ سے مراد رحمت بھیجتا ہے اور فرشتوں کے صلوٰۃ سے مراد رحمت ہفت کی دعا کرنا ہے۔ یصلون: بشدید اللام، صلوٰۃ سے ہے یصلون بتحفیف اللام، الوصل بمعنی ملنا ہے۔

باب فضیلة صلوٰۃ الفجر والعشاء فی جماعة

یہ باب نماز فجر اور عشاء باجماعت پڑھنے کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۳: ۱۳۳۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباسؓ قال قال رسول الله ﷺ

شہد الفجر والعشاء فی جماعة كانت له برأتان برأة من النفاق وبرأة من الشرك.

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص فجر اور عشاء کی جماعت میں حاضر ہو تو اس کیلئے دو برأتیں ملتی ہیں ایک نفاق سے برأت اور دوسری شرک سے برأت۔

باب اجر من داوم علی الفجر والعشاء فی جماعة اربعین یوما

یہ باب چالیس دن تک عشاء و فجر کی نماز باجماعت پر پابندی کرنے والے کے اجر کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۴: ۱۳۴۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباس عن رسول اللہ ﷺ قال من

داوم اربعین یوماً علی صلوۃ الغدوة والعشاء فی جماعة کتبت له برأۃ من النفاق وبرأۃ من الشرک۔

ترجمہ: ابن عباس رسول اللہ ﷺ سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا جس نے چالیس دن تک صبح اور عشاء کی نماز پر باجماعت پابندی کی تو اس کیلئے نفاق سے بری ہونا اور شرک سے بری ہونا لکھ دیا جاتا ہے۔

باب رخصة الخروج للنساء

یہ باب عورتوں کے لئے نکلنے کی اجازت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۵: ۱۳۵۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الشعبي عن ابن عمر ان

النبي ﷺ رخص فی الخروج لصلوة الغدوة والعشاء للنساء فقال رجل اذا يتخذونه دخلاً فقال ابن عمر اخبرک عن رسول الله وتقول هذا۔

ترجمہ: ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے عورتوں کو صبح اور عشاء کی نماز میں نکلنے کی اجازت دی ہے تو ایک شخص نے کہا اس وقت تو لوگ اسے فتنہ فساد کا سبب بنالیں گے تو ابن عمر نے فرمایا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے خبر دیتا ہوں اور تو یہ بات کہتا ہے۔

توضیح اللغات: رخصت اور اجازت دینا يتخذونه بعض روایات میں يتخذن جمع مونث

کا معنی ہے دغلا فساد و تباہی، خوف و ہلاکت کی جگہ، حیلہ اور تدبیر فقال، رجل اس سے مراد ابن عمر کے صاحبزادے ہیں جن کا نام صحیح مسلم (۱۸۳/۱) میں بلال آیا ہے مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ عبد اللہ بن عمر نے اسے بہت برا بھلا کہا اس طرح کبھی انہوں نے کسی کو برا بھلا نہ کہا تھا، اور مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ عبد اللہ بن عمر نے انتقال تک اس سے بات نہیں کی۔ بلال کا مقصد یہ تھا کہ اگر عورتوں کو مساجد جانے کی اجازت دے دیں تو لوگ ان کے نکلنے کو فتنہ و فساد کا سبب بنالیں گے لہذا انہیں جانے کی اجازت نہیں ہونی چاہئے ان کا مقصد صحیح تھا لیکن تعبیر مناسب نہ تھی

بشرح مسند الامام

اس سے حدیث کے ساتھ معارضہ کا شبہ ہو سکتا تھا اسلئے عبداللہ بن عمرؓ اس پر غصہ ہو گئے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مراقبہ میں اس کی نظیر یہ لکھی ہے کہ ایک مرتبہ امام ابو یوسفؒ مکہ کی تعریف کر رہے تھے اور فرمایا کہ نبی علیہ السلام کو مکہ و پسند تھا ایک شخص نے کہا مجھے مکہ و پسند نہیں، امام ابو یوسفؒ نے اس کے قتل کا حکم دیا تو اس نے فوراً توبہ کر لی، اس شخص کی غرض درست تھی کیونکہ ضروری نہیں کہ مکہ و ہر شخص کی طبیعت و مزاج کے مطابق ہو لیکن اس کی تعبیر ایسی تھی کہ حدیث کے ساتھ معارضہ بناتا تھا۔

عورتوں کا مساجد جانے کا حکم

اس بارے کچھ تفصیل ہے جسے نمبر وار لمعات کی صورت میں لکھا جاتا ہے۔

لمعہ نمبر ۱: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ نبی علیہ السلام کے زمانے میں عورتیں مساجد آتی تھیں اور باجماعت نماز ادا کرتی تھیں، یہ بات کئی احادیث میں آئی ہے، حدیث الباب میں بھی یہی مذکور ہے، اور آگے باب العیدین میں بھی کچھ روایات آ رہی ہیں۔ اور اس میں کوئی اختلاف ہی نہیں۔

لمعہ نمبر ۲: عہد نبویؐ میں عورتوں کو مساجد جانے کی صرف اجازت دی گئی تھی لیکن ترغیب یہی تھی کہ خواتین اپنے گھروں میں ہی نماز پڑھیں۔ بلکہ گھر میں پڑھنا افضل قرار دیا گیا، ابوداؤد میں عبداللہ بن عمرؓ کی ایک روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اپنی عورتوں کو مسجد میں آنے سے نہ روکو مگر ان کا گھر ان کیلئے (مسجد سے) بہتر ہے، الشریعہ (۱۴۱/۱) اور طبرانی اوسط میں ام سلمہؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ عورت کی وہ نماز جو وہ اپنے کمرے میں پڑھے اس نماز سے بہتر ہے جو دالان میں ہو اور اس کی وہ نماز جو دالان میں پڑھے اس نماز سے بہتر ہے جو گھر کے صحن میں ہو اور اس کی وہ نماز جو گھر کے صحن میں پڑھے اس سے بہتر ہے جو اس کے محلہ کی مسجد میں ہو (خوالہ بالا) معلوم ہوا کہ افضل اس وقت بھی یہی صورت تھی کہ خواتین گھروں میں نماز پڑھیں۔

لمعہ نمبر ۳: خواتین کو مذکورہ اجازت بھی ضرورت تعلیم و تعلم کی وجہ سے دی گئی تھی، اس وقت شریعت کے نئے احکام نازل ہوتے تھے اور انہیں سکھانے کی جگہ مسجد تھی نبی علیہ السلام مسجد نبویؐ میں اپنے قول و عمل سے اس کی تعلیم دیتے تھے، ان احکام کی جیسے مردوں کو ضرورت ہے عورتوں کو بھی ضرورت ہے اس لئے عورتوں کو اجازت دی گئی کہ وہ مسجد آئیں اور نبی علیہ السلام کی تعلیمات اور احکام شرع سے باخبر ہوں، اب کی صورت حال بہت مختلف ہے تمام احکام شرع مکمل بھی ہو چکے ہیں اور کتب کی شکل میں مدون بھی ہو چکے ہیں۔ نئے احکام نازل نہیں ہوتے لہذا مساجد جا کر شیخ کی ضرورت نہیں رہی۔

جی اور مسلمانوں کی کثرت کا اظہار بھی۔

لعدنمبر ۹: صحابہ کرامؓ کے بعد تابعین تبع تابعین اور فقہاء کرام سے بھی ممانعت منقول ہے۔ کچھ حضرات نے جازت بھی دی ہے اور کچھ حضرات نے کڑی شرائط لگائی ہیں، امام ابوحنیفہؒ کی ایک روایت جواز کی اور ایک عدم جواز کی ہے۔ احنافؒ نے جوان اور بوڑھی میں فرق بھی کیا ہے کہ جوان کسی نماز کیلئے نہیں جاسکتی اس کے نکلنے میں فتنہ کا خطرہ ہے اور صاحبینؒ سے منقول ہے کہ بوڑھی تمام نمازوں میں جاسکتی ہے اور امام صاحبؒ کے ہاں ظہر عصر میں نہیں جاسکتی اور باقی تین میں جاسکتی ہے بعد کے فقہاء کرام نے ہر خاتون کو مسجد جانے سے منع کر دیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے نیکند نبی علیہ السلام کے زمانے میں تعلیم کی جو ضرورت تھی وہ باقی نہ رہی نیز اس طرح کا تقویٰ نہ رہا لہذا اب کسی عورت کو مسجد جانے کی اجازت نہیں۔

باب تقدیم العشاء علی العشاء

یہ باب شام کے کھانے کو نماز عشاء پر مقدم کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵۶: ۱۳۶۔ ابو حنیفہ عن الزہری عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ ﷺ

لا تودی بالعشاء واذن المؤذن فابدءوا بالعشاء.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب عشاء کی اذان دی جائے اور مؤذن اذیت کر دے تو رات کے کھانے سے ابتداء کرو۔

توضیح اللغات: العشاء: بکسر العین، نماز عشاء اور بفتح العین شام کے کھانے کو کہتے ہیں۔ اس پر اتفاق ہے کہ کھانے کو نماز پر آئندہ آنیوالی تفصیل کے مطابق مقدم کرنا جائز ہے اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ پہلے نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائیگی لیکن کھانے کو نماز پر مقدم کرنے کی علت اور حکمت کیا ہے اس میں فقہاء کے اختلاف ہے۔

(۱) مالکؒ کے ہاں کھانے کو مقدم کرنے کی علت قلت طعام ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ کھانا تھوڑا ہے اور کھانے سے زیادہ ہیں اگر نماز میں مشغول ہوگا تو کھانا نہیں بچے گا اس لئے پہلے کھا سکتا ہے لہذا اگر کھانا زیادہ ہو تو ارتقاء منہ کی وجہ سے کھانا پہلے نہیں کھائیگا۔

(۲) ثنافیہؒ کے ہاں اس کی علت احتیاج و فقر ہے کہ وہ کھانے کا محتاج ہے اور بعد میں مفت کھانا ملنے کی امید نہیں پہلے کھا سکتا ہے لہذا اگر وہ محتاج نہ ہو، تو کھانا پہلے نہ کھائے۔ بعد میں کھائے اگر خریدنا پڑے۔

بشرح مسند الامام

(۳) امام غزالیؒ اور وکیع بن جراحؒ سے اس کی علت فساد طعام منقول ہے اگر نماز پڑھے گا کھانا خراب ہو جائیگا۔
 لے کھانا پہلے کھالے لیکن اگر کھانے کے خراب ہونے کا خوف نہ ہو تو ارتقاع علت کی وجہ سے نماز پہلے پڑھے۔
 (۴) احنافؒ کے ہاں اس کی علت انتشار ذہن اور عدم الخشوع ہے اگر نماز میں مشغول ہوگا تو دل و دماغ کھائے
 کی طرف متوجہ ہوں گے اور خشوع و خضوع نہ رہے گا، چنانچہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے مرقاۃ میں امام ابوحنیفہؒ کا قول نقل
 کیا ہے لان یکون طعامی کله صلوة احب الی من ان یکون صلوتی کلهما طعاما، یعنی یہ بات کبر
 سارا کھانا نماز بن جائے، میرے لئے اس بات سے بہتر ہے کہ میری پوری نماز کھانا بن جائے، یعنی پوری نماز
 کھانا ذہن میں بیٹھا ہو۔ چونکہ کھانے کی طرف توجہ بھوک کے وقت ہوتی ہے لہذا اصل علت بھوک ہے چنانچہ علامہ
 حصکفی رحمہ اللہ نے الدر المختار میں لکھا ہے کہ نماز عشاء کو مقدم کرنے کی کراہت بھوک کے وقت ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے
 کہ اگر آدمی بھوکا نہ ہو تو نماز کو مقدم کرے چنانچہ ابوداؤد میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا
 تؤخر الصلوة لطعام ولا لغیرہ یعنی نماز کو کھانے وغیرہ کیلئے موخر نہ کیا جائے۔

فائدہ: حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ نے کیا ہی حکیمانہ نکتہ ارشاد فرمایا ہے کہ صحابہ کرامؓ بہت کم کھاتے
 تھے اسلئے انہیں بھوک بھی جلدی لگتی تھی اور کھانے سے فارغ بھی جلدی ہو جاتے تھے اور نماز میں شامل بھی ہو سکتے تھے
 لیکن اب صورت حال مختلف ہے لوگ زیادہ کھاتے ہیں اور کھانے بھی تکلف والے اور مختلف اقسام کے ہوتے ہیں لہذا
 جب تک صحیح معنی میں بھوک نہ ہو اپنے آپ کو صحابہ کرامؓ پر قیاس کر کے کھانے کو مؤخر نہیں کرنا چاہئے۔

باب من ادرک الجماعة بعد ماصلی فی بیتہ

یہ باب اس شخص کے بارے ہے جو اپنے گھر میں تنہا نماز پڑھنے کے بعد جماعت پالیتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۷: ۵۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن جابر بن الاسود والاسود بن جابر
 عن ابیہ ان رجلین صلیا الظهر فی بیوتہما علی عہد النبی ﷺ وھما یریان ان الناس قد صلا
 ثم اتیا المسجد فاذا رسول اللہ ﷺ فی الصلوة فقعدا نأحیة من المسجد وھما یریان ان
 الصلوة لا تحل لھما فلما انصرف رسول اللہ ﷺ ورأھما ارسل الھیما فجئی بہما وفرأھما
 ترتعد مخافة ان یکون قد حدث فی امرھما شیء فسأ لھما فاخبراه الخبر فقال اذا فعلنا

ذلك فصلًا مع الناس واجعلوا الاولى هي الفرض وقد روى هذا الحديث جماعة عن ابي حنيفة عن الهيثم قالوا عن الهيثم يرفعه الى النبي ﷺ .

ترجمہ: جابر بن اسود یا اسود بن جابر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے زمانے میں دو شخصوں نے اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھی اس حال میں کہ ان کا خیال تھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں پھر دونوں مسجد آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں ہیں تو وہ مسجد کے ایک کونے میں بیٹھ گئے اس حال میں کہ ان کا خیال تھا کہ نماز ان کیلئے حلال نہیں تو جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے اور انہیں دیکھا تو ان کی طرف پیغام بھیجا تو انہیں لایا گیا اس حال میں کہ ان کے کندھوں کے درمیان کا گوشت اس خوف سے کانپ رہا تھا کہ ان کے معاملہ کے بارے کوئی چیز پیدا ہو چکی ہے تو آپ نے ان سے پوچھا تو انہوں نے آپ کو خبر کے بارے بتلایا تو آپ نے فرمایا جب تم یہ کر لو تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو اور پہلی نماز کو فرض بناؤ اور ایک جماعت نے اس حدیث کو امام ابو حنیفہؒ سے اور انہوں نے الہیثم سے نقل کیا ہے تو وہ فرماتے ہیں کہ الہیثم اسے نبی علیہ السلام تک مرفوع بیان کرتے ہیں۔

توضیح اللغات: ناحیہ کنارہ، جانب، طرف جمع، نواحی فرائض، فربصہ کی جمع، دو کندھوں یا پستان اور مونڈھے کے درمیان کا گوشت، جو خوف کے وقت اچھلنے لگتا ہے اور مضطرب ہو جاتا ہے جب کوئی انسان بہت گھبرا جاتا ہے تو کہا جاتا ہے ارتعدت فرائض یعنی وہ بہت گھبرا یا ارتعدت کا پنا، مضطرب ہونا، مخافتہ ان الخ ترعدت کا مفعول مطلق ہے۔

مسئلہ (۱) حدیث الباب مخصوص عنہ البعض ہے، مسئلہ یہ ہے کہ اگر فرض پڑھ لیتے پھر باجماعت نماز پائی تو ظہر اور عشاء کی نماز میں جماعت میں شریک ہوگا اور نفل پڑھے گا لیکن فجر، عصر اور مغرب میں شریک نہ ہوگا، فجر اور عصر میں اسلئے کہ فجر اور عصر کے فرائض کے بعد نوافل مکروہ ہیں اور مغرب میں اس لئے کہ یہ امام کے ساتھ تین رکعات نفل پڑھے گا یا دو یا چار، تین جائز نہیں کیونکہ نفل کی طاق رکعات ثابت نہیں اور دو اور چار اسلئے صحیح نہیں کہ امام کی مخالفت لازم آتی ہے۔

مسئلہ (۲) جو نماز تنہا پڑھی ہے وہ فرض شمار ہوگی یا باجماعت جو پڑھی ہے وہ؟ اس میں اختلاف ہے احناف اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ پہلی نماز فرض تصور ہوگی، بعض شافعیہ کے ہاں دوسری نماز فرض تصور ہوگی۔

جمہور کے دلائل (۱) حدیث الباب، اس میں ہے واجعلوا الاولى هي الفرض۔
(۲) صحیح مسلم میں ابو ذر غفاریؓ کی روایت ہے جس میں آتا ہے کہ کچھ خلفاء اور حکمران آئیں گے اور نماز بروقت

ادا نہیں کریں گے ابوذر غفاریؓ کے سوال پر نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ صل الصلوة لو قتها فان ادرکتھا معهم فصل فانھا لک نافلة مشکوٰۃ (۶۱/۱) یعنی تم مستحب وقت میں نماز پڑھ لیا کرو پھر اگر ان کے ساتھ باجماعت نماز پڑھو تو بھی پڑھ لو اور وہ تمہارے لئے نفل تصور ہوگی۔

باب الاغتسال للجمعة

یہ باب جمعہ کیلئے غسل کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵۸: ۱۳۸۔ ابو حنیفہ عن یحییٰ عن عمرۃ عن عائشةؓ قالت کانوا یروحون

الی الجمعة وقد عرقوا وتلطخوا بالطين فقیل لهم من راح الی الجمعة فلیغتسل وفي رواية كان الناس عما رارضهم وكانوا یروحون یخالطهم العرق والتراب فقال رسول اللہ ﷺ اذا حضرتم الجمعة فاغتسلوا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لوگ جمعہ کی طرف آتے اس حال میں کہ وہ پسینہ سے شرابور ہوتے اور مٹی سے لت پت ہوتے تو انہیں کہا گیا کہ جو شخص جمعہ کیلئے آئے وہ غسل کرے اور ایک روایت میں ہے کہ لوگ اپنی زمینوں کو آباد کرنے والے تھے اور وہ جمعہ کیلئے آتے اس حال میں کہ پسینہ اور مٹی انہیں لگی ہوتی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم جمعہ میں حاضر ہو تو غسل کر لیا کرو۔

توضیح اللغات: یروحون، زوال کے بعد چلنا، عرقوا (س) پسینہ آنا تلطخوا، آلودہ ہونا، ملوث ہونا۔ تھیرنا، لت پت ہونا، الطین مٹی، عمار عامر کی جمع آباد کرنے والے، مراد کاشت کار ہے۔ یخالطنا۔

حدیث نمبر ۵۹: ۱۳۹۔ ابو حنیفہ والمنصور ومحمد بن بشر کلهم عن نافع عن ابن

عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ قال الغسل يوم الجمعة علی من اتی الجمعة۔

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کے دن غسل کرنا اس پر ہے جو جمعہ کیلئے آئے۔

جمعہ کے دن غسل کی شرعی حیثیت۔

مسئلہ اولیٰ: جمہور کے ہاں جمعہ کا غسل سنت ہے اہل ظاہر ہے کہ ہاں واجب ہے یہ قول امام مالکؒ کی طرف

جی منسوب ہے۔
دلائل اہل ظاہر: دونوں حدیث الباب، پہلی حدیث میں فلیغتسل امر کا صیغہ ہے جو واجب کیلئے ہے اور دوسری حدیث میں علی من آیا ہے علیٰ واجب، فعل محذوف کے متعلق ہے۔

دلائل جمہور: ترمذی (۹۱/۱) باب فی الوضوء یوم الجمعة میں سرہ بن جندب کی روایت ہے من توضأ یوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل یعنی جس نے جمعہ کے دن وضو کیا تو ٹھیک ہے اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل ہے۔

جواب: احادیث الباب کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) پہلی حدیث میں امر استحباب پر محمول ہے اور حدیث سرہ اس کی دلیل ہے اور علی من، واجب کے متعلق نہیں ثابت کے متعلق ہے۔

(۲) یہ حکم منسوخ ہے، یا انتہاء علت کی وجہ سے انتہاء حکم ہوا ہے، مجمع الزوائد (۱۷۲/۲) میں ایک روایت ہے ابن عباسؓ سے پوچھا گیا جمعہ کا غسل واجب ہے؟ انہوں نے فرمایا نہیں پھر فرمایا کہ میں تمہیں غسل کی ابتداء کی حقیقت بتاتا ہوں کہ ابتداء میں بڑی تنگی تھی اور صحابہ کرامؓ ان کے تنگ کپڑے پہنتے تھے سخت گرمی بھی ہوتی اور مسجد تنگ تھی چھت بالکل قریب تھی جس کی وجہ سے صحابہ کرامؓ کو بڑا پسینہ آتا اور بڑی تکلیف ہوتی تھی، اس وجہ سے نبی علیہ السلام نے غسل کرنے اور خوشبو لگانے کا حکم دیا، انتہی، اب چونکہ یہ علت نہیں رہی لہذا غسل بھی فرض نہ ہوگا۔

مسئلہ ثانیہ: غسل یوم جمعہ کی سنت ہے یا صلوٰۃ جمعہ کی؟

جمہور کے ہاں صلوٰۃ جمعہ کی سنت ہے امام محمدؒ، حسن بن زیاد، داؤد ظاہری وغیرہ کے ہاں یوم جمعہ کی سنت ہے اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی نے نماز جمعہ کے بعد غسل کیا تو غسل کی سنت ادا نہ ہوگی، امام محمد وغیرہ کے ہاں بھی ادا نہ ہوگی، شرہ اختلاف اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ مثلاً کسی نے فجر کے وقت یا کچھ دیر بعد غسل کیا پھر حدث لاحق ہو گیا اور وضو نہ کر کے نماز جمعہ ادا کی تو امام محمد وغیرہ کے ہاں غسل کی سنت ادا ہو جائیگی اور جمہور کے ہاں ادا نہ ہوگی۔

دلائل امام محمد (۱) ان کے دلائل وہ روایات ہیں جن میں یوم الجمعة کا لفظ آتا ہے۔ مثلاً بخاری و مسلم میں ابوسعید خدریؓ کی روایت، غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم، مشکوٰۃ (۵۵/۱) اسی طرح حدیث الباب نمبر ۲۔

(۲) جمعہ کا دن تمام دنوں سے اشرف اور سب کا سردار ہے، اس کا مقتضی یہ ہے کہ غسل یوم الجمعہ کی سنت ہو۔

والا لکمل جمہور (۱) وہ روایات ہیں جن میں الجمعة اور صلوة الجمعة کا لفظ ہے مثلاً مذکورہ باب کی پہلی

روایت من راح الی الجمعة اس سے صلوة الجمعة مراد ہے نماز کیلئے آنا ہوتا ہے دن کیلئے آنا نہیں ہوتا۔

(۲) یوم الجمعہ بلاشبہ سید الایام ہے لیکن اس کی بزرگی اور شرافت نماز جمعہ کی وجہ سے ہے، اسلئے غسل نماز جمعہ کی سنت

ہونا چاہئے، اس سے امام محمد وغیرہ کی عقلی دلیل کا جواب بھی ہو گیا اور احادیث کا جواب بھی آ گیا کہ یوم الجمعہ سے مراد:

صلوة یوم الجمعہ ہے کیونکہ خود یوم الجمعہ کی فضیلت صلوة جمعہ کی وجہ سے ہے۔

باب الجلسة الخفيفة قبل الخطبة

یہ باب خطبہ شروع کرنے سے پہلے کچھ دیر بیٹھنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶۰: ۱۲۰۔ ابو حنیفہ عن عطیة عن ابن عمر قال کان النبی ﷺ اذا اصعد

المنبر یوم الجمعة جلس قبل الخطبة جلسة خفيفة.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں کہ جب جمعہ کے دن نبی علیہ السلام منبر پر چڑھ جاتے تو خطبہ سے پہلے تھوڑے سے بیٹھ جاتے۔

توضیح اللغات: جلسة خفيفة ہلکا سا بیٹھنا، کم بیٹھنا، صعد (س) چڑھنا۔

احناف شافعیہ مالکیہ اور جمہور کا مذہب یہی ہے کہ خطیب منبر پر چڑھنے کے بعد تھوڑی دیر بیٹھ جائے

باب كيفية خطبة النبي ﷺ

یہ باب نبی علیہ السلام کے خطبہ کی کیفیت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶۱: ۱۲۱۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم ان رجلاً حدثه انه سأل عبد الله

بن مسعود عن خطبة النبي ﷺ يوم الجمعة فقال له اما تقرأ سورة الجمعة قال بلى ولكن لا

اعلم قال فقرأ عليه واذا راوا تجارة اولهوا وانفضوا اليها وتركوك قائما.

ترجمہ: ابراہیم نخعی سے منقول ہے کہ ایک شخص نے انہیں بیان کیا کہ اس نے عبد اللہ بن مسعود سے نبی علیہ السلام

بشرح مسند الامام

کے بعد کے دن خطبہ کے بارے سوال کیا تو آپ نے اسے فرمایا کیا تم سورۃ الجمعہ نہیں پڑھتے اس نے کہا کیوں نہیں پڑھتے مجھے پتہ نہیں، راوی فرماتے ہیں پھر آپ نے اس پر یہ آیت پڑھی واذا رزوا السخ اور جب انہوں نے سامانِ ثروت یا ہولوب دیکھا تو اس کی طرف چل پڑے اور آپ کو کھڑا چھوڑ دیا۔

سائل کا مقصد یہ تھا کہ نبی علیہ السلام نے خطبہ دیا ہے؟ اگر دیا ہے تو اس کی کیفیت کیا تھی؟ اس کا جواب مذکورہ بات میں ہے کہ خطبہ دیا اور کیفیت یہ تھی کہ آپ کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے۔

باب القراءة فی يوم الجمعة

یہ باب جمعہ کے دن قراءت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۶۲: ۱۴۲۱۔ ابو حنیفہ عن احمد بن اسماعیل الکوفی عن یعقوب بن یوسف

یزاد عن ابی جناذہ عن ابراہیم عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ کان یقرأ فی یوم الجمعة سورة الجمعة والمنافقین۔

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام جمعہ کے دن سورۃ الجمعہ اور سورۃ المنافقین پڑھتے تھے۔ حدیث الباب مطلق ہے اس میں نماز جمعہ بھی مراد لی جاسکتی ہے اور نماز فجر بھی لیکن یہ حدیث مسلم ابوداؤد اور نسائی نے نقل کی ہے اور اس میں نماز فجر کی تصریح ہے۔

حدیث نمبر ۶۳: ۱۴۲۳۔ ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابیہ عن حبيب بن سالم عن النعمان

بن حنیفہ عن النبی ﷺ انه کان یقرأ فی العیدین ویوم الجمعة سبح اسم ربک الاعلیٰ وهل اتاک حدیث الغاشیة۔

ترجمہ: نعمان بن بشیرؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ علیہ السلام عیدین اور جمعہ کے دن سبح اسم ربک الاعلیٰ اور هل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے۔

باب فضيلة ليلة الجمعة

یہ باب شب جمعہ کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۶۴: ۱۴۴۔ ابو حنیفہ عن قیس عن طارق عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ ما من ليلة جمعة الا وينظر الله عزو جل الى خلقه ثلاث مرات يغفر الله لمن لا يشرك به شيئاً.

ترجمہ: ابن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بھی جمعہ کی شب نہیں ہوتی مگر اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو تین بار نظرِ رحمت سے دیکھتے ہیں ہر اس کی مغفرت کرتے ہیں جو اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں ٹھہراتا۔

باب فضل الموت يوم الجمعة

یہ باب جمعہ کے دن مرنے کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۶۵: ۱۴۵۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من مات يوم الجمعة وقى عذاب القبر.

ترجمہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن مر جائے تو وہ عذابِ قبر سے بچا لیا جاتا ہے۔

توضیح اللغات: وقى، الوقایہ سے ماضی مجہول، بمعنی بچانا، یہ حدیث ترمذی وغیرہ میں ابن عمرؓ مروی ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ جو شب جمعہ کو فوت ہوتا ہے وہ بھی عذابِ قبر سے محفوظ ہوتا ہے، واضح رہے کہ فضیلتِ شب جمعہ اور یوم جمعہ میں موت پر ہے جو کہ غیر اختیاری ہے، دفن کرنے پر نہیں۔ یہ اختیاری عمل ہے اگر دفن نہ کی بھی یہی فضیلت ہوتی تو شاید لوگ مردے کو اس وقت تک روک رکھتے پھر دفن کرتے۔

باب رخصة الخروج للنساء للعيدین

یہ باب عورتوں کیلئے عیدین کیلئے نکلنے کی اجازت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶۶: ۱۴۶۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن سمع ام عطیہ تقول رخص للنساء فی الخروج الی العیدین حتی لقد كانت البکران تخرجن فی الثوب الواحد حتی لقد كانت الحائض تخرج فتنجلس فی عرض الناس یدعون ولا یصلین۔

ترجمہ: ام عطیہؓ فرماتی ہیں کہ عورتوں کو عیدین جانے کی اجازت دے دی گئی یہاں تک کہ دو عورتیں ایک چادر میں نکلتیں حتیٰ کہ حائضہ عورتیں نکلتیں اور لوگوں سے کنارہ میں بیٹھ جاتیں وہ دعائیں کرتیں اور نماز نہ پڑھتیں۔

توضیح اللغات: رخص تفعل سے ماضی مجہول البکران باکرہ لڑکیاں، مراد عام خواتین میں فی الثوب الواحد مطلب یہ ہے کہ کسی ایک کی چادر ہوتی تو کبھی وہ اسے لے جاتی اور کبھی دوسری عورت کو دے دیتی، یک وقت دونوں کا اوڑھنا مراد نہیں، عرض بضم العین، جانب، کنارہ، دامن کوہ، یدعون جمع مؤنث کا صیغہ۔

حدیث نمبر ۶۷: ۱۴۷۔ ابو حنیفہ عن عبدالکریم عن ام عطیہؓ قالت کان یرخص للنساء فی الخروج الی العیدین من الفطر والاضحیٰ وفی روایۃ قالت ان کان الطامث لخرج فتنجلس فی عرض النساء فتدعو فی العیدین وفی روایۃ قالت امرنا رسول اللہ ﷺ ان نخرج یوم النحر ویوم الفطر ذوات الخدور والحیض فاما الحیض فیعزلن الصلوٰۃ وشہدن الخیر ودعوة المسلمین فقالت امرأة یا رسول اللہ ﷺ اذا كانت احدا نا لیس لنا جناب قال لنلبسها اختها من جلبا بها۔

ترجمہ: ام عطیہؓ فرماتی ہیں عیدین فطر اور اضحیٰ کیلئے عورتوں کو جانے کی اجازت دی جاتی تھی اور ایک روایت میں فرماتی ہیں بلاشبہ حائضہ عورت بھی جاتی اور عورتوں سے ایک جانب بیٹھ جاتی پس عیدین میں دعا کرتی۔ اور ایک روایت میں فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ نحر اور فطر کے دن ہم پردہ نشین اور حائضہ عورتوں کو آٹھائیس پس جہاں تک حائضہ عورتوں کا تعلق ہے تو وہ نماز سے علیحدہ رہتیں۔ اور خیر اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہونا تھیں تو ایک اور روایت میں کہا ہے اللہ کے رسول جب ہم میں سے ایک کے پاس چادر نہ ہو تو وہ کیا کرے آپ نے فرمایا کہ چاہے کہ اس کی بہن اسے اپنی چادر پہنا دے۔

توضیح اللغات: ذوات الخدور پردہ نشین، ذوات، ذات کی جمع ہے جو کہ مؤنث ہے ذوق الخدور، خدر کی جمع ہے بمعنی پردہ۔ الطامث حائضہ عورت الحیض حائض کی جمع، يعتزلن جدار ہنا، الخیر مراد بچہ عید گاہ، مقام عبادت ہے الجلباب چادر۔

باب عدم الصلوة قبل العید وبعدها

یہ باب عید کی نماز سے پہلے اور بعد میں نوافل نہ ہونے کے بیان میں ہے۔

حدیث نمبر ۶۸: ۱۴۸۔ ابو حنیفہ عن عدی عن سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ

خرج يوم العيد الى المصلی فلم یصل قبل الصلوة ولا بعدها شیاً۔

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام عید کے دن عید گاہ گئے تو آپ نے نہ نماز سے پہلے کوئی نماز پڑھی اور نہ بعد میں۔

اس پر اتفاق ہے کہ نماز عید کے ساتھ سنتیں کوئی نہیں، نہ بعد میں اور نہ پہلے، البتہ نوافل کے بارے کچھ اختلاف ہے، احناف کے ہاں مفتی بقول یہ ہے کہ نماز عید سے قبل نوافل نہیں پڑھ سکتا نہ گھر میں اور نہ عید گاہ میں اور نماز عید کے بعد عید گاہ میں نہیں پڑھ سکتا البتہ گھر جا کر پڑھ سکتا ہے۔ اور حدیث الباب اسی پر محمول ہے۔

باب القصر فی السفر

یہ باب سفر میں قصر کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶۹: ۱۴۹۔ ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن انس بن مالکؓ قال صلیا

مع رسول اللہ ﷺ الظهر اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين۔
ترجمہ: انس بن مالکؓ فرماتے ہیں ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر کی چار رکعات اور ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعات پڑھیں۔

یعنی سفر میں ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعتیں پڑھیں اور ظہر کی چار رکعات پڑھیں کہ ابھی آپ مدینہ کی حدود کے اندر تھے۔

بشرح مسند الامام

حدیث نمبر ۷۰: ۱۵۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود قال کان رسول اللہ ﷺ یصلی فی السفر رکعتین وابو بکر وعمر لا یزیدون علیہ۔ ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر اور عمر سفر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اس پر زیادتی نہ کرتے تھے۔

مسئلہ: سفر میں چار رکعات کو دو پڑھنا قصر تقصیر اور اقتصار کہلاتا ہے البتہ قصر افح لفظ ہے قرآن میں بھی استعمال ہوا ہے اور احادیث میں بھی بکثرت استعمال ہوا ہے۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ سفر شرعی میں قصر مشروع ہے وہ مسافت کتنی ہے جس سے سفر شرعی متحقق ہوتا ہے اس میں کچھ اختلاف ہے، احناف کے ہاں مسافت قصر تین دن کا متوسط سفر ہے جسے تین مراحل کا سفر بھی کہتے ہیں اس کے صحیح قول کے مطابق اڑتالیس میل بنتے ہیں اور اس زمانے میں صحیح قول کے مطابق سوا ستر کلومیٹر بنتے ہیں۔ ائمہ خلاصہ کے ہاں چونکہ فرسخ تین میل کا ہوتا ہے اس اعتبار سے اس کے اڑتالیس میل بنتے ہیں۔ پھر قصر مشروع ہونے کیلئے ضروری نہیں کہ بالفعل اتنا سفر کر لیا جائے بلکہ اتنی مسافت کے سفر کی نیت سے نکلا تو مسافر ہی شمار ہوگا لہذا اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی سے نکل گیا تو قصر کرے گا مثلاً ایک شخص شہر سے باہر گاؤں میں رہتا ہے تو گاؤں کی آبادی سے نکلتے ہی وہ مسافر شمار ہوگا، اپنے شہر میں بھی قصر کرے گا بشرطیکہ سفر ثبوتی پر روانہ ہوا ہو۔

سفر میں قصر کی حیثیت:

سفر میں قصر کرنا ضروری ہے یا ضروری نہیں اس میں اختلاف ہے امام صاحب کے ہاں قصر ضروری ہے اسے یوں تعبیر کیا جاتا ہے کہ رخصت قصر رخصت استقاط ہے یعنی سفر میں اصل نماز ہی دو رکعتیں ہیں لہذا چار پڑھنا درست نہیں اور امام شافعی کے ہاں قصر ضروری نہیں صرف اجازت ہے۔ چار بھی پڑھ سکتے ہیں اور دو بھی، اسے کہا جاتا ہے کہ قصر رخصت تریفہ ہے۔

دلیل امام شافعی: قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کرتے ہیں واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ وہ فرماتے ہیں فلیس علیکم جناح سے معلوم ہوا کہ قصر صرف جائز ہے لہذا الفاظ اباحت بیان کرنے کیلئے آتے ہیں وجوب کیلئے نہیں۔
دلائل احناف (۱) حدیث الباب، اس میں عبد اللہ بن مسعود تصریح فرما رہے ہیں کہ نبی علیہ السلام اور ابو بکر

و عمرؓ ہمیشہ قصر کرتے تھے اس پر کبھی اضافہ نہیں کیا،

(۲) اسی طرح دوسری روایت آرہی ہے جس میں عبداللہ بن مسعودؓ نے حضرت عثمانؓ کے منیٰ میں اتمام کرنے پر پزیر فرمائی ہے۔

(۳) بخاری اور مسلم میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ اصل میں نمازیں دو دو رکعات فرض کی گئی تھیں پھر جب نبی علیہ السلام ہجرت کر کے مدینہ آئے تو حضر کی نماز چار رکعت کر دی گئی اور سفر کی نماز اپنی حالت پر رہی یعنی دو رکعات، معلوم ہوا کہ سفر میں دو پڑھنا ہی اصل اور عزیمت ہے۔

جواب (۱) فلیس علیکم جناح کا جواب یہ ہے کہ نفی جناح کی تعبیر سے وجوب بھی بیان کیا جاتا ہے بخبر قرآن میں ہے من حج البيت او اعتمر فلا جناح علیہ ان يطوف بهما، یہ سعی کے بارے ہے اور سعی اتفاق واجب ہے اسلئے آیت مذکورہ میں فلا جناح کے الفاظ وجوب کے منافی نہیں اور وجوب کے دلائل مذکور احادیث ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۱: ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ انی فقیل صلی عثمان بمنیٰ اربعاً فقال انا لله وانا الیہ راجعون صلیت مع رسول اللہ ﷺ رکعتین ومع ابی بکر رکعتین ومع عمر رکعتین ثم حضر الصلوة مع عثمان فصلی معہ اربع رکعات فقیل له استرجعت وقلت ما قلت ثم صلیت اربعاً قال الخلافة ثم قال وکان اول من اتهم اربعاً بمنیٰ .

ترجمہ: عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس ایک خبر آئی تو کہا گیا کہ عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعات پڑھی ہیں تو آپ نے فرمایا انا لله وانا الیہ راجعون میں نے نبی علیہ السلام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور ابو بکر اور عمر کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں۔ پھر آپ حضرت عثمانؓ کے ساتھ نماز میں حاضر ہوئے تو چار رکعات پڑھیں تو آپ کو کہا گیا آپ نے انا لله پڑھا تھا اور وہ کچھ کہا جو آپ کہہ چکے ہیں پھر آپ نے چار رکعات پڑھی ہیں تو آپ نے فرمایا میں نے خلافت کی رعایت کی پھر فرمایا کہ عثمان پہلے وہ شخص ہیں جس نے منیٰ میں اتمام کر کے چار رکعات پڑھی ہیں۔

توضیح اللغات: اتنی مجہول ہے اس کا معنی ہے اناہ ات، استرجعت بمعنی انا لله وانا الیہ راجعون کہنا الخلافة اصل ہے رعایت الخلافة میں نے آداب خلافت کی رعایت کی ہے۔

بشرح مسند الامام

توجیہات: حضرت عثمانؓ مدینہ سے گئے تھے مسافر تھے منیٰ میں اتمام کیوں کیا؟ اس کے دو جواب ہیں۔ (۱) آپ نے مکہ میں نا اہل اختیار کیا تھا یعنی وہاں شادی کر لی تھی اور گھر بنا لیا تھا اور منیٰ مکہ کے قریب ہے آپ کے خیال کے مطابق آپ وہاں مقیم ہو گئے تھے۔

(۲) اس موقع پر اعراب اور یہودی لوگ زیادہ تھے آپ کا خیال تھا کہ اگر دور کعتیں پڑھی جائیں تو وہ سمجھیں گے کہ نمازی دور کعات ہے اسلئے چار پڑھی ہیں۔

باب الصلوة علی الراحلة

یہ باب سواری پر نماز کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۷۲: ۱۵۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن مجاہد انہ صحب عبد اللہ بن عمرؓ من مکة الى المدينة فصلى ابن عمر علی راحلته قبل المدينة يومی ايماء الا المكتوبة والوتر فانه كان ينزل لهما عن دابته قال فسألته عن صلاته علی دابته ووجهه الی المدينة فقال لی کان رسول اللہ ﷺ یصلی علی راحلته تطوعاً حیث کان وجهه یومی ايماء۔

ترجمہ: مجاہدؒ سے مروی ہے کہ وہ مکہ سے مدینہ لوٹتے ہوئے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی صحبت میں رہے تو ابن عمرؓ نے مدینہ کی طرف رخ کر کے اپنی سواری پر نماز پڑھی اس حال میں کہ اشارہ کرتے تھے اشارہ کرنا مگر فرض اور وتر کہ آپ ان سے اپنے آپ سواری سے اترتے تھے، مجاہد کہتے ہیں میں نے ان سے ان کی اپنی سواری پر نماز پڑھنے اور ان کے مدینہ کی طرف رخ کرنے کے بارے پوچھا تو آپ نے مجھے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے جس طرف بھی آپ کا چہرہ ہوتا اور آپ اشارہ کرتے تھے۔

سواری پر نماز پڑھنے کا حکم: اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ نفل نماز جانور اور سواری پر مطلقاً جائز ہے، اس میں استقبال قبلہ شرط نہیں اور نہ رکوع سجدہ اور قیام ضروری ہے، رکوع سجدہ اشارہ سے کر لینا کافی ہے۔ ترمذی (۱۸۹:۱) میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے سواری پر نفل نماز پڑھی اور آپ کا چہرہ مشرق کی طرف تھا۔ پھر امام ترمذیؒ فرماتے ہیں والعمل علیہ عند عامة اهل العلم لا نعلم بينهم اختلافاً لایرون بأساً ان

یصلی الرجل علی راحلته تطوعاً حیث ماکان وجهه الی القبلة او غیرها۔

ہوائی جہاز ریل بس موٹر وغیرہ میں نماز کا حکم:

اس بارے یہ تفصیل ہے کہ نوافل اور فرائض کا فرق ہے، نوافل میں ویسے بھی عام حالات میں قیام فرض نہیں اسلئے ہوائی جہاز ریل بس موٹر وغیرہ ہر قسم کی گاڑی میں نوافل کی ادائیگی درست ہے جن سوار یوں میں قیام ہو سکتا ہے ان میں قیام افضل ہے ورنہ ضروری نہیں، نہ استقبال قبلہ ضروری ہے اور نہ رکوع و سجدہ بلکہ ان کیلئے اشارہ کافی ہے۔ جہاں تک فرائض و واجبات کا تعلق ہے تو ان میں قیام، استقبال قبلہ رکوع اور سجدہ ضروری ہے۔ بلا شرعی عذر کے یہ ارکان معاف نہیں ہیں، اس اصول کے پیش نظر عصر حاضر کی سوار یوں کی کئی اقسام ہیں۔

ہوائی جہاز:

ہوائی جہاز کی تمام قسموں میں نماز درست ہے قیام رکوع سجدہ اور استقبال قبلہ ضروری ہے۔ قبلہ کا پتہ آجکل گنا بہت آسان ہے نیچے آبادی کی مساجد سے اندازہ لگا سکتا ہے ساتھیوں سے پوچھ سکتا ہے جہاز کے عملہ سے معلوم کر سکتا ہے اگر کوئی صورت نہ ہو تو تحریر کرے، درمیان میں اگر جہاز قبلہ سے مڑ جائے تو وہ بھی مڑ کر قبلہ رخ ہو جائے۔ اور اگر قیام بھی ممکن نہ ہو تو بیٹھ کر بھی پڑھ سکتا ہے۔ بعض علماء سے منقول ہے کہ ہوائی جہاز میں نماز صحیح نہیں، وجہ اس کی یہ بیان کی ہے کہ سجدہ کے معنی ہیں وضع الجبهة علی الارض یعنی زمین پر پیشانی رکھنا اور جہاز میں ایسا سجدہ ممکن نہیں، جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ ارض سے تحقیقی معنی میں زمین مراد نہیں بلکہ ہر وہ جگہ مراد ہے جس پر پیشانی ٹک جائے، یہ وصف جہاز کی سطح میں موجود ہے، یہ اختلاف اس وقت ہے کہ جب ہوائی جہاز اڑ رہا ہو، اگر زمین پر کھڑا ہو یا زمین پر چل رہا ہو تو اس میں بالاتفاق نماز جائز ہے۔

سمندر کی جہاز: سمندری جہاز کشتی کے حکم میں ہے اس میں نماز جائز ہے۔ استقبال قبلہ ضروری ہے قیام رکوع سجود کے بارے یہ تفصیل ہے کہ اگر اس کا سر چکراتا ہو تو بالاتفاق بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے اگر سر نہ چکراتا ہو تو اختلاف ہے امام صاحبؒ کے ہاں پھر بھی بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور صاحبینؒ کے ہاں بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں قیام ضروری ہے۔ ریل اور ٹرین: اس میں بھی درست ہے اور قیام اور استقبال قبلہ ضروری ہے، اگر نماز کے دوران ریل قبلہ سے مڑ جائے تو نمازی رخ بدل کر و قبلہ ہو جائے۔ اگر کسی وجہ سے قیام ممکن نہ ہو تو بیٹھ کر بھی پڑھ سکتا ہے۔ ان تمام اقسام میں اگر یقین یا غالب گمان ہو کہ سواری بروقت منزل پہنچ جائیگی اور اتر کر نماز پڑھ سکے گا تو اس کا انتظار کرنا اولیٰ ہے۔

ضروری نہیں، اگر سواری میں ہی پڑھ لی تو درست ہے

بس موٹر وغیرہ: بس، کوچ، موٹر ٹیکسی وغیرہ گاڑیوں میں جگہ تنگ ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھی جاسکتی نیز ان کا سفر کم فاصلے کا ہوتا ہے اور درمیان میں کھانے پینے اور نماز کیلئے کھڑا بھی کیا جاتا ہے۔ بعض گاڑیاں مثلاً موٹر کار وغیرہ عموماً اپنی ذاتی ہوتی ہیں انہیں کھڑا کرنا اپنے اختیار میں ہے، اسلئے ان میں نماز فرض کی ادائیگی درست نہیں ہے، تاہم اگر کوئی عذر ہو اور ان کی سیٹوں پر بیٹھ کر نماز پڑھ لی جائے تو درست ہے، بس اور اس جیسی بڑی گاڑیوں میں قیام بھی ہو سکتا ہے۔

باب صلوة الوتر

یہ باب نماز وتر کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۷۳: ۱۵۳۔ ابو حنیفہ عن ابی یعفر العبدی عن حدثہ عن ابن عمرؓ

قال قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ زادکم صلوة وهو وتر وفي رواية ان اللہ افترض علیکم وزادکم الوتر وفي رواية ان اللہ زادکم صلوة الوتر وفي رواية ان اللہ زادکم صلوة وهي الوتر فحافظوا علیہا۔

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم پر ایک نماز زاد کی ہے اور وہ وتر ہے اور ایک روایت میں ہے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تم پر وتر کو مقرر کیا اور تم پر زیادہ کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر وتر کی نماز زیادہ کی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ نے تم پر نماز کو زیادہ کیا ہے اور وہ وتر ہے پس تم اس پر بیٹھی اختیار کرو۔

حدیث نمبر ۷۴: ۱۵۴۔ ابو حنیفہ عن ابی اسحاق عن عاصم بن ضمرہ قال سالت علیاً رضی اللہ عنہ عن الوتر احق ہو قال اما کحق الصلوة فلا ولكن سنة رسول اللہ ﷺ فلا یبغی لا حیلان ینترکہ۔

ترجمہ: عاصم بن ضمرہؓ فرماتے ہیں میں نے حضرت علیؓ سے وتر کے بارے میں پوچھا کیا وہ واجب ہیں آپ نے فرمایا جہاں تک نماز کے فرض، ہونے کا طرہ، فرض، ہونے کا تعلق ہے تو نہیں لیکن یہ رسول اللہ ﷺ کا طریقہ ہے پس کسی

کیلئے مناسب نہیں کہ اسے چھوڑے۔

ولکن سنة الخ سنت سے مراد طریقہ ہے اصطلاحی سنت نہیں، یہ اصطلاح بعد کی ہے۔

نماز وتر کی شرعی حیثیت:

صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں وتر کی نماز سنت ہے واجب نہیں اور امام ابوحنیفہؒ کے ہاں واجب ہے۔

دلائل جمہور: حدیث الباب عن علیؑ آپ نے فرمایا کہ یہ فرض کی طرح نہیں لیکن سنت ہے۔

دلائل امام ابوحنیفہؒ (۱) حدیث الباب نمبر ۲ عن ابن عمرؓ وجہ استدلال اس طرح ہے کہ نبی علیہ السلام

فرض اور وتر ادا کرنے کیلئے سواری سے اترتے تھے نوافل اور سنن سواری پر ہی ادا کرتے تھے اگر وتر سنت ہوتے تو آپ سواری سے نہ اترتے۔

(۲) حدیث الباب نمبر ۳ عن ابن عمرؓ اس میں ہے ان اللہ زادکم صلوۃ الخ اس میں وتر کو فرض نماز پر

اضافہ قرار دیا ہے اور اصول یہ ہے کہ مزید مزید علیہ کی جنس سے ہوتا ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ وتر سنت نہیں فرض ہوتا ہے لیکن فریضہ خبر واحد سے ثابت نہیں ہوتی اسلئے واجب قرار دے دیا گیا، دوسرا طریق استدلال یہ ہے کہ آپ نے فرمایا حافظو علیہا محافظت کا حکم وتر کیلئے ہو سکتا ہے۔

(۳) ابوداؤد (۲۰۱/۱) باب فیمن لم یوتر میں عبداللہ بن بریدہ عن ابیہ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا

الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا، یہ جملہ تین بار فرمایا، اس سے استدلال دو طرح ہے (۱) حق بمعنی واجب

ہے (۲) آپ نے فرمایا کہ جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں، ایسی سخت وعید ترک واجب پر آ سکتی ہے ترک سنت پر

نہیں۔

دلیل جمہور کا جواب: اس کا جواب آچکا کہ یہاں اصطلاحی سنت مراد نہیں طریقہ مراد ہے

فائدہ: یہ اختلاف حقیقی نہیں، محض لفظی ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ امام صاحبؒ کے ہاں سنت اور فرض کے درمیان

وجوب کا درجہ ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں سنت اور فرض کے درمیان کوئی درجہ نہیں۔ اس پر فریقین کا اتفاق ہے کہ وتر

سننوں سے بڑھ کر ہے اور فرض سے کم درجے کا ہے، امام صاحبؒ اسی کو واجب کہتے ہیں اور جمہور کے ہاں بھی یہ

واجب ہی ہے لیکن وہ اس پر واجب کا اطلاق نہیں کر سکتے کیونکہ وہ اس اصطلاح کے قائل نہیں ورنہ وجوب ترکِ حنی

نشیانیان میں ائمہ ثلاثہ ان سب کو مانتے اور تسلیم کرتے ہیں مثلاً (۱) نبی علیہ السلام نے وتر پر مواظبت فرمائی ہے (۲)

ائمہ ثلاثہ سے منقول ہے کہ تارک وتر کی شہادت قبول نہیں (۳) ان کے ہاں وتر کی قضاء مشروع ہے (۴) امام مالکؒ

بشرح مسند الامام

ہے کہ جس نے وتر کی نماز چھوڑی اس کے ساتھ تادیبی کاروائی کی جائیگی وغیرہ۔

باب ان الوتر ثلث رکعات

یہ باب اس بارے ہے کہ وتر تین رکعات ہیں۔

حدیث نمبر ۷۵۵: ۱۵۵. ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الأسود عن عائشہ

قالت كان صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث یقرأ فی الاولیٰ سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ بقل یا ایہا الکافرون وفی الثالثة بقل هو اللہ احد وفی رواۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الركعة الاولیٰ بالوتر بأمر الکتاب وسبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ بأمر القرآن وقل یا ایہا الکافرون وفی الثالثة بأمر الکتاب وقل هو اللہ احد وفی رواۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث.

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعات وتر پڑھتے تھے پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پہلی رکعت میں ام الکتاب اور سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں ام الکتاب اور قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں ام الکتاب اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۷۶: ۱۵۶۔ ابو حنیفہ عن زبید بن الحارث الیامی عن ابی عمر عن

نہد الرحمن بن ابی زئی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی وترہ سبح اسم ربک الاعلیٰ وقل یا ایہا الکافرون فی الثانیۃ وقل هو اللہ احد فی الثالثة وفی رواۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ فی الوتر لمرکعة الاولیٰ سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ قل للذین کفروا یعنی قل یا ایہا الکافرون فہکذا فی قراءۃ ابن مسعود وفی الثالثة قل هو اللہ احد وفی رواۃ انه کان یقرأ لمرکعة فی الوتر فی الركعة الاولیٰ سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیۃ قل یا ایہا الکافرون وفی

بشرح مسند الامام

الثالثة قل هو الله احد وفي رواية كان يوتر بثلاث ركعات يقرأ فيها سبح اسم ربك الاعلى
وقل يا بها الكافرون وقل هو الله احد.

ترجمہ: عبدالرحمن بن ابی فراتے ہیں رسول اللہ ﷺ اپنی نماز وتر میں سبح اسم ربك الاعلى پڑھتے اور دوسری رکعت میں قل يا بها الكافرون اور تیسری میں قل هو الله احد پڑھتے اور ایک روایت میں ہے کہ وتر کی پہلی رکعت میں سبح اسم ربك الاعلى اور دوسری میں قل للذين كفروا یعنی قل يا بها الكافرون پڑھتے چنانچہ عبداللہ بن مسعود کی قرأت میں اسی طرح ہے اور تیسری میں قل هو الله احد پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے آپ وتر کی پہلی رکعت میں سبح اسم ربك الاعلى اور دوسری میں قل يا بها الكافرون اور تیسری میں قل هو الله احد پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے آپ تین رکعات وتر پڑھتے جن میں سبح اسم ربك الاعلى اور قل يا بها الكافرون اور قل هو الله احد پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۷۷۷: ۱۵۷. ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن ابی نصرۃ عن ابی سعیدؓ قال

قال رسول الله ﷺ لا فصل في الوتر

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز وتر میں فصل نہیں ہے۔
تعداد اور رکعات وتر

اس میں اختلاف ہے ائمہ ثلاثہؒ کے ہاں وتر ایک سے لیکر سات رکعات تک جائز ہے اس سے زیادہ نہیں البتہ ان حضرات کا عمل یہ ہے کہ یہ دو سلاموں سے تین رکعات ادا کرتے ہیں، پہلے دو رکعات ایک سلام کے ساتھ پھر ایک رکعت ایک سلام کے ساتھ، جبکہ احنافؒ کے ہاں وتر کی تین رکعات ایک ہی سلام کے ساتھ متعین ہیں، دو سلاموں کے ساتھ تین رکعات پڑھنا جائز نہیں۔
دلائل ائمہ ثلاثہ:

وہ تمام روایات جن میں اوتر برکعة سے لیکر اوتر سبع تک کے الفاظ مروی ہیں۔ ایسی روایات ترمذی میں مروی ہیں۔

دلائل احناف: تینوں احادیث الباب، حدیث عائشہ اور عبدالرحمن بن ابی زری کی دونوں روایات میں تین رکعات کا ذکر ہے اور یہ بھی ذکر ہے کہ پہلی رکعت میں سورۃ الاعلى دوسری میں سورۃ الکافرون اور تیسری میں سورۃ

بشروح مسند الامام

الاغلام پڑھتے تھے۔ اور ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ وتر میں فصل نہیں، یعنی تینوں رکعات ایک سلام کے ساتھ ہیں، درمیان میں کوئی سلام نہیں۔

جواب: ائمہ ثلاثہ کی روایات کا جواب یہ ہے کہ جس طرح ان روایات میں سات رکعات تک کا ذکر ہے نو گیارہ تیرہ بلکہ سترہ رکعات وتر تک کا ذکر موجود ہے مثلاً سنن نسائی (۲۵۱/۱) میں ام سلمہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ پوتر بثلث عشرة رکعة فلما کبر وضعف او تر بسبع اور ایک روایت میں ہے او تر بتسع، ائمہ ثلاثہ کے ہاں سات سے زائد وتر درست نہیں اور ان احادیث کی توجیہ یہ کرتے ہیں کہ ان میں تین وتر ہوتے تھے اور باقی رکعات تہجد کی تھیں مثلاً تیرہ رکعات کے بارے توجیہ یہ ہے کہ تین وتر تھے اور دس رکعات صلوٰۃ اللیل اور تہجد کی تھیں اور گیارہ کے بارے توجیہ یہ ہے کہ آٹھ تہجد کی اور تین وتر کی وغیرہ، اسی طرح ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ جن روایات میں او تر بسبع تک کے الفاظ آئے ہیں ان میں بھی تین وتر اور باقی تہجد کی رکعات ہیں، سات میں سے تین وتر اور چار صلوٰۃ اللیل ہیں اور پانچ میں سے تین وتر اور دو صلوٰۃ اللیل ہیں۔

شروع رات میں وتر پڑھنے کی فضیلت

حدیث نمبر ۸۷: ۱۵۸۔ ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن عمرؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ

يقول الوتر اول الليل مسخطة للشيطان واكل السحور موضة الرحمن.

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ رات کے اول حصہ میں وتر پڑھنا شیطان کی ناراضگی کا سبب ہے اور سحری کھانا رخصت کی رضامندی کا ذریعہ ہے۔

توضیح اللغات: مسخطة ناراضگی کا ذریعہ موضة رضامندی کا ذریعہ، مفعلة کا وزن عموماً ذریعہ اور سبب کیلئے آتا ہے جیسے السواک مطهرة للفم، مطهرة مزجوة وغیرہ، السحور سحری۔

و تر رات کے ہر حصہ میں ادا کرنا درست ہے۔

حدیث نمبر ۹۷: ۱۵۹۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ابی عبد اللہ الجدلی عن ابی مسعود الانصاریؓ قال او تر رسول اللہ ﷺ اول الليل واوسطه واخره لكي يكون واسعاً على المسلمين اي ذلك اخذوا به كان صواباً غير انه من طمع لقيام الليل فليجعل وتره في آخر الليل

بشرح مسند الامام

فان ذلك افضل وفي رواية عن ابي عبد الله الجدلي عن عقبة بن عامر وابي موسى الاسعري انهما قالا كان رسول الله ﷺ يوتر احيانا اول الليل واوسطه واخره ليكون سعة للمسلمين.

ترجمہ: ابو مسعود انصاری فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے رات کے اول اور درمیان اور آخر میں وتر پڑھا تاکہ یہ مسلمانوں پر گنجائش اور وسعت والے ہوں اس میں سے جو بھی وہ اپنالیں تو درست ہے مگر جو شخص قیام اللیل کی طے رکھتا ہو تو چاہئے کہ وہ اپنی وتر رات کے آخری حصے میں پڑھے۔ کیونکہ یہ افضل ہے اور عقبہ بن عامر اور ابو موسیٰ اشعری سے، روایت میں ہے کہ وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام کبھی رات کے اول اور درمیان اور آخری حصے میں وتر پڑھتے تاکہ مسلمانوں کیلئے گنجائش اور وسعت ہو۔

ابو موسیٰ اشعری، نام عبد اللہ بن قیس ہے، ابو مسعود الانصاری، ان کا نام عقبہ بن عمرو انصاری ہے، اسلئے درمیان میں عقبہ بن عامر کا ذکر جو آیا ہے وہ دوسرے صحابی ہیں۔

باب سجدتی السهو

یہ باب سہو کے دو سجدوں کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۸۰: ۱۶۰ . ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود ان رسول اللہ ﷺ صلی صلوٰۃ اما الظهر واما العصر فزاد او نقص فلما فرغ وسلم فقیل له احدث فی الصلوٰۃ ام نسیت قال انسیٰ کما تنسون فاذا انسیت فذکر ونی ثم حول وجهه الی القبلة وسجد سجدتی السهو وتشهد فیہا ثم سلم عن یمینہ وعن شمالہ.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی تو آپ نے زیادتی کردی یا کمی کردی پس جب فارغ ہوئے اور سلام پھیرا تو آپ کو کہا گیا نماز کے بارے میں حکم آپ کا ہے یا آپ بھول گئے ہیں آپ نے فرمایا بھول مجھے بھی لاحق ہو سکتی ہے جسے تمہیں لاحق ہوتی ہے پس جب مجھے بھول لاحق ہو تو مجھے یاد دہانی کراؤ پھر آپ نے اپنا چہرہ قبلہ کی طرف پھیرا اور دو سجدہ سہو کئے اور اس میں تشهد پڑھا پھر اپنے دائیں اور بائیں طرف سلام پھیر دیا۔

توضیح اللغات: انسی، تنسون، انسیت: باب افعال تینوں صیغہ مجہول کے ہیں۔

سجدہ سہو سلام سے پہلے ہے یا بعد میں؟

دونوں جائز ہیں لیکن افضلیت اور غیر افضلیت میں اختلاف ہے، مذاہب یہ ہیں۔

(۱) مذہب احناف: احناف کے ہاں سجدہ سہو سلام کے بعد ہے مطلقاً۔

(۲) مذہب شافعیہ: شافعیہ کے ہاں سجدہ سہو قبل السلام ہے مطلقاً۔

(۳) مذہب مالکیہ: ان کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر سجدہ سہو نماز میں نقصان آنے کی وجہ سے واجب ہوا ہو تو قبل السلام ہے اور اگر نماز میں زیادتی کی وجہ سے واجب ہوا ہو تو بعد السلام ہے آسانی کیلئے کہا جاتا ہے القفاف بالقفاف والبدال بالبدال پہلے قاف سے قبل اور دوسرے سے نقصان مراد ہے۔ یعنی القبل بالنقصان اور پہلی دال سے بعد اور دوسری سے زیادتی مراد ہے یعنی البعد بالزيادة۔

دلائل و ترجیحات: نبی علیہ السلام سے قبل السلام بھی سجدہ سہو ثابت ہے اور بعد السلام بھی، اس میں کمی کو شبہ

نہیں لہذا دلائل دونوں طرف ہیں حدیث الباب احناف کی دلیل ہے اور احناف کا مذہب کئی وجوہ سے رائج ہے۔

(۱) نبی علیہ السلام کا عمل دونوں طرح منقول ہے۔ قبل السلام بھی اور بعد السلام بھی لیکن قولی روایت بعد السلام کی ہے اور وہ سب سے پختہ روایت ہے چنانچہ بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے آپ نے ارشاد فرمایا و اذا شك احدكم في صلواته فليتحجر الصواب ثم يسلم ثم يسجد سجدتين، اس میں بعد السلام سجدہ سہو کا حکم ہے۔

(۲) دوسرے حضرات کے دلائل روایات فعلیہ ہیں اور احناف کے دلائل روایات قولیہ اور فعلیہ دونوں ہیں اصول یہ ہے کہ قول اور فعل کا تعارض ہو تو ترجیح قول کو حاصل ہوتی ہے کیونکہ فعل کئی باتوں کا احتمال رکھتا ہے مثلاً ہو سکتا ہے کہ اصل مسئلہ کچھ اور ہو لیکن نبی علیہ السلام نے بیان جواز کیلئے اس کے برعکس عمل کیا ہو یہاں بھی اصل اور افضل بعد السلام ہے لیکن قبل السلام جواز پر محمول ہے۔

(۳) احناف کے طریقہ کے مطابق عبادت بھی زیادہ بنتی ہے اور مشقت بھی، کیونکہ اس میں پہلے سلام پھیرا جاتا ہے پھر دو سجدے کئے جاتے ہیں پھر تشہد پڑھا جاتا ہے پھر آخر میں سلام پھیرا جاتا ہے اور اصول یہ ہے کہ عبادت میں مشقت اور طول و زیادتی سے اجز زیادہ ہو جاتا ہے جبکہ دوسرے حضرات کے ہاں سجدہ سہو میں تشہد بھی نہیں اور سلام بھی ایک بار ہے۔

(۴) اکابر صحابہ اور فقہاء صحابہ کا مذہب بھی وہی ہے جو احناف کا ہے مثلاً عبد اللہ بن مسعودؓ، حضرت عمرؓ، ابن عباسؓ،

باب سجدة التلاوة

یہ باب سجدہ تلاوت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۸۱: ۱۶۱۔ ابو حنیفہ عن سماک عن عیاض الاشعری عن ابی موسیٰ

الاشعریؓ ان النبی ﷺ سجد فی ص۔

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے سورہ ص میں سجدہ فرمایا ہے۔

سورہ ص میں سجدہ تلاوت ہے یا نہیں؟

احناف اور شوافع کا اتفاق ہے کہ قرآن میں چودہ سجدہ تلاوت ہیں اور تیرہ سجدوں کی تعیین پر بھی اتفاق ہے وہ یہ:

یہ ہیں۔

- (۱) سورۃ الاعراف آیت نمبر ۲۰۶ پ ۹۔ (۲) سورۃ الرعد آیت نمبر ۱۵ پ ۱۳۔ (۳) سورۃ النحل آیت نمبر ۵ پ ۱۴۔ (۴) سورۃ بنی اسرائیل آیت نمبر ۱۰۹ پ ۱۵۔ (۵) سورۃ مریم آیت نمبر ۵۸ پ ۱۶۔ (۶) سورۃ الحج آیت نمبر ۱۸ پ ۱۷۔ (۷) سورۃ الفرقان آیت نمبر ۶۰ پ ۱۹۔ (۸) سورۃ النمل آیت نمبر ۲۶ پ ۱۹۔ (۹) سورۃ الم سجدہ آیت نمبر ۱۵ پ ۲۱۔ (۱۰) سورۃ حم السجدہ آیت نمبر ۳۸ پ ۲۴۔ (۱۱) سورۃ النجم آیت نمبر ۶۲ پ ۲۷۔ (۱۲) سورۃ الانشقاق آیت نمبر ۲۱ پ ۳۰۔ (۱۳) سورۃ طہ آیت نمبر ۱۹ پ ۳۰، البتہ چودھویں سجدہ کے بارے اختلاف ہے ہمارے ہاں سورہ ص آیت نمبر ۲۵ پ ۲۳ میں ہے اور شافعیہ کے ہاں سورۃ الحج آیت نمبر ۷ پ ۱۷ میں ہے گویا حج کا پہلا سجدہ اتفاقی ہے دوسرا اختلافی ہے گویا دو اختلاف ہوئے۔ (۱) سورہ ص کے سجدے میں (۲) سورہ حج کے دوسرے سجدہ میں۔ پہلے اختلاف کے دلائل ملاحظہ ہوں۔

دلائل احناف (۱) حدیث الباب عن ابی موسیٰ الاشعری۔

(۲) سنن ابوداؤد (۲۰۰/۱) باب السجدۃ فی ص میں ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے قراء رسول اللہ ﷺ وهو علی المنبر ص فلما بلغ السجدۃ نزل فسجد وسجد الناس معه الخ یعنی نبی علیہ السلام نے منبر پر سجدہ ص پڑھی، جب سجدہ تلاوت کے مقام پر پہنچے تو نیچے اترے اور سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا۔

دلیل امام شافعی۔

ترمذی (۱۰۲/۱) باب ماجاء فی السجدة فی ص میں ابن عباسؓ کی روایت ہے رأیت رسول اللہ ﷺ یسجد فی ص قال ابن عباس وليست من عزائم السجود یعنی میں نے رسول اللہ ﷺ کو سورہ ص میں سجدہ کرتے دیکھا ہے پھر فرماتے ہیں کہ یہ سجدہ عزائم سجود میں سے نہیں، اس سے معلوم ہوا کہ یہ سجدہ ضروری نہیں۔

جواب: اس روایت سے استدلال صحیح نہیں، اس میں تصریح ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس میں سجدہ کیا ہے اور عزائم السجود، فرائض السجود کے معنی میں ہے یعنی سورہ ص کا سجدہ فرض نہیں یہ ہمارے خلاف نہیں کیونکہ ہم کسی بھی سجدہ تلاوت کو فرض نہیں کہتے، اگر اس سے استدلال درست قرار دے دیا جائے تو جواب یہ ہے کہ یہ ابن عباسؓ کا اپنا قول ہے اور یہ مذکورہ احادیث کے مقابلہ میں حجت نہیں۔

دوسرے اختلاف میں احناف کے دلائل۔

(۱) شرح معانی الآثار (۱/۱۷۷) باب سجود التلاوة فی المفصل وغیرہ میں ابن عباسؓ کا اثر ہے فی سجود الحج الاول عزیمۃ والاخر تعلیم اس سے معلوم ہوا کہ حج کا دوسرا سجدہ سجدہ تلاوت نہیں محض تعلیم کیلئے ہے۔

(۲) قرآن کریم کا اسلوب یہ ہے کہ جہاں سجدہ تلاوت ہوتا ہے وہاں صرف سجدہ کا حکم ہوتا ہے یا صرف رکوع کا اور جہاں رکوع اور سجدہ دونوں کا حکم ہوتا ہے وہاں سجدہ صلوٰتیہ مراد ہوتا ہے مثلاً یا مریم اقمی لربک واسجدی وارکعی مع الراکعین، اس مقام پر بھی رکوع سجدہ دونوں کا حکم ہے یا یہاں الذین آمنوا رکعوا واسجدوا الا یہ الذین آمنوا رکعوا واسجدوا لہذا اس سے مراد سجدہ صلوٰتیہ ہے۔

دلیل امام شافعی:

ترمذی (۱۰۲/۱) باب فی السجدة فی الحج میں عقبہ بن عامرؓ کی روایت ہے قلت یا رسول اللہ فضلت سورۃ الحج بان فیہا السجدتین قال نعم فمن لم یسجد ہما فلا یقرأ ہما یعنی میں نے کہا یا رسول اللہ کیا سورۃ حج کو اسلئے فضیلت دی گئی ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں آپ نے فرمایا ہاں لہذا جو یہ سجدے نہیں کرتا وہ انہیں پڑھے ہی نہیں۔

جواب: یہ حدیث ضعیف ہے، اس میں ابن لہیعہ راوی ہے جو کہ ضعیف ہے۔

بشرح مسند الامام

باب نسخ الکلام فی الصلوٰۃ

یہ باب نماز میں کلام کے منسوخ ہونے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۸۲: ۱۶۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ابی وائل عن عبد اللہ بن مسعودؓ انه لما قدم من ارض الحبشة فسلم علی رسول اللہ ﷺ وهو یصلی فلم یرد علیہ السلام فلما انصرف رسول اللہ ﷺ قال ابن مسعود اعوذ باللہ من سخط نعمة اللہ قال النبی ﷺ وما ذک قال سلمت علیک فلم ترد علی قال ان فی الصلوٰۃ لشغلاً قال فلم نرد السلام علی احد من یومئذ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جب وہ سرزمین حبشہ سے آئے تو رسول اللہ ﷺ کو سلام کہا اس حال میں کہ آپ نماز میں تھے تو نبی علیہ السلام نے ان پر سلام کا جواب نہ لوٹایا پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا تو عبد اللہ بن مسعود نے کہا میں اللہ کی نعمت کے غصہ سے پناہ چاہتا ہوں نبی علیہ السلام نے فرمایا اس کا کیا سبب ہے؟ انہوں نے کہا میں نے آپ پر سلام کہا تو آپ نے مجھے جواب نہیں دیا آپ نے فرمایا بلاشبہ نماز میں مشغولیت ہونا چاہیے عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں اس دن سے ہم نے کسی کو سلام کا جواب نہیں دیا۔

توضیح اللغات: نعمة اللہ، سے مراد نبی علیہ السلام کی ذات ہے۔

سلام فی الصلوٰۃ کا حکم

نمازی کو سلام کرنا منع ہے اگر کسی نے کر دیا تو نمازی اس کا جواب زبان سے نہ دے، اگر زبان سے جواب دیا تو بالاتفاق نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اشارہ سے جواب دیا تو بالاتفاق نماز فاسد نہ ہوگی لیکن اس میں کراہت بھی ہے! نہیں اس میں اختلاف ہے ائمہ ثلاثہ کے ہاں کوئی کراہت نہیں اور احناف کے ہاں مکروہ ہے۔

حدیث نمبر ۸۳: ۱۶۳۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہؓ

قالت کان النبی ﷺ یصلی من اللیل وانا نائمة الی جنبہ وجانب الثوب واقع علی۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام رات کو نماز پڑھتے اس حال میں کہ میں ان کے پہلو کی طرف سوئی ہوتی اور کپڑے کا ایک کنارہ مجھ پر پڑا رہتا۔

باب التلقين فى الصلوة

یہ باب نماز میں تلقین کے متعلق ہے۔

حدیث نمبر ۸۴: ۱۶۴۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ سن فی

الصلوة اذا نابههم شئ التسبیح للرجال والتصفیق للنساء .

ترجمہ: ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں مردوں کیلئے تسبیح اور عورتوں کیلئے تصفیق کو سنت قرار دیا ہے جب نماز میں انہیں کوئی معاملہ پیش ہو۔

توضیح اللغات: ناب: ناب ینوب نوياً ونوباً (ن) کسی امر کا پیش آنا التسبیح سبحان اللہ کہنا التصفیق دائیں ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارنا اور آواز نکالنا، التسبیح اور التصفیق دونوں ”سن“ فعل کے لئے مفعول بہ ہیں۔

مسئلہ: اگر غلطی سرزد ہونے پر امام کو متنبہ کرنا ہو یا کوئی نمازی کے سامنے سے گزر رہا ہو اسے خبردار کرنا ہو تو مذکورہ حدیث کی رو سے مردوں کو سبحان اللہ کہنا چاہئے اور عورتوں کو تصفیق کرنا چاہئے یہی مذہب جمہور کا ہے۔

باب انه لا یقطع الصلوة شیء

یہ باب اس بارے میں ہے کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی۔

حدیث نمبر ۸۵: ۱۶۵۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود بن یزید انه سأل عائشة عما یقطع الصلوة فقالت یا اهل العراق تزعمون ان الحمار والکلب والسنور یقطعون الصلوة فقرنتمونا بهم ادر اما استطعت کان النبی ﷺ یصلی وانا نائمة الی جنبه علیہ ثوب جانبہ علی۔

ترجمہ: اسود بن یزید سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے اس چیز کے بارے سوال کیا جو نماز کو فاسد کر دیتی ہے تو آپ نے فرمایا اے عراق والو! تمہارا خیال ہے کہ گدھا اور کتا اور بلی نماز کو کاٹ دیتے ہیں تم نے ہمیں ان کے ساتھ ملا دیا ہے ہٹاؤ جتنی تمہاری طاقت ہو نبی علیہ السلام نماز پڑھتے اس حال میں کہ میں ان کے پہلو کی طرف سوئی ہوئی آپ پر ایک کپڑا ہوتا جس کا کنارہ مجھ پر ہوتا۔

مسئلہ اولیٰ: ضرورت کے وقت ایک لمبا کپڑا میاں بیوی دونوں اوڑھ لیں جیسا کہ مذکورہ دونوں روایات میں ہے اور کوئی ایک اس کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہے کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ ثانیہ: امام احمدؒ اور اہل ظاہر کے ہاں کالے کتے عورت گدھے اور بلی وغیرہ کے نمازی کے سامنے گزرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ جمہور کے ہاں فاسد نہیں ہوتی، حدیث الباب کا پہلا حصہ امام احمدؒ اور اہل ظاہر کی دلیل ہے اور آخری حصہ جمہور کی دلیل بنتا ہے اس میں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نماز پڑھتے میں آپؐ پہلو کی طرف ہوتی اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ میں آپؐ کے اور قبلہ کے درمیان ہوتی، جس کا مطلب یہ ہوا کہ آپؐ سامنے ہوتیں جب عورت کے نمازی کے سامنے لیٹنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی تو گزرنے سے بھی فاسد نہ ہوگی۔

دلائل جمہور: اس کے علاوہ چند روایات ملاحظہ ہوں (۱) ابوداؤد اور نسائی میں فضل بن عباسؓ کی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فضل بن عباسؓ فرماتے ہیں ہم صحراء میں تھے نبی علیہ السلام اور عباسؓ آئے پھر آپؐ نے صحراء میں نماز پڑھی آپؐ کے سامنے سترہ بھی نہ تھا ہماری ایک گدھی اور کتیا آپؐ کے سامنے کھیل رہی تھیں اور آپؐ نے ان پر کوئی پروا نہیں کی۔

(۲) ابوداؤد میں ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے قال علیہ السلام لا یقطع الصلوۃ شیء وادروا ما استطعتم فانما هو شیطن۔ یعنی کوئی چیز نماز کو فاسد نہیں کر سکتی اور گزرنے والے کو اپنی طاقت کے مطابق دور کرو کیونکہ وہ شیطان ہے۔

جواب (۱) جن روایات میں آتا ہے کہ مذکورہ چیزوں کے گزرنے سے نماز فاسد ہوتی ہے ایسی احادیث منسوخ ہیں۔

(۲) قطع سے مراد نفس صلوٰۃ کو قطع کرنا نہیں بلکہ قطع خشوع مراد ہے کہ ان کے گزرنے سے نمازی کے خشوع میں کمی آ جاتی ہے۔

اعتراف: اس پر یہ شبہ ہے کہ ہر چیز کے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نمازی کے خشوع میں فرق آتا ہے ہر چیزوں کی تخصیص کیوں کی ہے؟

جواب: ان اشیاء کے سامنے گزرنے میں خشوع میں خلل پڑنے کا زیادہ خطرہ ہے۔ کیونکہ کتے اور گدھے میں ایذا رسانی اور تکلیف پہنچانے کا احتمال ہے اور عورت کے سامنے آنے کی صورت میں برے خیالات آ سکتے ہیں۔

باب صلوٰۃ الکسوف

یہ باب نماز کسوف کے بیان میں ہے۔

حدیث نمبر ۸۶: ۱۶۶۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ قال انکسف الشمس يوم مات ابراهيم بن رسول الله ﷺ فقام رسول الله ﷺ فخطب فقال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله لا تنكسفان لموت احد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فصلوا واحمدوا الله وكبروه وسبحوه حتى ينجلي ايها انكسف ثم نزل رسول الله ﷺ وصلى ركعتين.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں جس دن رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ابراہیم کا انتقال ہوا اس دن سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے پس خطبہ دیا فرمایا کہ بلاشبہ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں وہ نہ کسی کی موت کیلئے گرہن ہوتے ہیں نہ کسی کی حیات کیلئے پس جب تم یہ دیکھو تو نماز پڑھو اور اللہ کی حمد کرو اور اس کی بڑائی بیان کرو اور اس کی تسبیح کرو۔ یہاں تک کہ وہ کھل جائے ان میں سے جو بھی گرہن ہو جائے پھر آپ علیہ السلام اترے اور دو رکعتیں پڑھائیں۔

حدیث نمبر ۸۷: ۱۶۷۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابیہ عن ابن عمر قال انکسف الشمس يوم مات ابراهيم بن رسول الله ﷺ فقال الناس انکسف الشمس لموت ابراهيم فقام النبی ﷺ قیاماً طویلاً حتیٰ ظنوا انه لا یرکع ثم رکع وکان رکوعه قدر قیامه ثم رفع راسه فکان قیامه قدر رکوعه ثم سجد قدر قیامه ثم جلس فکان جلوسه بین السجدتین قدر سجوده ثم سجد قدر جلوسه ثم صلى الركعة الثانية ففعل مثل ذلك حتیٰ اذا كانت السجدة منها بکی فاشتد بکائه فسمعنا وهو يقول الم تعدنی ان لا تعذبهم وانا فیهم ثم جلس فتشهد ثم انصرف واقبل علیهم بوجهه ثم قال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله يخوف الله بهما عباده لا یکسفان لموت احد ولا لحياته فاذا کان كذلك فعلیکم بالصلوٰۃ ولقد رایتنی ادنیت من الجنة حتیٰ لو شئت ان

بشرح مسند الامام

اتناول غصنا من اغصان شجرها فعلت ولقد رايتني ادنيت من النار حتى جعلت اتقى ولقد رايت سارق رسول الله وفي رواية سارق بيت رسول الله ﷺ يعذب بالنار ولقد رايت فيها عبد بن دعدع سارق الحجاج بمحجنه ولقد رايت فيها امرأة ادماء حميرية تعذب في هرة لها ربطنها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض وحشراتها وفي رواية نحوه وفيه لقد رايت عبد بن دعدع سارق الحجاج بمحجنه فكان اذا خفي ذهب واذا راه احد قال انما تعلق لمحجني وفي رواية كان اذا خفي له شيء ذهب به واذا ظهر عليه قال انما تعلق بمحجني.

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں اس دن سورج گرہن ہوا جس دن رسول اللہ ﷺ کے بیٹے ابراہیم کا انتقال ہوا۔ لوگوں نے کہا ابراہیم کے انتقال کی وجہ سے سورج گرہن ہوا ہے تو آپ نے نماز پڑھائی اور لمبا قیام فرمایا حتیٰ کہ صحابہؓ خیال گزرا کہ آپ رکوع نہیں کریں گے پھر آپ نے رکوع کیا تو آپ کا رکوع آپ کے قیام کے بقدر لمبا تھا پھر اپنا سر اٹھایا تو آپ کا قیام آپ کے رکوع کے بقدر تھا پھر اپنے قیام کے بقدر سجدہ کیا پھر بیٹھ گئے تو دوبعدہ کے درمیان بیٹھنا آپ کے سجدہ کے بقدر لمبا تھا پھر اپنے پہلے سجدہ کے بقدر سجدہ کیا پھر دوسری رکعت پڑھائی تو آپ نے اسی مثل افعال کئے یہاں تک کہ جب اس رکعت کا سجدہ آیا تو آپ رو پڑے پھر سخت روئے ہم نے آپ سے یہ فرماتے ہوئے سنا آپ کہہ رہے تھے کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ کیا تھا کہ آپ انہیں عذاب نہ دیں گے اس حال میں کہ میں ان میں موجود ہوں پھر بیٹھ گئے تو تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا اور اپنے چہرے کے ساتھ صحابہؓ کی طرف متوجہ ہوئے پھر فرمایا کہ بلاشبہ سورج اور چاند اللہ کی نشانوں میں سے دونشانیاں ہیں یہ کسی کی موت اور زندگی کی وجہ سے گرہن نہیں ہوتے ہیں جب اس طرے ہو تو تم نماز کو لازم پکڑو اور بلاشبہ میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں جنت کے قریب ترین کر دیا گیا حتیٰ کہ اگر میں چاہتا کہ اس کی ٹہنیوں میں سے کسی ٹہنی کو پکڑوں تو میں پکڑ سکتا تھا اور بلاشبہ میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں آگ کے قریب کر دیا گیا ہوں حتیٰ کہ میں ڈرنے لگا اور تحقیق میں نے اللہ کے رسول کے چور کو اور ایک روایت میں ہے رسول اللہ ﷺ کے گھر کے چور کو آگ میں عذاب دیئے جاتے دیکھا اور بلاشبہ میں نے اس میں عبد بن دعدع کو دیکھا جو اپنی خم دار چھڑی کے ساتھ حاجیوں سے چوری کرتا تھا اور یقیناً میں نے اس میں گندم گوں سرخ رنگ کی عورت کو اس بلی کی وجہ سے عذاب میں مبتلا دیکھا جسے اس نے باندھے رکھا تو اس کو کھلایا اور نہ اس کو چھوڑا کہ وہ زمین کے کیڑوں کوڑوں اور اس کے حشرات میں سے کھاتی اور ایک روایت میں اسی طرح ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ میں

نے اپنی خمدار چھڑی کے ذریعہ حایوں سے چوری کرنے والے عبد بن دعدع کو دیکھا وہ جب چھپ جاتا تو سامان لے جاتا اور جب کوئی اسے دیکھ لیتا تو کہتا کہ بلاشبہ وہ سامان میری خمدار چھڑی کے ساتھ لٹک گیا اور ایک روایت میں ہے کہ جب اس کیلئے کوئی چیز چھپ جاتی تو اسے لے جاتا اور اگر اس پر اطلاع ہو جاتی تو کہتا کہ وہ خود میری خمدار چھڑی کے ساتھ لٹک گئی تھی۔

توضیح اللغات: کسوف و خسوف: لغوی معنی ہیں تغیر اور تبدل پھر کسوف اور خسوف میں فرق ہے یا نہیں؟ محدثین کے ہاں کوئی فرق نہیں۔ ہر ایک کا اطلاق سورج کے گرہن پر بھی ہوتا ہے اور چاند کے گرہن پر بھی۔ البتہ فقہاء کے ہاں کسوف سورج کے گرہن اور خسوف چاند کے گرہن کے ساتھ خاص ہے اور عرف بھی یہی ہے۔

لانسکفسان الخ زمانہ جاہلیت کا عقیدہ تھا کہ جب کوئی بڑا امرتا ہے تو سورج یا چاند گرہن ہوتا ہے۔ نبی علیہ السلام نے اس کی تردید کر دی یسجلی کھلنا واضح ہونا الم تعدنی وعد سے مضارع مخاطب، خطاب اللہ کو ہے ادنیٰ اذنا، بمعنی نزدیک کرنا، سے واحد متکلم ماضی مجہول اتنا ول پکڑنا، لینا، اغصان، غصن کی جمع شاخ ٹہنی اتقی باب افعال سے پینا، حجاج حاج کی جمع، محجن بکسر المیم: وہ چھڑی کہ جس کے سر پر خم دار لوہا لگا دیا گیا ہو عبد بن دعدع: حایوں سے اس طرح چوری کرتا کہ ان کے پاس سے گزرتے ہوئے خم دار لاشی سے سامان اٹھا لیتا، اگر کسی کا خیال نہ ہوتا تو سامان لے جاتا اور اگر کوئی دیکھ لیتا تو کہتا کہ چھڑی خم دار ہے سامان خود اس کے ساتھ لٹک گیا تھا ادما: ادمۃ سے ہے بمعنی گندم گوں ہونا، حمیریۃ، حمیر قبیلہ کی طرف نسبت ہے یا بمعنی سرخ رنگ والی ہرۃ بلی ربطھا باندھنا، (ض) خشاش بضم الخاء بمعنی زمین کے حشرات اور کیڑے مکوڑے۔

صلوٰۃ کسوف کی حیثیت: صحیح یہ ہے کہ صلوٰۃ کسوف سنت مؤکدہ ہے بعض حضرات نے واجب اور بعض نے فرض کفایہ قرار دیا۔ پہلا قول صحیح اور جمہور کا ہے۔

صلوٰۃ کسوف کا طریقہ: ہمارے ہاں صلوٰۃ کسوف اور عام نمازوں میں کوئی فرق نہیں۔ اسے عام دو رکعت کی طرح ادا کیا جائیگا۔ ہر رکعت میں ایک رکوع ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ کے ہاں ہر رکعت میں دو رکوع ہیں۔

دلائل ائمہ ثلاثہ: صحاح ستہ کی بہت سی وہ روایات جن میں دو رکوعات کی تصریح ہے مثلاً صحیح مسلم (۲۹۶/۱) میں حضرت عائشہ کی روایت ہے اس میں ہے فقرا رسول اللہ ﷺ قرأ طویلة ثم کبر فرفع رکوعا طویلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم قام فقرا قرأ طویلة هي ادنى من القراءة الاولى ثم کبر فرفع رکوعا طویلا هو ادنى من الركوع الاول یعنی

آپ نے بی قرأت کی پھر تکبیر کہی پھر لمبار کو رکوع کیا پھر سر اٹھا یا سماع اللہ لمن حمدہ ربنا ولك الحمد کہا پھر کھڑے ہوئے بی قرأت کی جو پہلی قرأت سے کم تھی پھر لمبار کو رکوع کیا جو پہلے رکوع سے کم تھا۔

دلائل احتناف: احادیث الباب، دونوں میں منقول ہے نبی علیہ السلام نے عام نمازوں کی طرف نماز پڑھائی، ان میں زیادہ رکوعات کا ذکر نہیں، نیز سنن نسائی (۲۲۳/۱) میں ابو بکرؓ کی روایت ہے اس میں ہے فصلی رکعتین کما تصلون یعنی آپ نے اس طرح دو رکعتیں پڑھیں جو تم لوگ پڑھتے ہو۔
جواب: جن روایات میں دو رکوع کا ذکر ہے ان کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) جیسا کہ آچکا کہ نبی علیہ السلام نے لمبار کو رکوع فرمایا تو درمیانی صفوں والے حضرات کو خیال ہوا کہ شاید نبی علیہ السلام رکوع سے کھڑے ہو گئے ہیں لیکن ہمیں معلوم نہ ہو سکا اور وہ رکوع سے اٹھ گئے لیکن جب دیکھا کہ آپ اور آپ کے متصل صفوف والے صحابہ ہنوز رکوع میں ہیں تو واپس رکوع میں چلے گئے جو حضرات سب سے پیچھے تھے انہوں نے سمجھا کہ آپ علیہ السلام نے دو رکوع کئے ہیں لیکن حقیقت یہ تھی آپ نے ایک ہی رکوع کیا ہے۔

(۲) نبی علیہ السلام سے صلوٰۃ الکسوف میں دو ہی نہیں دو سے پانچ تک رکوعات ثابت ہیں لیکن زائد رکوعات نماز کے جزء نہ تھے بلکہ رکوعات خضع تھے جس کی تفصیل یہ ہے کہ جیسا کہ حدیث الباب میں بھی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس نماز میں جنت اور جہنم کے نظارے اور اللہ کی نشانیاں دیکھیں ان کے شکر کے طور پر آپ نے کئی رکوع کئے۔ نماز میں اس طرح غیر معمولی واقعات دیکھنا آپ کی خصوصیت تھی اور اتنے رکوع کرنا بھی آپ کی خصوصیت تھی یہ کوئی مستقل سنت نہیں ہے۔

باب صلوٰۃ الاستخارة

یہ باب نمازِ استخارہ کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۸۸: ۱۶۸۔ ابو حنیفہ عن ناصح عن یحی عن ابی سلمة عن ابی ہریرۃ قال

کان رسول اللہ ﷺ یعلمنا الاستخارة کما یعلمنا السورة من القرآن.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ ہمیں اس طرح استخارہ سکھاتے تھے جیسے ہمیں قرآن کی ایک سورت سکھاتے۔

بشرح مسند الامام

حدیث نمبر ۸۹: ۱۶۹ . ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ قال کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة فی الامر کما يعلمنا السورة من القرآن وفی روایہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اراد احدکم امراً فلیتوضأ ولیرکع رکعتین من غیر الفریضة ثم لیقل اللہم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسألک من فضلک فانک تعلم ولا علم وتقدر ولا اقدر وانت علام الغیوب اللہم ان کان هذا الامر خیراً لی فی معیشتی وخیر الی فی عاقبہ امری فیرہ لی وبارک لی فیہ وزاد فی روایہ وان کان غیرہ فاقدر لی الخیر حیث کان ثم رضنی بہ۔

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ہر کام میں اس طرح استخارہ سکھاتے جس طرح ہمیں قرآن کی سورت سکھاتے اور ایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ایک کسی کام کا ارادہ کرنے تو چاہئے کہ وضو کرے اور فرض کے بغیر دو رکعتیں پڑھ لے پھر کہے اللہم انی استخیرک الخ اے اللہ میں آپ سے بھلائی طلب کرتا ہوں آپ کے علم کے واسطے سے اور آپ سے قدرت چاہتا ہوں آپ کی قدرت کے واسطے سے اور میں آپ سے آپ کا فضل مانگتا ہوں کیونکہ آپ جانتے ہیں اور میں نہیں جانتا اور آپ قادر ہیں اور میں قادر نہیں اور آپ غیوں کو جاننے والے ہیں اے اللہ اگر یہ کام میرے لئے میری زندگی میں بہتر ہو اور میری آخرت میں میرے لئے بھلا ہو تو اسے میرے لئے آسان کر دیں اور اس میں میرے لئے برکت ڈال دیں اور ایک روایت میں ہے اگر یہ کام اس کے علاوہ ہو تو میرے لئے خیر مقدر کر دیں جہاں کہیں ہو پھر مجھے اس پر راضی اور خوش کر دیں۔

نمازِ استخارہ اور اس کا طریقہ: زمانہ جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ اگر کسی نے کوئی کام کرنا ہوتا اور اس کا مفید و مضر ہونا معلوم کرنا ہوتا تو وہ استقسام بالا زلام سے کام لیتا۔ استقسام قسمت سے ہے یعنی قسمت طلب کرنا۔ معلوم کرنا اور ازلام: زلم کی جمع ہے بمعنی قسمت آزمائی کا تیر، یہ سات تیر تھے جو بیت اللہ کے خادم کے پاس ہوتے تھے جس کو کسی بھی کام کی نوعیت معلوم کرنا ہوتی تو وہ خادم کو کچھ نذرانہ دیتا اور قسمت معلوم کرتا جس کے مختلف طریقے تھے، ان تیروں پر مختلف الفاظ مرقوم تھے مثلاً ایک پر لا اور ایک پر نعم لکھا جاتا تھا خادم ترکش سے تیر نکالتا اگر نعم والا نکلتا تو سمجھتا کہ کام مفید ہے اور اگر لا والا نکلتا تو سمجھتا کہ مضر ہے اسے نہیں کرنا چاہئے، قرآن وحدیث میں اس سے منع کر دیا گیا ہے اور اس کے متبادل کے طور پر استشارہ اور صلوة استخارہ کو مشروع قرار دیا ہے۔ استشارہ مشورہ سے ہے یعنی مشورہ طلب کرنا، مطلب یہ ہے کہ کسی امانت دار دیانت دار اور متعلقہ معاملہ کو سمجھنے والے سے مشورہ کیا جائے اور

بشرح مسند الامام

استحارہ کے لغوی معنی ہیں طلب الخیر یعنی خیر طلب کرنا اور اصطلاحی معنی یہ ہے کہ مخصوص طریقہ سے اللہ تعالیٰ سے تہ طلب کرنا وہ مخصوص طریقہ یہ ہے کہ رات کو سونے سے پہلے تازہ وضو کر کے دو رکعت نفل نماز پڑھے اس کے بعد حدیث الباب میں جو دعا منقول ہے وہ پڑھے، اور جب ہذا الامر پر پہنچے تو جس کام کے بارے استحارہ کرنا ہے دل میں اس کا تصور لائے پھر بستر صاف کر کے سنت کے مطابق سو جائے اللہ تعالیٰ اس کی درست کام کی طرف رہنمائی کرے گا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ خواب دیکھ لے اگر خواب دیکھے تو کسی معتبر با اعتماد عالم سے اس کی تعبیر پوچھ لے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خواب میں غیبی اشارہ ہو جائے لیکن ضروری نہیں کہ خواب ہی نظر آئے، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اگر کام اچھا ہو تو اللہ تعالیٰ آدمی کا دل اس کی طرف مائل کر دیتے ہیں اور دل میں اسے اختیار کرنے کا جذبہ اور داعیہ پیدا کر دیتے ہیں اور اگر کام مضر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے دل ہٹا دیتے ہیں اور نہ کرنے کے اسباب پیدا فرما دیتے ہیں اور اگر کرنے یا نہ کرنے کے بارے اطمینان نہ ہو، ہنوز تذبذب ہو تو سات دنوں تک استحارہ کیا جاسکتا ہے۔

مسئلہ: معاملہ اور کام دینی ہو یا دنیاوی دونوں کیلئے استحارہ مشروع ہے لیکن شرعی لحاظ سے امور کی تین اقسام ہیں۔

(۱) جو واجب اور فرض ہیں ان کا کرنا ویسے ضروری ہے ان کیلئے استحارہ کرنا صحیح ہی نہیں۔

(۲) جو ناجائز اور حرام ہیں ان سے بچنا ویسے ہی ضروری ہے ان کیلئے استحارہ نہیں۔

(۳) مباح امور ان کیلئے استحارہ مشروع ہے۔

مسئلہ: اصل طریقہ تو یہ ہے کہ جسے ضرورت ہے وہ خود استحارہ کرے کیونکہ وہ کام، اس کی نوعیت اور تعلقات پر گہری نظر رکھتا ہوگا اور ان کی روشنی میں فیصلہ بھی آسان ہوگا نیز استحارہ کے جتنے صیغے اور دعائیں منقول ہیں ان سب کے صیغے متکلم کے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ اصل طریقہ خود استحارہ کرنا ہے تاہم دوسرے کیلئے بھی استحارہ ہو سکتا ہے۔ خیر الفتاویٰ (۳۴۱/۱) میں ہے: دوسرے شخص کیلئے بھی استحارہ جائز ہے اور انی استخیرک کے بعد لفلان نام لیکر بڑھا دیا جائے اور ان ہذا الامر خیر لی کی بجائے ”لہ“ کہا جاوے۔

باب صلوٰۃ الصبحی

یہ باب چاشت کی نماز کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۹۰: ۱۷۰۔ ابو حنیفہ عن الحارث عن ابی صالح عن ام ہانیٰ ان النبی

بشرح مسند الامام

یوم فتح مکہ وضع لأمته ودعا بسماء فصبه علیه ثم دعا بثوب واحد فصلى فيه زاد فى رواية
نوشحا وفى رواية ان النبى ﷺ وضع لأمته يوم فتح مكة ثم دعا بماء فاتى به فى جفنة فيها
خبز العجين فاستثر بثوب فاغتسل ثم دعا بثوب فتوشح به ثم صلى ركعتين قال ابو حنيفة وهى
الضحى وفى رواية ان النبى ﷺ وضع يوم فتح مكة لأمته ودعا بماء فاتى به فى جفنة فيها اثر
عجين فاغتسل وصلى اربعا اور كعتين فى ثوب واحد متوشحا.

ترجمہ: ام ہانی سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن اپنی ذرہ رکھی اور پانی منگوا یا اور اسے اپنے بدن
پر لا کر آپ نے ایک کپڑا منگوا یا اور اس میں نماز پڑھی ایک روایت میں زیادتی کی ہے اس حال میں کہ آپ توشیح کرنے
والے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن اپنی ذرہ رکھی پھر پانی منگوا یا تو آپ کے پاس ایسے
بڑے برتن میں پانی لایا گیا جس میں گوندھے آنے کا اثر تھا تو آپ نے کپڑے سے ستر کو ڈھانپا پس غسل کیا پھر کپڑا منگوا یا
اور اس کا توشیح کیا پھر دو رکعتیں پڑھیں امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں وہ چاشت کی نماز تھی اور ایک روایت میں ہے نبی علیہ السلام
نے فتح مکہ کے دن اپنی ذرہ اتاری اور پانی منگوا یا تو آپ کے پاس ایسے بڑے برتن میں پانی لایا گیا جس میں گوندھے
آنے کا اثر تھا تو آپ نے غسل کیا تو آپ نے توشیح کر کے ایک ہی کپڑے میں چار بار دو رکعات پڑھیں۔

توضیح اللغات: ام ہانی، نام فاختر ہے حضرت علیؓ کی بہن ہیں لأمۃ ذرہ ج لأم اور لوم،
نوشحا تفسیر پہلے آچکی ہے۔ خبز العجين یہ مقلوب ہے اصل میں ہے، عجین الخبز، عجین بمعنی
معدون ہے گوندھا ہوا آٹا۔ جفنة بڑا برتن۔

صلوۃ الضحی چاشت کی نماز کو کہتے ہیں اس کی حیثیت میں اختلاف ہے احناف کے ہاں یہ مستحب یا سنت غیر
معدوم ہے، یہ نماز ضحہ کبری کے بعد اور زوال سے پہلے کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے اور تہجد کی طرح اس کی رکعات کی
تعداد تعیین و مقرر نہیں، دو سے لیکر بارہ تک جتنی رکعات چاہے پڑھ سکتا ہے۔

باب قیام رمضان:

یہ باب قیام رمضان کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۹۱۔ ابو حنیفۃ عن الہیثم عن رجل عن عائشةؓ ان النبى ﷺ کان اذا
تمثل شهر رمضان قام ونام واذا دخل العشر الاواخر شد المیزر واحی اللیل۔

بشرح مسند الامام

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب رمضان کا مہینہ داخل ہوتا تو آپ ﷺ رات کو قیام بھی فرماتے اور سوتے بھی اور جب آخری عشرہ داخل ہوتا تو ازراکس لیتے اور رات کو زندہ کرتے۔

توضیح اللغات: شد المیزر: میز ازرا کو کہتے ہیں، ازرا کسنا کنایہ ہے عبادت و ریاضت میں محنت اور کوشش کرنے سے اور احیاء اللیل کا مطلب ہے رات کو قیام کرنا۔

حدیث نمبر ۹۲: ۱۷۲۰ ابو حنیفہ عن زیاد عن المغیرۃ قال کان رسول اللہ ﷺ یقوم عامۃ اللیل حتی تورمت قدماء فقال له اصحابہ ایس قد غفر لک ماتقدم من ذنبک وماتأخر قال افلا اکون عبداً شکوراً۔

ترجمہ: مغیرہ بن شعبہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ رات کے اکثر حصہ قیام کرتے۔ یہاں تک کہ آپ کے قدم سوجھ جاتے تو آپ کے صحابہ نے آپ سے کہا کیا آپ کے وہ گناہ معاف نہیں ہو چکے جو پہلے ہیں اور وہ جو بعد میں ہیں آپ نے فرمایا کیا میں شکر گزار بندہ نہ بنوں۔

مسئلہ عصمتِ انبیاء:

ائمہ اربعہ اور جمہور کا اتفاق ہے کہ انبیاء علیہم السلام ہر قسم کے گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں خواہ صغیرہ گناہ ہو یا کبیرہ اور خواہ عمدہ ہو یا سہو، ان سے کسی قسم کا گناہ سرزد نہیں ہوتا اور وجہ اس کی یہ ہے کہ حضرت حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحبؒ کے الفاظ میں ”نبی کی فطرت و طبعیت سانچہ ہوتی ہے اور شریعت اس سے ڈھل ڈھل کر بنتی اور امت کے سامنے پیش ہوتی ہے“ جس طرح اینٹ کے درست اور صحیح ہونے کیلئے سانچے کا درست ہونا ضروری ہے اسی طرح شریعت کے احکام کے قابل اعتبار ہونے کیلئے انبیاء کا گناہوں سے معصوم ہونا ضروری ہے نبی علیہ السلام کا ہر فعل قول اور تقریر سند کی حیثیت رکھتے ہیں اگر آپ سے بھی گناہ سرزد ہو سکتا ہے اور اسنے افعال میں خواہش و ہوی کی پیروی کرتے ہیں تو شریعت اور اس کے احکام سے اعتماد ہی اٹھ جائے گا۔ اس بناء پر متکلمین اسلام نے عقیدہ عصمتِ انبیاء کو بنیادی اور اساسی عقائد میں شمار کیا ہے۔

حدیث الباب میں ذنب اور گناہ کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کی گئی ہے ایسی نصوص سے ملحدین عصمتِ انبیاء کے اجماعی مسئلہ کو مشکوک بنانے کی کوشش کرتے ہیں لیکن یہ غلط بات ہے اصول یہ ہے کہ مضاف کے مضاف الیہ کی طرف نسبت کرنے سے اس کے معنی بھی بدل جاتے ہیں جیسے ”محبت“ ایک چیز ہے اگر اس کی نسبت اللہ کی طرف کریں ”محبت الہی“ اس کا مفہوم کچھ اور ہے۔ اگر والدہ کی طرف کریں اس کا مفہوم کچھ اور ہے بیٹی کی طرف کریں اس کا

مفہوم کچھ اور ہے بیوی کی طرف کریں اس کا مفہوم بدل جاتا ہے اسی طرح ذنب کی نسبت عام انسانوں کی طرف ہو تو اسے معنی گناہ کے آتے ہیں خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ لیکن اگر اس کی نسبت رسول کی طرف کی جائے تو اس کے معنی خلافِ اولیٰ، غیر افضل کام کرنے کے آتے ہیں اور غیر افضل کام کرنا گناہ نہیں یا اس کے معنی اجتہادی غلطی کے آتے ہیں اور یہ بھی گناہ نہیں لیکن مشہور مقولہ ہے۔ حسنات الابراہیم المقربین کہ نیکوں کی نیکیاں مقرب لوگوں کے گناہ شمار ہوتی ہیں اس اصول کے تحت انبیاء کی اجتہادی غلطی یا خلافِ اولیٰ کام کو ذنب سے تعبیر کر دیا جاتا ہے۔

تہجد کی رکعات:

حدیث نمبر ۹۳: ۷۳۱۔ ابو حنیفہ عن ابی جعفر ان صلوة النبی ﷺ باللیل كانت

ثلث عشرة رکعة منهن ثلث رکعات الوتر ورکعتا الفجر

ترجمہ: ابو جعفر سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام کی رات کی نماز تیرہ رکعتیں تھیں جن میں سے تین رکعات وتر کی اور دو رکعتیں فجر کی ہوتی تھیں۔

باب سنة الفجر

یہ باب فجر کی سنتوں کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۹۴: ۷۴۱۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن الاقمر عن حمراں قال مالقی

ابن عمر قط الاواقرب الناس مجلساً حمراں فقال ذات یوم یا حمراں لا اراک تواظبنا

الا وانت ترید لنفسک خیراً فقال اجل یا ابا عبد الرحمن قال اما اثنتان فانی انہاک عنہما

واما واحدة فانی امرک بہا فانی سمعت رسول اللہ ﷺ یا مربہا قال ماہی تلک الخصال

الثلاث یا ابا عبد الرحمن قال لا تموتنّ وعلیک دین الادیان تدع بہ وفاء ولا تسمع من تلاوة

ایہ فانہ یسمع بک یوم القیمة کما سمعت بہ قصاصاً ولا یظلم ربک احداً واما الذی امرک

بہ کما امرنی رسول اللہ ﷺ فرکعتا الفجر فلا تدعہما فان فیہما الرغائب۔

ترجمہ: حمراں فرماتے ہیں کہ کبھی بھی ابن عمرؓ سے ملاقات نہیں کی گئی مگر حمراں تمام لوگوں کی نسبت بیٹھے میں

بشرح مسند الامام

ابن عمرؓ کے قریب ہوتے تو ابن عمرؓ نے ایک دن فرمایا اے حمران میں آپ کو نہیں سمجھتا کہ آپ ہم سے باقاعدہ ملے ہیں مگر اس حال میں کہ آپ اپنے لئے خیر کا ارادہ رکھتے ہیں پس اس نے کہا ہاں اے ابو عبد الرحمن، انہوں نے فرمایا کہ یاد رکھو۔ دو خصلتیں ہیں جن سے میں تجھ کو روکتا ہوں اور ایک خصلت ہے جس کا میں تجھے علم دیتا ہوں کیونکہ میں نے نبی علیہ السلام کو اس کا حکم دیتے ہوئے سنا ہے اس نے کہا اے ابو عبد الرحمن وہ تین باتیں کیا ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ تم ہرگز نہ مرناس حال میں کہ تم پر قرض ہو مگر ایسا قرض کہ جس کی ادائیگی کیلئے پورا مال چھوڑا ہوا ہو اور کسی آیت نہ تلاوت ہرگز کسی کو شہرت کیلئے نہ سنانا کیونکہ بدلے کے طور پر وہ بھی قیامت کے دن تمہاری بات کو شہرت کیلئے سناے گا جیسے تم نے سنا ہے، تمہارا رب کسی پر زیادتی نہیں کرتا اور جہاں تک اس بات کا تعلق ہے جس کا میں تجھے ایسی حکم دیتا ہوں جیسے مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا تھا تو وہ فخر کی دور کعتیں ہیں ان کو نہ چھوڑنا کیونکہ ان میں رغبت ے اسباب ہیں۔

توضیح اللغات: حمران یہ حضرت عثمانؓ کے مولیٰ اور آزاد کردہ غلام تھے۔ مالمقی اس میں دو احتمال ہیں (۱) مجہول پڑھا جائے، ترجمہ اسی احتمال کے مطابق کیا ہے (۲) معروف پڑھا جائے اور اس کی ضمیر حمران کی طرف راجع ہوگی۔ لا اراک: مجہول، یہ خیال اور گمان کی معنی میں آتا ہے وفاء مصدر ہے بمعنی فاعل یعنی اتنا مال جو دین کی ادائیگی کیلئے پورا ہو۔ لا تسمع کسی کو دکھانے کیلئے جو عمل ہوتا ہے اسے دکھلا وہ کہتے ہیں۔ اگر دکھلا وہ ایسی چیز کا ہو جس کا تعلق دیکھنے والے کی آنکھ سے ہوا ہے یا کہتے ہیں اور اگر دکھلا وہ اس چیز کا ہو جس کا تعلق سننے سنانے سے ہو تو اسے سمع اور تسمع کہتے ہیں یعنی سنا کر دکھلا وہ کرنا قصاص برابری، بدلہ، المرغائب بمعنی اسباب الرغبة، رغبۃ کی جمع۔

حدیث نمبر ۹۵: ۱۷۵۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن عبید بن عمیر عن عائشةؓ قالت ما کان رسول اللہ ﷺ علیٰ شئ من النوافل اشد معاہدة منه علی رکعتی الفجر۔
ترجمہ: عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سنتوں میں سے کسی پر اتنی پابندی نہیں کرتے تھے جتنی آپ فجر کی رکعتوں پر کرتے تھے۔

توضیح اللغات: معاہدة پابندی، خیال رعایت۔

باب القراءة في سنن الفجر

یہ باب سنن فجر میں قرأت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹۶: ۶۷۱۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال رمقت النبی ﷺ

اربعین یوماً وشهراً فسمعتہ یقرأ فی رکعتی الفجر بقل هو الله احد وقل یا ایها الکافرون۔ ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو چالیس دن یا ایک ماہ تک بڑے غور سے دیکھا تو میں نے آپ کو فجر کی دو رکعتوں میں قل هو الله احد اور قل یا ایها الکافرون پڑھتے سنا۔ توضیح اللغات: رمقت (ن) نظر ڈالنا، دیر تک دیکھنا۔

باب جلوس المصلی فی مکانہ بعد الفجر

یہ باب نمازی کے فجر کے بعد اپنی جگہ بیٹھنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹: ۷۷۱۔ ابو حنیفہ عن سماک عن جابر بن سمرہ قال کان النبی

ﷺ اذا صلی الصبح لم یرح عن مکانہ حتی تطلع الشمس وتبیط۔ ترجمہ: جابر بن سمرہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو اپنی جگہ سے نہ ہٹتے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا اور سفید ہو جاتا۔

باب سنة العشاء

یہ باب عشاء کی سنتوں کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۹۸: ۷۸۱۔ ابو حنیفہ عن محارب عن ابن عمر قال قال رسول الله

ﷺ من صلی بعد العشاء اربع رکعات قبل ان یرح من المسجد عدلن مثلهن من لیلۃ القدر۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے عشاء کے بعد مسجد نکلنے سے پہلے چار رکعات

بشرح مسند الامام

پڑھیں تو وہ لیلۃ القدر میں سے اپنی طرح کی چار رکعات کے برابر شمار ہوتی ہیں۔

حدیث نمبر ۹۹: ۹۷۱ . ابو حنیفہ عن محارب عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ من صلی اربعاً بعد العشاء لا یفصل بینہن بتسلیم یقرأ فی الاولیٰ بفاتحة الكتاب وتنزیل السجدة و فی الركعة الثانية بفاتحة الكتاب وحم الدخان و فی الركعة الثالثة بفاتحة الكتاب ویس و فی الركعة الاخيرة بفاتحة الكتاب وتبارک الملک کتب له کمن قام لیلۃ القدر وشفع له فی اهل بیتہ کلہم ممن وجبت له النار واجیر من عذاب القبر وروی موقوفاً عن ابن عمر .

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عشاء کے بعد اس طرح چار رکعتیں پڑھیں کہ ان کے درمیان سلام کے ساتھ فصل نہ کیا پہلی رکعت میں فاتحہ الكتاب اور تنزیل السجدة پڑھی اور دوسری رکعت میں فاتحہ الكتاب اور حم الدخان پڑھی اور تیسری رکعت میں فاتحہ الكتاب اور یسین پڑھی اور چوتھی رکعت میں فاتحہ الكتاب اور تبارک الذی پڑھی تو اس کیلئے اس شخص کی طرح ثواب لکھا جائے گا جس نے لیلۃ القدر کو قیام کیا ہو اور اس کی اس کے تمام گھر اندالوں کے بارے شفاعت قبول کی جائے گی ان میں سے جن پر آگ واجب ہو چکی ہے اور اسے عذاب قبر سے نجات دی جائیگی اور یہ روایت ابن عمرؓ پر موقوف بھی مروی ہے۔

توضیح اللغات: شفیع باب تفعل شفاعت قبول کرنا، مجہول ہے، اجیر اجارة سے ماضی مجہول، پناہ دینا۔ بچانا۔

باب شفعة الظهر

یہ باب ظہر کی دو رکعتوں کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۰: ۱۸۰ . ابو حنیفہ عن الحکم عن مجاہد عن ابن عباسؓ قال قال

رسول اللہ ﷺ یصلی بعد الظهر رکعتین .

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ ظہر کے بعد دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

باب الصلاة في البيوت.

یہ باب سنن اور نوافل گھروں میں پڑھنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۱ : ۱۸۱ . ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ

صلوا فی بیوتکم ولا تجعلوها قبوراً.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے گھروں میں نماز پڑھو اور انہیں قبریں نہ بناؤ۔

مطلب یعنی جس طرح قبروں میں نماز نہیں پڑھی جاتی نہ اندر اور نہ اوپر، اندر تو اسلئے کہ اس میں مردے ہیں اور اوپر نماز صحیح نہیں۔ اگر تم اپنے گھروں میں نماز نہ پڑھو گے تو گھر اور قبر میں فرق نہ رہے گا۔ لہذا گھروں میں نوافل اور سنن پڑھا کرو، اصل مسئلہ بھی یہی ہے کہ سنن اور نوافل گھر میں پڑھنا افضل ہے نبی علیہ السلام کا یہی معمول تھا لیکن اس زمانے میں سستی اور کابلی کا غلبہ ہے گھر جا کر سنتیں رہ جاتی ہیں اسلئے ایسی صورت میں مسجد میں ہی پڑھنا چاہئے کذا قال الفقهاء المتأخرون ہاں کسی کو اعتماد اور بھروسہ ہو کہ گھر میں پڑھ لے گا تو اس کیلئے اب بھی افضل یہی ہے کہ گھر میں پڑھے۔

باب الصلوة في الكعبة:

یہ باب کعبہ میں نماز کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۱۰۲ : ۱۸۲ . ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال سألت بلالاً ابن

صلی رسول اللہ ﷺ فی الکعبة وکم صلی قال صلی رکعتین ممایلی العمودین اللتین تلیان

باب الکعبة والبيت اذ ذلک علی ستة اعمدة.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں میں نے بلالؓ سے پوچھا نبی علیہ السلام نے کعبہ میں کہاں نماز پڑھی اور کتنی رکعات پڑھیں آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھیں اس جگہ میں جو ان دو ستونوں سے متصل ہے جو باب کعبہ سے متصل ہیں اور اس

وقت بیت اللہ چھ ستونوں پر قائم تھا۔

توضیح اللغات : یلی: ولی یلی (ض) لمانا، متصل ہونا العمودین عمود کا شنیہ، ستون، اعمدة اس کی جمع ہے۔

بشرح مسند الامام

حدیث نمبر ۱۰۳: ۸۳. ابو حنیفہ عن حماد عن سعید بن جبیر عن ابن عمرؓ ان رجلاً سألہ عن صلوة النبی ﷺ فی الکعبۃ یوم دخلها فقال صلی فی الکعبۃ اربع رکعات فقال له ارنی المکان الذی صلی فیہ فقال فبعث معہ ابنہ ثم ذهب تحت الأسطوانۃ بحیال الجذعۃ وفی روایۃ ان ابن عمرؓ قال صلی النبی ﷺ فی الکعبۃ اربع رکعات قلت له ارنی المکان الذی صلی فیہ فبعث معی ابنہ فارانی الاسطوانۃ الوسطی تحت الجذعۃ.

ترجمہ: سعید بن جبیر حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آپ سے نبی علیہ السلام کے کعبہ میں اس دن نماز کے بارے پوچھا جس دن آپ کعبہ داخل ہوئے تھے تو انہوں نے فرمایا آپ نے کعبہ میں چار رکعات پڑھی ہیں تو سعید نے انہیں کہا مجھے وہ جگہ دکھائیں جہاں آپ نے نماز پڑھی تھی فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے ان کے ساتھ اپنے بیٹے کو بھیج دیا وہ درمیانے ستون کے پاس چلے جو کھجور کے تنے کے محاذات میں تھا اور ایک روایت میں ہے ابن عمرؓ نے فرمایا نبی علیہ السلام نے کعبہ میں چار رکعات پڑھیں، میں نے ان سے کہا مجھے وہ جگہ دکھائیں جہاں آپ نے نماز پڑھی تو انہوں نے میرے ساتھ اپنے بیٹے کو بھیجا تو اس نے مجھے کھجور کے تنے کے نیچے درمیانے ستون دکھایا۔

توضیح اللغات: اسطوانۃ ستون، حیال مقابل، محاذات، سامنے، الجذعۃ کھجور کا تنہ اور جڑ۔ نبی علیہ السلام ﷺ مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں داخل ہوئے تھے آپ کے ساتھ خانہ کعبہ کے حاجب اور دربان عثمان بن طلحہؓ، بلالؓ اور اسامہؓ تھے۔ حضرت بلالؓ فرماتے ہیں کہ آپ نے اندر نفل نماز پڑھی ہے اور اسامہؓ فرماتے ہیں کہ نہیں پڑھی، اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ آپ نے پڑھی ہے لیکن مختصر پڑھی، اسامہؓ تصاویر وغیرہ مٹانے میں مشغول تھے آپ کو نہ دیکھ سکے پھر کتنی رکعات پڑھیں؟ احادیث الباب میں تعارض ہے پہلی روایت میں دو کا اور دوسری روایت میں چار رکعات کا ذکر ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ متعدد واقعات پر محمول ہے، فتح مکہ کے موقع پر دو رکعتیں پڑھی تھیں جن کے راوی بلالؓ ہیں اور ابن عمرؓ ان سے نقل کرتے ہیں جیسا کہ پہلی حدیث میں ہے اور دوسری حدیث کی اور موقع کی ہے جس میں ابن عمرؓ خود نبی علیہ السلام کے ساتھ داخل ہوئے تھے۔

باب احکام الجنائز

یہ باب جنائز کے احکام کے بارے ہے۔

باب اجر من مات ولده

یہ باب اس شخص کے اجر کے بارے ہے جس کی اولاد فوت ہو جائے۔

حدیث نمبر ۱۰۴ : ۱۸۴ . ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ ما من ميت يموت له ثلثة من الولد الا ادخله الله تعالى الجنة فقال عمرا وثمان فقال ﷺ او اثنان .

ترجمہ: سلیمان بن بريدہ اپنے والد بريدہ سے نقل کرتے ہیں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی بھی مرنے والا شخص نہیں کہ جس کے تین بیٹے مرے ہوں مگر اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کر دیتے ہیں تو عمر نے کہا یا دو، آپ نے فرمایا یا دو۔

یعنی تین مر جائیں یا دو مر جائیں، ان کے والدین جنت میں داخل ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۰۵ : ۱۸۵ . ابو حنیفہ عن عبد الملك عن رجل من اهل الشام عن

النسائي قال انك لتري السقط محبباً يقال له ادخل الجنة فيقول له لا حتى ابواى .

ترجمہ: اہل شام میں سے ایک شخص نبی علیہ السلام سے نقل کرتا ہے آپ نے فرمایا بلاشبہ تم ناتمام بچے کو رکنے والا نہ ہو گے اسے کہا جائیگا جنت میں داخل ہو تو وہ اسے کہے گا نہیں یہاں تک کہ میرے والدین داخل ہو جائیں۔

توضیح اللغات : سقط، سین پر کسرہ فتح اور ضم تینوں درست ہیں البتہ کسرہ فصیح ہے ناتمام بچے کو کہتے ہیں محبباً : بضم الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الموحدة وسكون النون وكسر الطاء یعنی محبب یعنی ہنرہ کو یا اسے بھی بدلا جاسکتا ہے، اس کے کئی معانی آتے ہیں (۱) رکنے والا، یعنی جنت میں داخل ہونے سے رک جائیگا۔ باز آئیگا۔ (۲) متبعض یعنی جسے اچھا نہ سمجھا جائے، مبغوض تصور کیا جائے۔ یعنی تم لوگ اسے اچھا نہیں سمجھتے لیکن اس کی بھی فضیلت ہے۔ (۳) ایسی چیز جس کو طلب نہ کیا جائے، جس کی چاہت نہ کی جائے۔

بشرح مسند الامام

زبانِ خلقِ نقارہِ خدا

حدیث نمبر ۱۰۶: ۱۸۶۔ ابو حنیفہ عن سلیمان بن عبد الرحمن الدمشقی عن محمد

بن عبد الرحمن التستری عن یحییٰ بن سعید عن عبد اللہ بن عامر عن ابيه قال قال رسول اللہ ﷺ اذامات العبد واللہ يعلم منه شراً ویقول الناس فی حقہ خیراً قال اللہ تعالیٰ لملئکته قد قبلت شهادات عبادی علیٰ عبدی وغفرت علمی۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عامر اپنے والد عامرؓ سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب آدمی مرتا ہے اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ اس کے شر کو جانتا ہے اور لوگ اس کے حق میں بھلائی کی بات کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں کو کہتے ہیں میں اپنے بندے کے حق میں اپنے بندوں کی گواہیاں قبول کر چکا ہوں اور اپنے علم کو چھپالیا۔

توضیح اللغات: علیٰ عبدی یہ لعبدی کے معنی میں ہے، غفرت علمی اس میں دواخل ہیں (۱) غفرت: الغفر مصدر ہے ہو بمعنی چھپانا، اللہ فرمائیں گے میں اپنے علم کو چھپاتا ہوں، چشم پوشی کرتا ہوں اور سرانہیں دیتا (۲) مغفرت سے ہو بمعنی معاف کرنا، علمی کا مفعول بہ محذوف ہے ای علمی بالشر والذنب میں نے شر اور گناہ کے بارے علم معاف کیا، مراد علم کا معلوم ہے یعنی گناہ اور شر معاف کیا، علم بول کر معلوم یا مصدر بول کر مفعول مراد لے لیا یا علمی کے بعد مفعول نکالے بغیر علم کو معلوم کے معنی میں لیا جائے۔ مطلب یہ ہوگا کہ میں نے معلوم گناہ کو معاف کر دیا۔

اللہ کی مغفرت پر یقین رکھنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۰۷: ۱۸۷۔ ابو حنیفہ عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام ہانئ قالت قال

رسول اللہ ﷺ من علم ان اللہ یغفر له فهو مغفور له

ترجمہ: ام ہانئ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص یقین رکھتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کر دیں گے تو اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

جنارہ اٹھانے کا طریقہ:

حدیث نمبر ۱۰۸: ۱۸۸۔ ابو حنیفہ عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن عبد

بن نسطاس عن ابن مسعودؓ انه قال من السنة ان تحمل بجوانب السرير فما زاد على ذلك

فيرو نافلة.

ترجمہ: ابن مسعودؓ فرماتے ہیں سنت میں سے ہے یہ بات کہ تم چار پائی کے اطراف کو اٹھاؤ پس جو بھی اس پر زیادہ ہو جائے تو وہ افضل ہے۔

جنازہ اٹھانے کا طریقہ یہ ہے کہ چار افراد اس کے چار پاؤں پکڑ کر دس قدم لے جائیں پھر پاؤں بدل لیں مثلاً جو شخص چار پائی کا بایاں پاؤں اپنے دائیں کندھے پر اٹھائے ہوتا ہے وہ اسی سیدھ میں پیچھے چلا جائے اس پچھلے پاؤں کو دائیں کندھے پر لے لے، پچھلے بائیں طرف والا دائیں پر آ جائے اور پچھلے دائیں والا آگے دائیں پر آ جائے اور اگلے دائیں والا اگلے بائیں پاؤں پر آ جائے، یوں بدل کر دس قدم چلیں، اس کے بعد اسی ترتیب سے بدل کر دس قدم چلیں پھر اسی ترتیب سے بدل کر دس قدم چلیں، اس لحاظ سے ہر شخص نے چاروں پائے اٹھائے اور چالیس قدم جنازہ لے گیا، مذکورہ حدیث کا یہی مطلب ہے، جوانب السریر سے مراد جوانب اربعہ ہیں، فما زاد الخ اگر کوئی شخص چالیس قدم سے زیادہ لے جائے تو افضل ہے نافلة افضل کے معنی میں ہے یا زائد کے معنی میں ہے یعنی جس مقدار سے سنت پوری ہوتی ہے یہ اس پر اضافہ ہے، مقصد مدح ہے من السنة: السنة سے طریقہ مراد ہے اور یہ عمل مستحب ہے ضروری نہیں، رش اور بھیڑ کی صورت میں اس کی خلاف ورزی میں کوئی حرج نہیں، بلکہ اگر کسی بزرگ یا عالم کا جنازہ ہو تو ہر شخص جنازہ اٹھانے کو سعادت سمجھتا ہے ایسی صورت میں ہر ایک کو موقعہ دینا اس فضیلت پر راجح ہے۔

عورت کا جنازہ کے ساتھ جانا منع ہے:

حدیث نمبر ۱۰۹ : ۱۸۹۔ ابو حنیفہ عن ابن الاقمر عن ابی عطیہ بن الوداعی ان

رسول اللہ ﷺ خرج فی جنازة فرأى امرأة فامر بها فطردت فلم يكبر حتى لم يرها.
ترجمہ: ابو عطیہ بن وداعی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک جنازہ میں نکلے تو ایک عورت کو دیکھا تو آپ نے اس کے بارے میں حکم دیا تو اس کو بٹا دیا گیا تو آپ نے تکبیر نہیں کہی یہاں تک کہ آپ نے اسے نہ دیکھا۔

توضیح اللغات: طردت (ن) پھینکنا، دور کرنا ہٹانا۔

بشرح مسند الامام

تکبیرات جنازہ کی تعداد

حدیث نمبر ۱۱۰: ۱۹۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن غیر واحد ان عمر بن

الخطاب جمع اصحاب النبی ﷺ فسألهم عن التكبير قال لهم انظروا اخر جنازة كبر عليها النبي ﷺ فوجدوه قد كبر اربعاً حتى قبض قال عمر فكبروا اربعاً.

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ نے نبی علیہ السلام کے صحابہ کو جمع کیا تو ان سے تکبیر کے بارے پوچھا ان سے کہا کہ: آخری جنازہ معلوم کرو جس پر نبی علیہ السلام نے تکبیر کہی ہے تو انہوں نے آخری جنازہ پالیا کہ آپ نے چار تکبیریں کہی ہیں یہاں تک کہ آپ کا انتقال ہو گیا عمرؓ نے فرمایا پھر چار تکبیریں کہا کرو۔

مسئلہ: نماز جنازہ میں کتنی تکبیریں کہنا چاہئیں؟ نبی علیہ السلام سے نماز جنازہ میں چار سے لیکر نو تکبیرات ثابت ہیں لیکن جمہور اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ صرف چار تکبیرات مشروع ہیں، باقی منسوخ ہیں، حدیث الباب اس کی دلیل ہے کہ نبی علیہ السلام نے آخری جنازہ میں چار تکبیریں کہی تھیں۔

باب الدعاء للمیت۔

یہ باب میت کیلئے دعا کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۱: ۱۹۱۔ ابو حنیفہ عن شیبان عن یحیٰ عن ابی سلمہ عن ابی

ہریرۃ ان النبی ﷺ کان یقول اذا صلی علی المیت اللھم اغفر لحینا ومیتنا وشاهدنا وغائبنا وصغیرنا وکبیرنا وذاکرونا وانثانا۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام جب کسی میت کی نماز جنازہ پڑھتے تو اللھم اغفر لحینا الخ پڑھتے، اے اللہ ہمارے زندوں اور مردوں کی بخشش کیجئے اور ہمارے حاضر اور غائب اور چھوٹے اور بڑوں اور مذکر اور مؤنث کی مغفرت کیجئے۔

حدیث نمبر ۱۱۲: ۱۹۲۔ ابو حنیفہ عن علقمہ عن ابن بریدۃ عن ابیہ قال الحدیث

واخذ من قبل القبلة ونصب علیہ اللین نصباً۔

بشرح مسند الامام

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد بریدہ سے نقل کرتے ہیں نبی علیہ السلام کیلئے لحد بنائی گئی اور آپ کو قبلہ کی جانب سے لایا گیا اور آپ پر کچی اینٹیں لگائی گئیں۔

اقسام قبر

قبر بنانے کے دو طریقے ہیں (۱) لحد (۲) شق، لحد بغلی قبر کو کہتے ہیں، اس کی صورت یہ ہے کہ گڑھا کھود کر قبلہ کی جانب میت کیلئے جگہ بنادی جائے، اور شق یہ ہے کہ گڑھا کھود کر درمیان میں میت رکھنے کیلئے جگہ بنادی جائے۔ پھر اس کی دو صورتیں ہیں (۱) میت کے مخصوص گڑھے پر پتھر تختے یا اینٹیں رکھ دی جائیں پھر ان پر مٹی ڈال دی جائے (۲) میت کے اوپر ساری جگہ خالی چھوڑ دی جائے قبر کے اوپر زمین کی سطح کے برابر پتھر رکھ دیئے جائیں پھر ان پر مٹی ڈال کر زمین سے کچھ بلند کر دیا جائے، دونوں طریقے بالاتفاق جائز ہیں البتہ اگر زمین زیادہ نرم ہو اور لحد بنانا آسان ہو تو لحد افضل ہے، حدیث الباب میں ہے کہ نبی علیہ السلام کیلئے لحد بنائی گئی تھی۔ دوسری روایات میں آتا ہے کہ صحابہؓ میں اختلاف ہوا کہ شق بنائی جائے یا لحد؟ شق بنانے والے صحابی ابو عبیدہ بن جراحؓ تھے اور ابو طلحہؓ لحد بنایا کرتے تھے، طے یہ ہوا کہ ان میں سے جو پہلے آ گیا وہ اپنی پسند کی قبر بنائے، اگر ابو طلحہؓ آئے تو لحد بنادیں اور اگر ابو عبیدہؓ آئے تو شق بنا دیں، اتنے میں ابو طلحہؓ پہلے آ گئے تو لحد تیار کی گئی۔

میت کو قبر میں اتارنے کے طریقے

میت کو قبر میں داخل کرنے کے دو طریقے ہیں (۱) اخذ من قبل القبلة: اس کی صورت یہ ہے کہ میت کو قبلہ کی جانب رکھا جائے پھر اسی جانب سے عرضاً قبر میں اتار دیا جائے (۲) سل، اس کی صورت یہ ہے کہ میت کو قبر کی پانچویں جانب اس طریقہ سے رکھا جائے کہ میت کا سر قبر کی پانچویں سمت ہو پھر اس کو قبر میں کھینچا جائے، اس میں سر پہلے قبر میں داخل ہوگا پھر پاؤں داخل ہوں گے، دونوں طریقے بالاتفاق جائز ہیں البتہ احناف کے ہاں اخذ من قبل القبلة افضل ہے، امام شافعیؒ اور احمدؒ کے ہاں سل افضل ہے۔

واللائل احناف (۱) حدیث الباب۔

(۲) ترمذی میں ابن عباسؓ کی روایت ہے، نبی علیہ السلام رات کے وقت قبر میں داخل ہوئے اور آپ کیلئے چراغ بنایا گیا آپ نے میت کو قبلہ کی طرف سے وصول کیا۔

(۳) مصنف عبد الرزاق میں ہے حضرت علیؓ نے یزید بن مکلف کو قبلہ کی طرف سے لیا۔

دلیل امام شافعی:

صاحب مشکوٰۃ نے مشکوٰۃ (۱/۱۳۸) میں مسند امام شافعی کے حوالے سے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی علیہ السلام کو سَل کی صورت میں قبر میں اتارا گیا۔

جواب (۱) یہ روایت حدیث الباب سے معارض ہے، اصول ہے اِذَا تَعَارَضَا تَسَابَقَا اسلئے ان کے علاوہ دوسری روایات کو دیکھنا چاہئے اور دوسری روایات میں نبی علیہ السلام اور حضرت علیؓ کا عمل ہے۔ جیسا کہ ہم نے ذکر کیا، وہ سالم عن المعارضہ ہیں۔

(۲) علامہ ظفر احمد عثمانی نے اس کا ایک جواب یہ دیا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

(۳) دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ نبی علیہ السلام کو داخل کرنا صحابہ کا فعل ہے اور اخذ من قبل القبلة خود نبی علیہ السلام کا فعل ہے اسلئے ترجیح آپ ﷺ کے فعل کو ہوگی۔ اعلاء السنن (۸/۲۵۳)

(۴) صحابہ کا آپ کو سَل کے طور پر داخل کرنا ضرورت کی وجہ سے تھا نبی علیہ السلام کی قبر حجرہ عائشہؓ میں بنائی گئی تھی، قبلہ کی جانب دیوار تھی جگہ کم ہونے کی وجہ سے اخذ من قبل القبلة ممکن نہ تھا۔

قبر پر اینٹیں رکھنا:

کچھ اینٹیں رکھنا درست ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے البتہ کچی اینٹوں میں آگ کا اثر ہوتا ہے بطور مثال ان کا رکھنا اچھا نہیں مگر وہ ہے، اسکے علاوہ پتھر لکڑی کے تختے اور سینٹ وغیرہ کے تختے رکھنا بھی درست ہے۔

باب السؤال فی القبر

یہ باب قبر میں سوال کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۱۱۳: ۱۹۳. ابو حنیفہ عن علقمة عن رجل عن سعد بن عبادۃ قال قال

رسول اللہ ﷺ اِذَا وَضَعَ الْمُؤْمِنُ فِي قَبْرِهِ اَتَاهُ الْمَلِكُ فَاجْلَسَهُ فَقَالَ مَنْ رَبُّكَ فَقَالَ اللّٰهُ قَالَ

وَمَنْ نَبِيُّكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ وَمَا دِينُكَ قَالَ الْاِسْلَامُ قَالَ فَيُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَيُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ

الْحِجَةِ فَاِذَا كَانَ كَافِرًا اُجْلِسَهُ الْمَلِكُ فَقَالَ مَنْ رَبُّكَ فَقَالَ هَا هَا لَا اَدْرِي كَالْمُضِلِّ شَيْءٌ فَيَقُولُ

مَنْ نَبِيُّكَ فَيَقُولُ هَا هَا لَا اَدْرِي كَالْمُضِلِّ شَيْءٌ فَيَقَالَ مَا دِينُكَ فَيَقُولُ هَا هَا لَا اَدْرِي كَالْمُضِلِّ شَيْءٌ

ترجمہ: سعد بن عبادہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب مومن کو اس کی قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے پاس فرشتہ آتا ہے پس اس کو بٹھاتا ہے پھر پوچھتا ہے تیرا رب کون ہے تو وہ کہتا ہے اللہ۔ وہ پوچھتا ہے تمہارا نبی کون ہے وہ کہتا ہے محمدؐ فرشتہ پوچھتا ہے تمہارا دین کیا ہے وہ کہتا ہے اسلام، نبی علیہ السلام نے فرمایا پھر اس کیلئے اس کی قبر میں بعت کر دی جاتی ہے اور اسے جنت سے اس کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے پس اگر وہ کافر ہو تو فرشتہ اسے بٹھاتا ہے تو پوچھتا ہے تمہارا رب کون ہے تو وہ کہتا ہے ہائے افسوس مجھے معلوم نہیں اس شخص کی طرح جو کسی چیز کو گم کرنے والا ہو پھر پوچھتا ہے تمہارا نبی کون ہے تو وہ کہتا ہے ہائے افسوس مجھے معلوم نہیں اس شخص کی طرح جو کسی کو گم کرنے والا ہو پھر پوچھتا ہے تمہارا دین کیا ہے تو وہ کہتا ہے ہائے افسوس مجھے معلوم نہیں اس شخص کی طرح جس سے کوئی چیز گم ہوگئی ہو تو اس پر اس کی قبر تنگ کر دی جاتی ہے۔ اور اسے آگ سے اس کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے پھر اسے اس طرح مارتا ہے کہ تشقیں یعنی جن اور انسان کے علاوہ ہر چیز اس کی آواز سنتی ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی، یٰسَیِّدُ الْمَلَائِكَةِ دُنِیَا بِنِ زَمَانٍ اور آخرت میں ایمان لانے والوں کو مضبوط کلمہ کے ذریعہ ثابت قدم رکھتے ہیں اور اللہ ظالموں کو بھنکاتے ہیں اور اللہ جو جانتے ہیں کہرتے ہیں۔

الجن والانس: ثقلین سے بدل ہیں۔

ترجمہ: ام ہانیٰ نبی علیہ السلام سے نقل کرتی ہیں کہ قبر میں تین باتیں ہوگی اللہ تبارک و تعالیٰ کے بارے سوال کرنا اور غفلتوں میں درجات اور تیرے سر کے پاس قرآن پڑھنا۔

توضیح اللغات: درجات فی الجنان یعنی فیصلہ ہوگا کہ کس کو جنت ملنی ہے اور اس کے کیا درجے

تو توضیح اللغات : درجات فی الجنان یعنی فیصلہ ہوگا کہ کس کو جنت ملی ہے اور اس کے کیا درجے

بشرح مسند الامام

ہوں گے؟ یہ فیصلہ دراصل قیامت کے دن ہوگا لیکن قبر کی زندگی میں اندازہ ہو جائیگا جیسا کہ روایات میں آتا ہے۔
مسلمان کیلئے جنت کی طرف اور کافر کیلئے جہنم کی طرف کھڑکی کھول دی جائیگی۔ اس سے ہر شخص اپنے بارے اندازہ پا لے گا۔

قرآۃ القرآن الخ اس کے کئی مطالب ہو سکتے ہیں۔

(۱) جو مومن قرآن کریم کی تلاوت کو دنیا میں مشغلہ بنائیگا، اللہ تعالیٰ اس کیلئے ایک فرشتہ مقرر کرے گا جو قبر میں اس سے بیٹھ کر تلاوت کرے گا اور یہ اس سے مانوس ہوگا۔

(۲) یہ خود تلاوت کرے گا اور اس کے سر کے پاس فرشتے بیٹھ کر سنیں گے۔

(۳) قبر کے اوپر کوئی رشتہ دار بیٹھ کر تلاوت کرے، اس کا ثواب پہنچے گا، اور شرعاً قبر پر جا کر تلاوت کرنا جائز ہے۔
بشرطیکہ عقیدہ خراب نہ ہو، اس کو ضروری نہ سمجھے، بدعت پھیلنے کا اندیشہ نہ ہو وغیرہ۔

حدیث نمبر ۱۱۵ : ۱۹۵ . ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال خرجنا

مع النبی ﷺ فی جنازہ فاتی قبراً مہ فجاء وهو یبکی اشد البكاء حتی کادت نفسه ان یرجو

من بین جنبیه قال قلنا یا رسول اللہ مایبکیک قال استأذنت ربی فی زیارة قبر ام محمد فاذن

لی واستأذنتہ فی الشفاعۃ فابی علیّ وفی رواۃ قال استأذن النبی ﷺ ربہ فی زیارة قبر امہ

فاذن لہ فانطلق وانطلق معہ المسلمون حتی انتھوا الی قریب من القبر فمکث المسلمون

ومضى النبی ﷺ فمکث طویلاً ثم اشد بکاءه حتی ظننا انه لایسکن فاقبل وهو یبکی فقال لہ

عمر ما ابکاک یا نبی اللہ بأبی انت وامی قال استأذنت ربی فی زیارة قبر امی فاذن لی

واستأذنتہ فی الشفاعۃ فابی فبکیت رحمۃ لہا وبکی المسلمون رحمۃ للنبی ﷺ .

ترجمہ: ابن بريدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ میں نکلے تو آپ اپنی والدہ کی قبر کے پاس آئے پس آپ لوٹے اس حال میں کہ بہت زیادہ رورہے تھے یہاں تک کہ قریب تھا کہ آپ کی جان دونوں پہلوؤں کے درمیان سے پرواز کر جائے، بريدہ کہتے ہیں ہم نے کہا اے اللہ کے رسول کیا چیز آپ کو رولا رہی ہے آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے محمد کی والدہ کی قبر کی زیارت کے بارے

بشرح مسند الامام

اجازت چاہی تو مجھے اجازت دے دی اور میں نے اللہ سے شفاعت کے بارے اجازت چاہی تو اللہ نے مجھ پر انکار کر دیا اور ایک روایت میں ہے نبی علیہ السلام نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے بارے اجازت طلب کی تو اجازت دے دی تو آپ چل پڑے اور آپ کے ساتھ مسلمان یہاں تک کہ وہ قبر کے قریب پہنچ گئے تو مسلمان رک گئے اور نبی علیہ السلام چل گزرے پس کافی دیر ٹھہرے رہے پھر آپ بہت زیادہ روئے یہاں تک کہ ہم گمان کرنے لگے کہ آپ خاموش نہ ہوں گے پھر رخ موڑا اس حال میں کہ رو رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے کہا اے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ کو کیا چیز رولا رہی ہے آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے بارے اجازت چاہی تو مجھے اجازت مل گئی اور میں نے اللہ سے شفاعت کے بارے اجازت چاہی تو اللہ نے انکار کر دیا تو میں اس پر شفقت کے طور پر رو پڑا اور مسلمان نبی علیہ السلام پر شفقت کے طور پر رو پڑے۔

مسئلہ: نبی علیہ السلام کے والدین کے اخروی حکم کے بارے اختلاف ہے صحیح اور احوط یہ ہے کہ اس بارے سکوت اور توقف کیا جائے۔ یہ مسئلہ ضروریات دین میں سے ہے نہ ضروری عقیدہ ہے اور نہ آخرت میں اس بارے سوال کیا جائیگا۔

حدیث نمبر ۱۱۶: ۱۹۶۔ ابو حنیفہ عن علقمة بن مرثد وحماد انهما حدثاه عن

عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ عن النبی ﷺ انه قال کنت نہیتکم عن زیارة القبور ان تزوروها فتروروها ولا تقولوا ہجرأ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد سے وہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا میں نے تم کو قبروں کے بارے اس بات سے منع کیا تھا کہ تم ان کی زیارت کرو تو ان کی زیارت کرو اور یہودہ بات نہ کرو۔

توضیح اللغات: عن القبور ان تزوروها: اس میں دو احتمال ہیں (۱) ان تزورو مصدر کی تاویل میں ہو کر نہیت فعل کا دوسرا مفعول ہو اور عن القبور نہیت کے متعلق ہو (۲) ان تزورو القبور سے بدل ہو۔ ہجر ا یہودہ بات۔

زیارت قبور کا حکم:

نبی علیہ السلام نے ابتداء میں زیارت قبور سے منع کیا تھا کیونکہ اس وقت عقائد پختہ نہ ہوئے تھے جاہلیت کا زمانہ قریب

گزار تھا شرک کا اندیشہ زیادہ تھا بعد میں جب عقائد میں پختگی آ گئی تو آپ نے اجازت دے دی، یہ اجازت مردوں؛ بالاتفاق ہے پھر جمہور کے ہاں مردوں کیلئے زیارت قبور جائز یا مستحب عمل ہے واجب اور ضروری نہیں۔ فسزور و ہام اباحت یا استحباب پر محمول ہے۔

خواتین کیلئے زیارت قبور کا حکم:

اس میں اختلاف ہے، اصل میں فسزور و ہام جمع مذکر حاضر کا صیغہ ہے، بعض حضرات کا فرمانا ہے کہ مردوں کو جو حکم دیا جاتا ہے، اس میں تبعاً عورتوں کو بھی حکم ہوتا ہے لہذا یہ اجازت عورتوں کیلئے بھی ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے مطلق زیارت قبور سے منع فرمایا تھا عورتوں کو بھی منع فرمایا ہے۔ مردوں کیلئے جواز کی تصریح آ گئی لیکن عورتوں کیلئے جواز کی تصریح نہیں۔ لہذا ان کے حق میں ممانعت برقرار ہے تاہم جمہور کے ہاں خواتین کیلئے زیارت قبور مکروہ ہے، احناف کی دو روایات ہیں جواز کی اور عدم جواز کی، بعض کے ہاں بوڑھیوں کو اجازت ہے اور جوان عورتوں کیلئے اجازت نہیں۔ احناف کے ہاں رائج یہ ہے کہ کچھ شرائط کے ساتھ زیارت قبور جائز ہے، جواز کے دلائل یہ ہیں۔

(۱) ترمذی، باب ماجاء فی الزیارة للقبور للنساء میں روایت ہے کہ جب عبد الرحمن بن ابی بکرؓ حاشی مقام پر انتقال ہوا تو انہیں مکہ منتقل کر کے وہاں دفن دیا گیا بعد میں حضرت عائشہؓ نے ان کی قبر پر حاضری دی اور کچھ اشعار کہے۔

(۲) صحیح بخاری (۱/۱۷۱) میں انسؓ کی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کا ایک عورت پر گزر ہوا جو قبر کے پاس رو رہی تھی آپ نے فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور صبر سے کام لو تو اس نے کہا اپنے کام سے غرض رکھو تجھے میری جیسی مصیبت نہیں پہنچی، اس نے آپ کو پہچانا نہ تھا کسی نے بعد میں کہا یہ نبی علیہ السلام تھے تو وہ نبی علیہ السلام کے گھر حاضر ہوئی اور معافی مانگی کہ میں نے آپ کو پہچانا نہ تھا آپ نے فرمایا کہ اصل صبر وہ ہے جو پہلے صدمہ کے وقت ہو۔ اس سے یوں استدلال ہے کہ نبی علیہ السلام نے صبر کی تلقین کی لیکن زیارت قبر پر تکبیر نہیں فرمائی۔

(۳) صحیح مسلم (۱/۳۱۴) میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے انہوں نے نبی علیہ السلام سے پوچھا کہ جب میں زیارت قبور کیلئے جاؤں تو کیا کہوں؟ نبی علیہ السلام نے یہ دعا سکھائی السلام علی اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین ویرحمہم اللہ المستقدمین منا والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم للاحقون۔ شرائط: وہ شرائط یہ ہیں (۱) بناؤ سنگھار اور زیب و زینت اختیار کر کے نہ جائیں۔ (۲) خوشبو نہ لگائیں۔ (۳) بن ٹخن کر نہ جائیں (۴) مکمل پردہ کر کے نکلیں (۵) اگر مسافت قصر یعنی سوا ستر کلومیٹر کے فاصلے پر جانا ہو تو ساتھ نماز

ہو (۶) قبر پر جا کر غیر شرعی اور خلاف اسلام امور کا ارتکاب نہ کریں۔ قبر والوں سے مراد میں نہ مانگیں (۷) جزع فزع نہ کریں۔ وغیرہ۔

باب دعاء المروور علی القبور

یہ باب قبروں پر گزرتے ہوئے دعا کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۱: ۱۹۷۱ . ابو حنیفہ عن علقمہ عن ابن بريدة عن ابيه قال قال كان النبي ﷺ اذا خرج الى المقابر قال السلام على اهل الديار من المسلمين وانا ان شاء الله بكم لا حقون نسأل الله لنا ولكم العافية.

ترجمہ: ابن بريدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب مقبروں کی طرف جاتے تو فرماتے السلام علیکم الخ سلامتی ہو مقبروں والے مسلمانوں پر اور ہم اگر اللہ چاہے گا تم سے مل جائیں گے ہم اللہ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت کا سوال کرتے ہیں۔

کتاب الزکوٰۃ

یہ کتاب زکوٰۃ کے بارے میں ہے

زکوٰۃ صلوٰۃ کے وزن پر باب تفعل کا مصدر ہے، اس کے لغوی معانی دو آتے ہیں (۱) طہارت و پاکیزگی (۲) نفاذ، یعنی بڑھوتری اور اضافہ کرنا، اور اس کے اصطلاحی معنی صاحب تنویر الابصار نے اس طرح بیان کئے ہیں تملیک جزء مال عینہ الشارع من مسلم فقیر غیر ہاشمی ولا مولاہ مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه للہ تعالیٰ، یعنی اللہ کی رضا کیلئے شارع کے معین کردہ مال کے ایک حصے کا ایسے مسلمان کو مالک بنانا جو فقیر ہو نہ ہاشمی ہو اور نہ ہاشمی کا آزاد کردہ غلام ہو، اس طور پر مالک بنانا کہ ہر اعتبار سے مالک بنانے والے سے مال کی منفعت ختم ہو جائے۔ تملیک کے لفظ سے اباحت اور رفاہ عامہ میں رقم لگانے کو نکالنا مقصود ہے۔ اگر زکوٰۃ کی رقم کسی کو مالک و قابض بنا کر نہ دی تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مثلاً زکوٰۃ کی رقم سے کھانا پکا کر فقیر کو گھر بلایا اور اسے کھلادیا، اسی طرح اگر کسی نے رفاہ عامہ مثلاً پل سڑک وغیرہ کی تعمیر میں رقم لگائی تو زکوٰۃ نہ ہوگی جزء مال عینہ الشارع : جزء پانچواں، دسواں، بیسواں اور چالیسواں حصہ مراد ہے۔ چنانچہ معادن اور کنز میں پانچواں، زرعی پیداوار میں دسواں! بیسواں اور دوسرے اموال تجارت اور نقدی میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہوتی ہے عینہ مراد اموال زکوٰۃ ہیں کیونکہ ہر قسم کے مال پر زکوٰۃ نہیں، مثلاً ذاتی گھر جائیداد وغیرہ، مسلم کا فر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، فقیر: غنی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ غیر ہاشمی ولا مولاہ: ہاشمی سید اور اس کے آزاد کردہ غلام زکوٰۃ کا مصرف نہیں مع قطع الخ اگر کسی نے کچھ عرصہ کیلئے کوئی چیز دوسرے کو منافع حاصل کرنے کیلئے دے دی تو اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مثلاً کسی کو ایک سال رہائش کیلئے اپنا مکان بغیر کرایہ کے دے دیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، للہ: یعنی زکوٰۃ کیلئے نیت شرط ہے بغیر نیت کے مال دیا تو زکوٰۃ نہ ہوگی اللہ کی رضا کیلئے دینا ضروری ہے۔

لغوی معنی کی شرعی معنی سے مناسبت یہ ہے کہ زکوٰۃ نکالنے سے باقی ماندہ مال پاک بھی ہوتا ہے۔ اور معنوی طور پر بڑھتا بھی ہے، اس میں برکت آ جاتی ہے۔

باب الرکاز

یہ باب رکاز کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۸۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ

الركاز ما ركزه الله تعالى في المعادن، الذي ينبت في الارض.

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رکاز وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے کانوں میں گاڑ دیا ہو، وہ زمین میں اگتا ہو، الذی ينبت، الرکاز کی دوسری خبر ہے۔

رکاز کنز اور معدن کی تفسیر:

کنز اس خزانہ کو کہتے ہیں جو کسی انسان نے زمین میں رکھا ہو اور معدن اس خزانہ اور اس چیز کو کہتے ہیں جو ابتداء اللہ تعالیٰ نے زمین میں پیدا کی ہو۔ اس کا خلق کیا ہو، کسی نے رکھا نہ ہو۔ اور رکاز کی تفسیر میں اختلاف ہے، ہمارے ہاں رکاز عام ہے کنز اور معدن دونوں کو شامل ہے اور امام شافعیؒ کے ہاں کنز ہی کو رکاز کہتے ہیں کنز اور رکاز مترادف ہیں، رکاز کا اطلاق معدن پر نہیں ہوتا۔ شمرہ اختلاف یوں ظاہر ہوگا کہ ترمذی وغیرہ میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا فی الرکاز الخمس یعنی رکاز میں خمس واجب ہے اس کا پانچواں حصہ بیت المال کو دینا ہوگا اور باقی چار حصے بٹنے والے کو ملیں گے ہمارے ہاں چونکہ رکاز کا اطلاق کنز اور معدن دونوں پر ہوتا ہے لہذا دونوں میں خمس واجب ہے اور امام شافعیؒ کے ہاں اس کا اطلاق صرف کنز پر ہوتا ہے۔ اسلئے کنز میں خمس واجب ہے۔ معدن میں نہیں۔

والا لاحتلاف: (۱) حدیث الباب، اس میں دو لفظ قابل استدلال ہیں (۱) ماکزہ اللہ یعنی اس کو اللہ نے زمین میں گاڑا ہے اور یہ معدن ہوتا ہے (۲) الذی ينبت فی الارض بعض نسخوں میں ينبت ہے یعنی جو زمین میں اگتا ہے اور قدرتی طور پر پیدا ہوتا ہے۔ اور بعض میں يثبت ہے یعنی جو زمین میں ثابت ہو، یہ کنز اور معدن دونوں کو شامل ہوا، دونوں زمین میں ثابت ہوتے ہیں۔

(۲) علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری میں کتاب الخراج للامام ابی یوسفؒ کے حوالے سے ابو ہریرہؓ کی روایت نقل فرمائی ہے قال رسول اللہ ﷺ فی الرکاز الخمس قبل وما الرکاز یا رسول اللہ ﷺ قال الذهب الذی خلقه الله تعالى فی الارض يوم خلقت۔

یعنی آپؐ نے فرمایا کہ رکاز میں خمس ہے تو کہا گیا رکاز کیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا وہ سونا جو اللہ تعالیٰ نے اس دن زمین میں پیدا فرمایا جس دن زمین وجود میں لائی گئی تھی۔

بشرح مسند الامام

(۳) لغت میں رکاز کا معنی ہے نصب کرنا، زمین میں گاڑنا، ثابت کرنا اور رکاز مفعول یعنی مرکوز کے معنی میں ہے۔
معنی ہوگا، مثبت فی الارض اور یہ معدن اور کنز دونوں کے شامل ہے کیونکہ دونوں زمین میں ثابت ہوتے ہیں۔

باب ان کل معروف صدقة

یہ باب اس بارے ہے کہ ہر نیکی صدقہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۹: ۲ . ابو حنیفہ عن جابرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ کل معروف

فعلته الی غنی و فقیر صدقة .

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بھی نیکی آپ کسی غنی اور فقیر کی طرف کرتے ہیں وہ صدقہ ہے۔

باب اکل النبی ﷺ لحما تصدق علی بريرةؓ

یہ باب نبی علیہ السلام کے اس گوشت کو کھانے کے بارے ہے جو بریرہؓ پر صدقہ کیا گیا تھا۔

حدیث نمبر ۲۰۰: ۳ . ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشةؓ قالت

تصدق علی بريرةؓ بلحم فراہ النبی ﷺ فقال هولها صدقة ولنا هدية .

ترجمہ: عائشہؓ فرماتی ہیں بریرہؓ پر گوشت کا صدقہ کیا گیا تو نبی علیہ السلام نے وہ دیکھ لیا تو فرمایا وہ اس کیلئے صدقہ اور ہمارے لئے ہدیہ ہے۔

تین اصول و ضوابط۔

حضرت بریرہؓ ایک باندی تھی اور حضرت مغیثؓ کے نکاح میں تھی، بریرہؓ کے مولیٰ نے اس کے ساتھ عقد مکاتب کیا تو بریرہؓ حضرت عائشہؓ کے پاس مدد حاصل کرنے آئی، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں تمہیں خرید کر آزاد کرتی ہوں، مالک بیچنے پر راضی ہو گیا لیکن یہ شرط لگائی کہ آزادی کے بعد بریرہؓ کا دلاء اس کو ملے گا۔ نبی علیہ السلام نے اس کی تردید کی اور فرمایا کہ اللہ لاء لمن اعتق یعنی دلاء آزادی کرنے والے کو ملتا ہے۔ نیز جب آزاد ہوئی تو نبی علیہ السلام نے اسے خیار حق دیا یعنی اگر وہ چاہے تو مغیثؓ سے اپنا نکاح فسخ کر لے۔ مغیثؓ نے بڑی متیں کیں لیکن وہ نہ مانی اور

نکاح ختم کر دیا۔ حدیث الباب میں اسی بریرہؓ کا واقعہ نقل کیا ہے۔ صحیحین میں روایت ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں بریرہؓ کے قصہ سے تین قسم کے اصول و ضوابط مستنبط ہوتے ہیں۔

(۱) الولاء لمن اعتق یعنی جو شخص غلام یا باندی کو آزاد کرے تو ان کا ولاء آزاد کرنے والے کو ملے گا۔ ولاء کا معنی یہ ہے کہ اگر معتق فر جائے اور اس کے ورثہ نہ ہوں تو ترکہ معتق کو ملے گا۔

(۲) خیبارِ عتق: یعنی کوئی باندی منکوحہ ہو اور آزاد ہو جائے تو اسے خیال حاصل ہوتا ہے اگر چاہے تو سابقہ شوہر کے نکاح میں رہے اور اگر چاہے تو نکاح فسخ کر کے کہیں اور نکاح کرنے۔

(۳) حدیث الباب سے یہ اصول مستنبط ہوا کہ تبدلِ ملک سے تبدلِ عین ہو جاتا ہے، جس کی وضاحت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام اور تمام بنو ہاشم کیلئے صدقہ واجبہ حلال نہیں اور بریرہؓ کو گوشت صدقہ میں ملا تھا لیکن نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ ہمارے حق میں بہہ ہے اور تناول فرمایا، گوشت ایک تھا لیکن بریرہؓ کی ملکیت میں آیا تو صدقہ تھا اور جب نبی علیہ السلام کی ملکیت میں آیا تو بہہ بن گیا، معلوم ہوا کہ تبدلِ ملک سے حکماً تبدلِ عین ہو جاتا ہے۔

کتاب الصوم

یہ کتاب روزے کے بارے میں ہے۔

صوم کا لغوی معنی ہے الامساک مطلقاً یعنی مطلقاً رکنا، اور اصطلاحی معنی ہے الامساک عن المفطرات الثلاثة حقيقة او حکماً فی وقت مخصوص بنية من اهلها یعنی مخصوص وقت میں نیت کے اہل شخص کا نیت کے ساتھ تین مفطرات سے حقیقتاً یا حکماً رکنا، مفطراتِ ثلاثہ : سے مراد کھانا پینا اور جماع ہے۔ حقیقتاً رکنا یہ ہے کہ کچھ بھی نہ کھائے نہ عمداً اور نہ سہواً اور حکماً یہ ہے کہ اگر بھول کر کھاپی لے یا جماع کر لے تو بدستور امساک اختیار کرے؛ روزہ توڑے گا نہیں حالانکہ حقیقت میں امساک نہیں رہا۔ وقت مخصوص سے مراد طلوع فجر سے غروب شمس تک کا وقت ہے، نیت یہ ہے کہ اللہ کو راضی کرنا اور اس کا تقرب حاصل کرنا مقصود ہو اہلہا وہ یہ کہ روزہ رکھنے والا مسلمان ماقبل ہو اور اگر عورت ہے تو حیض و نفاس سے پاک ہو۔

باب خصوصية الصوم

یہ باب روزے کی خصوصیت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱: ۲۰۱۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابی صالح الزیات عن ابی ہریرۃ قال

قال رسول اللہ ﷺ يقول الله تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصيام فهو لي وانا اجزي به۔
ترجمہ: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ابن آدم کا ہر عمل اس کا ہے مگر روزہ کیونکہ وہ میرے سپرد ہے اور میں ہی اس کا بدلہ دیتا ہوں۔

لہ : مطلب یہ ہے کہ اس کے مشقت کے بقدر اجر ملے گا لی مطلب یہ ہے کہ میں اپنی شان کے مطابق بدلہ دوں گا۔ ورنہ حقیقت میں ہر عبادت کا ثواب اور بدلہ اللہ ہی دیتا ہے۔

باب فضل صوم من یجتنب المحارم .

یہ باب حرام سے بچنے والے روزہ دار کے روزے کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲: ۲۰۲ . ابو حنیفہ عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام ہانی قالت قال رسول اللہ ﷺ ما من مومن جاع یوماً فاجتنب المحارم ولم یأکل مال المسلمین باطلاً الا اطعمہ اللہ من ثمار الجنة .

ترجمہ: ام ہانی فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی بھی مومن نہیں جو ایک دن بھوکا رہے پس وہ حرام کاموں سے اجتناب کرے اور مسلمانوں کا مال باطل کے طور پر نہ کھائے مگر اللہ تعالیٰ اس کو جنت کے پھلوں میں سے کھلائے گا۔

توضیح اللغات: جاع: جوع جو عا (ن) بھوکا ہونا المحارم حرام کی جمع خلاف قیاس، اذراہم افعال ہیں جیسے جھوٹ اور غیبت ثمار ثمرۃ کی جمع پھل۔

باب فضل صوم یوم عاشوراء

یہ باب یوم عاشورہ کے روزہ کی فضیلت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳: ۲۰۳ . ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابیہ عن حمید بن عبد الرحمن العمیری ان رسول اللہ ﷺ قال لرجل من اصحابہ یوم عاشوراء مرقومک فلیصوموا هذا

اليوم قال انهم طعموا قال وان كانوا قد طعموا .

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے عاشوراء کے دن اپنے صحابہ میں سے ایک شخص سے فرمایا اپنی قوم کو حکم دو کہ وہ اس دن روزہ رکھیں تو اس نے کہا وہ تو کھانا کھا چکے ہیں آپ نے فرمایا کہ اگرچہ وہ کھانا کھا چکے ہوں۔
یعنی اگر کچھ کھا چکے ہیں تو حقیقی روزہ تو نہیں رکھ سکتے ہیں لیکن بقیہ دن میں کھانے سے رک جائیں۔ اس میں مقدس دن کا احترام ہے، دس محرم کو عاشورہ کہا جاتا ہے۔

یہ باب ایام بیض کے روزوں کے بارے ہے۔

حديث نمبر ۴ : ۲۰۴ . ابو حنیفہ عن الہیثم عن موسی بن طلحہ عن ابن الحوئکۃ عن ابن عمرؓ قال اتی رسول اللہ ﷺ بازنב فامرا صحابہ فاکلوا وقال للذی جاء بها مالک لا تأکل منها قال انی صائم قال وما صومک قال تطوع قال فہلا البیض .

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس خرگوش لایا گیا تو آپ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا تو انہوں نے کھایا اور لانے والے کو فرمایا تمہیں کیا ہوا کہ تم نہیں کھاتے؟ اس نے کہا میں روزہ دار ہوں آپ نے فرمایا تمہارا کیا روزہ ہے اس نے کہا نفلی، آپ نے فرمایا پھر ایام بیض کے روزے کیوں نہیں رکھے۔

توضیح اللغات: فہلا حروف تہذیب میں سے ہے اور اس کے بعد صمت فعل محذوف ہے، ایام بیض ہر مہینے کے تیرھویں چودھویں اور پندرھویں دن کے روزے کو کہتے ہیں۔ بیض: ابیض کے جمع ہے ان دنوں کی راتیں سفید اور روشن ہوتی ہیں ان دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے اور خرگوش کا حکم کتاب الصيد میں آیا جاچکا ہے۔

یہ باب تہجد اور سحری کیلئے اذان کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵: ۲۰۵. ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمرؓ قال سمعت رسول اللہ

عَلَيْهِ السَّلَامُ انْ بَلَا لَا يَنَادِي بَلِيلَ فَاكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنُ اِم مَكْتُومٌ فَانْهُ يُوْذَنُ وَقَدْ حَلَّتِ الصَّلَاةُ .

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ بلال رات کو اذان دیں تو تم کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دے دیں کیونکہ وہ اذان دیتے ہیں اس حال میں کہ نماز کا وقت آچکا ہوتا ہے۔

توضیح اللغات: حلت الصلوة اس میں دو احتمال ہیں (۱) حل يحل حلا حلا حلا حلا (۲) حل يحل حلا وحلة، حلال ہونا اور نماز وقت کے داخل ہونے سے حلال اور جائز ہوتی ہے۔

مسئلہ: حضرت بلالؓ رات کو جواز ان دیتے تھے اس کی کیا حیثیت تھی؟ شافعیہ کہتے ہیں کہ یہ اذان فجر تھی اور اذان

بشرح مسند الامام

فجر وقت سے پہلے جائز ہے لیکن احناف کے ہاں عام اذانوں کی طرح اذان فجر بھی وقت سے پہلے جائز نہیں اور اذان بلال کی دو جہیں ہو سکتی ہیں۔

(۱) یہ تہجد کی اذان تھی، پھر بعض حضرات کے ہاں اذان تہجد اب بھی مشروع ہے لیکن احناف کے ہاں تہجد اور دیگر نوافل کیلئے اب اذان مشروع نہیں، منسوخ ہو چکی ہے۔
(۲) یہ اذان بحری تھی اور اس کے کئی قرائن ہیں۔

(۱) وقت سے پہلے یہ اذان صرف رمضان میں ہوتی تھی (۲) حدیث الباب فکلوا واشربوا الخ کھانا پینا بحری میں ہوتا ہے۔

(۳) بخاری و مسلم میں ابن مسعود کی روایت ہے اس میں تصریح ہے لیرجع قائمکم ولینبہ نائمکم یعنی اذان بلال کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ قیام کر رہے ہیں نوافل پڑھ رہے ہیں وہ گھروں سے کھڑے ہو جائیں اور جو سوئے ہیں وہ جاگ جائیں۔

اب بحری کیلئے اذان درست ہے یا نہیں۔ صحیح یہ ہے کہ احناف کے ہاں اذان حرا اگرچہ جائز ہے لیکن نہ کہنا بہتر ہے اور اس کی وجوہات مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) اس سے لوگوں کو اشتباہ ہوگا، حضرت بلالؓ اور ابن ام کلتومؓ کی آواز سب پہچانتے تھے اور وہ ایک شخص ہی ایک وقت میں اذان کہتا تھا، اب اگر اجازت ہو تو ہر مسجد میں ہر مومن اذان دے گا، لازمی طور پر اذانیں آگے پیچھے بھی ہوگی اور لوگوں کو اشتباہ ہوگا کہ اذان حرا ہے یا اذان فجر؟ اور اذان حرا صرف جائز تھی۔ واجب اس وقت بھی نہ تھی۔

(۲) عہد نبوی میں مسلمان مختلف قبائل میں پھیلے ہوئے تھے، ہر جگہ اذان کھڑا ثابت بھی نہیں اور حضرت بلالؓ کی اذان سب تک پہنچتی نہ تھی۔

(۳) مقصد بحری کیلئے لوگوں کو جگانا ہے اس کے متبادل کئی طریقے ہو سکتے ہیں جن سے مقصد بھی حاصل ہوتا ہے اور اشتباہ بھی نہیں رہتا مثلاً لاؤڈ سپیکر پر اعلان، بونگے کے ذریعہ آواز، الارم والی گھڑی اور ٹائم پیس وغیرہ استعمال میں لائے جاسکتے ہیں۔

باب نسخ الافطار بالحجامة

یہ باب بچنے لگانے سے افطاری کے منسوخ ہونے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶: ۲۰۶۔ ابو حنیفہ عن ابی السوار وبقال له ابو السوراء وهو السلمی

بشرح مسند الامام

عن ابن حاضر عن ابن عباسؓ ان رسول الله ﷺ احتجم بالقاحه وهو صائم وفي رواية قال احتجم رسول الله ﷺ بالقاحه وهو محرم صائم وفي رواية ان النبي ﷺ احتجم واعطى الحجام اجره ولو كان خبيثاً ما اعطاه.

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قاحہ مقام پر پچھنے لگوائے اس حال میں کہ آپ روزہ دار تھے اور ایک روایت میں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے قاحہ مقام پر پچھنے لگوائے اس حال میں کہ آپ اہرام والے، روزہ دار تھے اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے پچھنے لگوائے اور پچھنے لگانے والے کو اس کی اجر دی اور اگر حرام ہوتی تو آپ اسے نہ دیتے۔

توضیح اللغات: احتجم پچھنے لگانا، سنکیاں لگانا، اس کے دو طریقے تھے (۱) جس کا خون نکالنا ہوتا اس کے بدن کے کسی حصہ کو زخمی کر کے اس پر ایک قسم کا کیڑا رکھ دیا جاتا وہ خون چوس لیتا (۲) متاثرہ شخص کا بدن زخمی کر کے زخم پر سینک یا ننگی لگالی جاتی دوسرا شخص ننگی یا سینک کو منہ میں لیکر سانس کے ذریعہ خون کھینچتا اس سے پرانا اور گندا خون نکل جاتا ہے یہ صحت کیلئے مفید ہے اب بھی اطباء اور ڈاکٹر اس کے مفید صحت ہونے پر متفق ہیں خون نکالنے اور دوسرے ضرورت مند کو دینے کی ترغیب دیتے ہیں خون نکالنے کے بعد اگر مقوی غذا کھالے تو اور زیادہ بہتر ہے۔ الحجام یہ ابوطیبہ صحابی تھے۔ خبیثا ماحرام ہے۔

روزہ میں پچھنے لگانے کا حکم:

اس میں اختلاف ہے امام احمدؒ اور اسحاق بن راہویہؒ کے ہاں حجامت مفید صوم ہے اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے جس کی قضاء ضروری ہے البتہ کفارہ واجب نہیں اور جمہور کے ہاں حجامت جائز ہے حتیٰ کہ اس میں کراہت بھی نہیں۔ امام احمد کی دلیل: ترمذی وغیرہ میں رافع بن خدیج کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا افطر الحجام والمحجم یعنی پچھنے لگانے والے اور جس کو لگایا گیا دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

دلائل جمہور: تینوں احادیث الباب (۱) حدیث ابن عباسؓ (۲) حدیث انسؓ (۳) عن انسؓ عقلی اعتبار سے بھی حجامت مفید صوم نہیں کیونکہ مفید صوم ہونے کیلئے بنیادی شرط کسی چیز کا بدن میں داخل ہونا ہے اور یہاں کوئی چیز داخل نہیں ہوتی۔

جواب: افطر الحجام والمحجم کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں۔

جواب (۱) صاحب مشکوٰۃ نے (۱/۱۷۷) پر مٹی السنہ سے یہ توجیہ نقل کی ہے، تعمرضا للافطار یعنی دونوں افطار

بشرح مسند الامام

کے درپے ہو گئے، ہو سکتا ہے عنقریب ان کا روزہ ٹوٹ جائے حاکم کا اسلئے کہ وہ خون چوستا اور نکالتا ہے، ہو سکتا ہے کہ غلطی سے خون نکل جائے اور مجموعہ کا اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ خون نکلنے سے کمزور ہو جائے اور روزہ توڑنا پڑے۔

جواب (۲) امام شافعیؒ نے یہ جواب دیا ہے کہ افطر الحاجم والمحجوم والی حدیث منسوخ ہے جس کی دلیل یہ پیش فرمائی ہے کہ اس کے بعد خود نبی علیہ السلام نے روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے ہیں حدیث الباب نمبر ۱ میں بھی یہی آرہا ہے۔

جواب (۳) امام طحاویؒ نے یہ جواب دیا ہے کہ افطر الحاجم والمحجوم مطلق اور عام نہیں یہ مخصوص دو افراد کے بارے فرمایا ہے نبی علیہ السلام دو روزہ دار شخصوں کے پاس سے گزرے وہ حجامت کے دوران غیبت کر رہے تھے، غیبت کی بنا پر نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ حجامت کرنے والے اور کروانے والے مذکورہ دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا اور ٹوٹنے سے مراد بھی ثواب اور اجر میں کمی آ جاتا ہے کیونکہ غیبت سے روزہ ٹوٹتا نہیں۔

روزہ میں ٹیکہ لگانے کا حکم:

روزہ ٹوٹنے کیلئے تین بنیادی شرائط ہیں۔

(۱) کوئی چیز بدن میں داخل کی جائے، بدن سے کسی چیز کے نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا جیسے خون اور پیپ وغیرہ نکل جائے اس شرط کی وجہ ظاہر ہے۔

(۲) وہ دوا یا غذا جو جوف یا جوف دماغ تک پہنچ جائے، اگر کوئی دوا یا غذا عام اعضاء یا رگوں کے جوف میں پہنچی تو روزہ فاسد نہ ہوگا، اس کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء کرام نے زخموں کے کئی اقسام لکھے ہیں اور اصول لکھا ہے کہ صرف آمہ اور جائفہ زخم پر دوائی ڈالنا مفسد صوم ہے کیونکہ ان میں ڈالی جانے والی دوائی براہ راست جوف بطن اور جوف دماغ تک پہنچتی ہے باقی زخموں کے بارے لکھا ہے کہ ان پر دوائی ڈالنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا حالانکہ ان پر ڈالی جانے والی دوا رگوں کے جوف تک پہنچتی ہے، معلوم ہوا کہ مفسد صوم وہی چیز ہے جو جوف بطن یا جوف دماغ تک پہنچے۔

(۳) جوف بطن یا جوف دماغ میں پہنچنے کیلئے بھی ضروری ہے کہ منافذ خلقیہ اور مخارج اصلیہ کے ذریعہ پہنچے، منہ، ناک، ناف، قبلہ اور ذکر وغیرہ کے سوراخ مخارج اصلیہ ہیں اگر دوا یا غذا جوف بطن یا جوف دماغ میں منافذ عارضیہ کے ذریعہ پہنچے تو وہ مفسد صوم نہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء نے ایک مسئلہ لکھا ہے اگر سانپ بچھو یا کوئی زہریلا جانور روزہ دار کو کاٹ دے تو بالاتفاق اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا حالانکہ زہر بدن کے اندر چلا جاتا ہے اور جوف بطن اور جوف دماغ تک پہنچ جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ انسان کا بدن پھول جاتا ہے اور سانپ کے زہر سے انسانی دماغ متاثر ہو جاتا

بشرح مسند الامام

ہے بلکہ سنا یہ گیا ہے کہ انجکشن کی ایجاد ہی جانور کے کاٹنے سے ہوئی ہے، اطباء نے دیکھا کہ جانور کی زہر بدن میں جلدی پھیلتی ہے تو سوچا کہ اگر کسی ذریعہ سے بدن میں یوں دوائی فوری طور پر داخل کی جائے تو وہ بدن پر جلدی اثر انداز ہوگی اور تجربہ سے اس کا مفید ہونا ثابت ہو گیا، زہر سے روزہ نہ ٹوٹنے کی وجہ اس کے علاوہ اور کوئی نہیں کہ یہ منافذ اصلہ سے داخل نہیں کی جاتی بلکہ عارضیہ سے داخل کی جاتی ہے۔

اسی طرح انجکشن اور سرخ بدن میں داخل کرنے کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) ٹیسٹ کرنے کیلئے خون نکالنا ہوا اور سرخ بدن میں داخل کی جائی اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، پہلی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے۔

(۲) بعض انجکشن ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے ذریعہ جوف بدن یا جوف دماغ تک دوا پہنچتی ہی نہیں بلکہ عام اعصاب اور رگوں کے جوف تک پہنچتی ہے اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا، دوسری شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے۔

(۳) بعض انجکشن ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے ذریعہ دوا جوف بطن اور جوف دماغ تک پہنچ جاتی ہے اس سے بھی روزہ نہیں ٹوٹتا، تیسری شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے، دوائیکہ کے عارض منفذ کے ذریعہ اندر پہنچتی ہے۔ لہذا کسی قسم کے ٹیکہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا، خواہ بدنی ٹیکہ ہو یا رگ کا، دوا جوف بطن اور جوف دماغ تک پہنچے یا نہ پہنچے۔ البتہ اس بار بعض علماء ہندو پاک اور اکثر علماء افغانستان نے اختلاف کیا ہے وہ اسے مفید قرار دیتے ہیں اسلئے احتیاط کا مقتضی یہ ہے کہ بلا ضرورت انجکشن نہ لگایا جائے، خاص طور پر طاقت کا ٹیکہ اس سے روزہ مکروہ ہو جائیگا۔

حجامت کی اجرت کا حکم:

حجامت کی اجرت کے بارے روایات میں تعارض ہے حدیث الباب میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے خود اس پر اجرت دی ہے اور صحیح مسلم میں رافع بن خدیج کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کسب الحجام خبیث مشکوٰۃ (۲۴۱/۱) یعنی پچھنے لگانے والے کی اجرت خبیث ہے، دونوں روایات کے درمیان تطبیق یہ ہے کہ حجامت کی اجرت حلال مگر مکروہ تنزیہی ہے حلال پہلی روایت کی وجہ سے ہے اور کراہت دوسری روایت کی وجہ سے، خبیث مکروہ کے معنی میں ہے اور کراہت اسلئے ہے کہ دوسرے کے خون میں ہاتھ مارنا، منہ میں کھینچنا کوئی اچھا عمل نہیں، اسے تجارت بنانا بہتر نہیں اور اگر تجارت کا ذریعہ نہیں بنایا، کمائی کا جائز ذریعہ موجود ہے تو کبھی کبھار اس کی نوبت آنی ہوگی، اس لئے احسان و ہمدردی کے پیش نظر مفت لگا دینا چاہئے پھر بھی اس پر اجرت لینا اچھا نہیں جب کہ اس کے پاس کمائی کا جائز ذریعہ موجود ہے۔

حدیث نمبر ۷: ۲۰۷. ابو حنیفہ عن ابی سفیان عن انسؓ قال احتجم النبی ﷺ بعد

قال افطر الحاجم والمحجوم.

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے افطر الحناجم والمحجوم فرمانے کے بعد کچھ

کہا۔

حدیث نمبر ۸: ۲۰۸. ابو حنیفہ عن الزہری عن انسؓ ان رسول اللہ ﷺ احتجم

بدر صائم وفي رواية قال ابو حنیفہ اخبرني ابن شهاب ان رسول اللہ ﷺ احتجم وهو صائم

بمذكرة انسا.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے روزہ دار ہونے کی حالت میں کچھ لگوائے اور ایک

دینت میں ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں مجھے ابن شہاب نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ لگائے اس حال میں کہ آپ

روزہ دار تھے اور حضرت انسؓ کا ذکر نہ کیا۔

باب الاصاباج جنبا في الصوم

یہ باب روزے میں حالت جنابت میں صبح کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۹: ۲۰۹. ابو حنیفہ عن عطاء عن عائشةؓ قالت كان يصبغ رسول الله

ﷺ جنبا من غير احتلام ثم يتم صومه.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بغیر احتلام کے جنبی ہو کر صبح کرتے پھر اپنے روزہ کو پورا

فرماتے۔

توضیح اللغات: جنبا من غیر احتلام یعنی جماع سے جنبی ہوتے، احتلام سے نہیں، احتلام

نظرًا لما اثره ہوتا ہے اور نبی علیہ السلام شیطانی اثر سے محفوظ تھے۔

حدیث نمبر ۱۰: ۲۱۰. ابو حنیفہ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابراہیم عن الاسود

بشرح مسند الامام

عن عائشةؓ قالت كان رسول الله ﷺ يخرج الى صلاة الفجر ورأسه يقطر ماءً من غسل جنابة وجماع ثم يظل صائماً.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر کی طرف جاتے اس حال میں کہ آپ کا سر غسل جنابت اور جماع کے پانی کو ٹپکا تا پھر آپ روزہ دار ہو جاتے۔

حدیث نمبر ۲۱۱:۱۱۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشةؓ قالت کان رسول الله ﷺ يخرج الى الفجر ورأسه يقطر ويظل صائماً وبأسناده كان النبي ﷺ يقبل نسائه في رمضان.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز فجر کو جاتے اس حال میں کہ آپ کا سر ٹپک رہا ہوتا اور آپ دن کو روزہ دار ہوتے اور اسی اسناد کے ساتھ ہے کہ نبی علیہ السلام رمضان میں اپنی بیویوں کا بوسہ لیتے۔
مسئلہ: اگر رات کو غسل کی ضرورت پڑ جائے تو بہتر یہی ہے کہ اس وقت غسل کر لیا جائے تاہم اگر تاخیر ہو گئی یا سحری کے قریب غسل کی ضرورت ہوئی اور وقت کم ہو تو اس حالت میں سحری کھا لینا اور روزہ کی نیت کر لینا درست ہے پھر نماز کیلئے غسل کر لے، احادیث الباب اس کی دلیل ہیں اور اگر نماز کیلئے بھی غسل نہ کیا دن کو کر لیا یا پورے دن نہ کیا تو روزہ مکروہ ہو جائیگا۔ تاہم ادا ہو جائیگا۔

باب رخصة التقبيل في الصوم

یہ باب روزہ میں بوسہ کی اجازت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۲:۱۲۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن عامر الشعبي عن مسروق عن عائشةؓ کان رسول الله ﷺ يصيب من وجهها وهو صائم يعني القبلة.
ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام روزہ دار ہونے کی حالت میں ان کے چہرے کو پاتے تھے یعنی بوسہ لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۱۳:۱۳۔ ابو حنیفہ عن زیاد عن عمرو بن ميمون عن عائشةؓ ان النبي ﷺ كان يقبل وهو صائم.

ترجمہ: عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام روزہ دار ہونے کی حالت میں بوسہ لیتے تھے۔

مسئلہ: اگر کسی کو اطمینان ہو کہ بیوی کا بوسہ لینے سے معاملہ جماع وغیرہ تک نہیں پہنچے گا تو اس کیلئے روزہ میں بوسہ بہانہ جائز ہے، اگر اس کا اطمینان نہ ہو تو مکروہ ہے، اسی وجہ سے فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ جوان کیلئے روزہ میں بوسہ مردہ اور بوڑھے کیلئے جائز ہے۔

باب رخصة الافطار في السفر

یہ باب سفر میں افطار کی اجازت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۴: ۲۱۴۔ ابو حنیفہ عن الہیثم بن حبیب الصر فی عن انس بن مالک قال

خرج رسول اللہ ﷺ لیلین خلتا من شهر رمضان من المدينة الی مکة فصام حتی اتی قديماً بشكا الناس الیه الجهد فافطر فلم یزل مفطراً حتی اتی مکة۔

ترجمہ: انس بن مالک فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ رمضان کے مہینہ کی دو راتیں گزرنے پر مدینہ سے مکہ نکلے تو بڑھ کھلایا۔ یہاں تک کہ مقام قدید پر آئے تو لوگوں نے آپ کو تکلیف و مشقت کی شکایت کی تو آپ نے افطار کر لیا۔ آپ افطاری کرتے رہے یہاں تک کہ مکہ آ گئے۔

توضیح اللغات: خلتا: خلا یخلو خلوا او خلاء، گز رنا قدید تصغیر کے ساتھ مکہ اور مدینہ کے درمیان مقام، شکا (ن) شکایت کرنا الجهد: بفتح الجیم وضمها، مشقت تکلیف۔

حدیث نمبر ۱۵: ۲۱۵۔ ابو حنیفہ عن مسلم عن انس قال سافر النبی ﷺ فی رمضان

یرید مکة فصام وصام الناس معه وفي رواية خرج من المدينة الی مکة فی رمضان فصام حتی لائنهی الی بعض الطريق فشکا الناس الیه الجهد فافطر فلم یزل مفطراً حتی اتی مکة وفي رواية قال سافر رسول اللہ ﷺ فی رمضان یرید مکة فصام وصام المسلمون حتی اذا کان

بعض الطريق شکا بعض المسلمین الجهد فدعا بماء فافطر و افطر المسلمون۔

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں سفر شروع کیا آپ مکہ جانے کا ارادہ کر رہے تھے آپ نے روزہ رکھ لیا اور لوگوں نے آپ کے ساتھ روزہ رکھ لیا اور ایک روایت میں ہے آپ رمضان میں مدینہ سے مکہ کی طرف نکلے تو روزہ رکھ لیا۔ یہاں تک کہ جب کسی ایک راستہ پر پہنچے تو لوگوں نے آپ کو مشقت کی شکایت کی

بشرح مسند الامام

تو آپ نے روزہ افطار کر لیا پھر آپ مسلسل افطار کرتے رہے یہاں تک کہ مکہ آ گئے اور ایک روایت میں ہے کہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں سفر شروع کیا اس حال میں کہ مکہ کا ارادہ تھا تو آپ نے روزہ رکھا اور مسلمانوں نے یہاں تک کہ جب آپ ایک راستہ میں تھے کہ بعض مسلمانوں نے تکلیف کی شکایت کی تو آپ نے نہ ہٹا کر منگوایا آپ نے افطار کیا اور مسلمانوں نے افطار کیا۔

سفر میں روزہ نہ رکھنا۔

اس پر اتفاق ہے کہ مسافر ابتداء سے روزہ نہ رکھے تو جائز ہے لیکن اگر روزہ رکھ لیا پھر سفر شروع کر دیا تو توڑنا جائز ہے نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، امام شافعی کے ہاں جائز ہے اور وہ احادیث الباب سے استدلال کرتے ہیں اور احناف سے ہاں توڑنا جائز نہیں۔ قرآن میں ہے ولا تبطلوا اعمالکم یعنی اپنے اعمال کو باطل اور ختم نہ کرو، اور روزہ توڑنے میں کو ختم کرنا لازم آتا ہے اور احادیث الباب کے دو جواب ہیں (۱) یہ احادیث اضطراب پر محمول ہیں، ہمارے ہاں بھی اگر مسافر سخت مشقت میں مبتلا ہو گیا تو افطار کر سکتا ہے جیسے مقیم افطار کر سکتا ہے (۲) یہ سفر جہاد پر محمول ہے، فتاویٰ ہندیہ میں لکھا ہے کہ اگر مجاہد کو اندیشہ ہو کہ روزے سے ضعیف ہو جائیگا اور دشمن کا مقابلہ نہیں کر سکے گا تو وہ افطار کر سکتا ہے۔

باب النهی عن صوم الصمت و صوم الوصال

یہ باب خاموشی کے روزے اور صوم وصال سے نہی کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۱۶: ۲۱۶۔ ابو حنیفہ عن عدی عن ابی حازم عن ابی الشعثاء عن ابی

ہریرۃ ان النبی ﷺ نہی عن صوم الوصال و صوم الصمت۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے صوم وصال اور خاموشی کے روزے سے منع کیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۷: ۲۱۷۔ ابو حنیفہ عن شیبان عن یحییٰ عن المهاجر عن ابی ہریرۃ قال

نہی رسول اللہ ﷺ عن صوم الصمت و صوم الوصال۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے خاموشی کے روزے اور صوم الوصال سے منع فرمایا ہے۔

صوم الوصال کی شرعی حیثیت۔

صوم وصال یہ ہے کہ دو یا دو سے زیادہ دنوں تک افطار کئے بغیر روزہ رکھنا، رات کو بھی کچھ نہ کھائے، مسلسل افطار نہ کرے، صوم وصال کے بارے اختلاف ہے تین مذاہب ہیں۔

(۱) مکروہ ہے اور مکروہ کراہت تنزیہیہ کے ساتھ ہے یہ امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا مسلک ہے۔

(۲) امام شافعیؒ کے ہاں حرام اور ناجائز ہے۔

(۳) جو وصال کی قدرت رکھتا ہو اس کیلئے جائز ہے اور جو قدرت نہ رکھتا ہو اس کیلئے حرام ہے۔ یہ اسحاق بن

راہیہ کا مذہب ہے۔

صوم وصال سے ملتی جلتی دو اصطلاحات اور ہیں (۱) وصال الصوم الی السحر (۲) صوم الدھر۔

وصال الصوم الی السحر: اس کا مطلب یہ ہے ایک سحری سے دوسری سحری تک روزہ رکھنا، شام کو افطار نہ کرنا، یہ قسم جائز ہے صحیح بخاری (۲۶۳/۱) باب الوصال میں ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا، لا نواصلو فایکم اراد ان یواصل فلیواصل حتی السحر الحدیث یعنی صوم وصال نہ رکھو، اور جو تم میں سے وصال

رکھنا چاہے تو سحری تک وصال کا روزہ رکھے۔

صوم الدھر: صوم الدھر کی تین صورتیں ہیں (۱) پورے سال روزے رکھنا حتیٰ کہ ایام منہیہ میں بھی

رکھے، یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔ دھر زمانہ کو کہتے ہیں، اس طرح کا روزہ بھی زندگی بھر اور پورے زمانے کا بن جاتا ہے۔

(۲) امام منہیہ کو چھوڑ کر سال کے بقیہ تمام دنوں میں روزہ رکھنا یہ جائز مع الکرہت ہے (۳) سال بھر ایک دن روزہ

رکھنا اور ایک دن نہ رکھنا یہ صوم داؤدی کہلاتا ہے۔ یہ بالاتفاق افضل و مستحب ہے۔

خاموشی کا روزہ:

ادیان سابقہ میں خاموشی کا روزہ مشروع تھا اور عبادت شمار کیا جاتا تھا چنانچہ سورۃ مریم میں مریم علیہا السلام کے

ناموشی کے روزے کا ذکر ہے انسی نذرت للرحمن صوما فلن اکلم الیوم انسیاً یعنی میں نے اللہ کیلئے

روزے کی نذر مان رکھی ہے اسلئے میں آج کسی آدمی سے نہیں بولوں گی۔ لیکن اسلام نے خاموشی کے روزے کو منسوخ

اور ختم کر دیا ہے چند دلائل ملاحظہ ہوں۔

(۱) حدیث الباب۔

(۲) بخاری میں قیس بن ابی حازم کی روایت ہے کہ ابو بکر صدیقؓ قبیلہ جس کی ایک خاتون کے ہاں تشریف لے

ئے جسے نسب کہا جاتا تھا تو کیا دیکھتے ہیں کہ وہ بات ہی نہیں کر رہی، آپ کے پوچھنے پر بتلایا گیا کہ انہوں نے خاموش

رکھنے کا ارادہ کیا ہے، آپ نے فرمایا، تکلمی فان هذا لایحل هذا من عمل الجاہلیۃ یعنی باتیں کرو، یہ جائز

نہیں، اس طرح کی عبادت جاہلیت کا عمل ہے۔

(۳) ابو داؤد میں حضرت علیؓ کی روایت ہے میں نے نبی علیہ السلام سے دو باتیں یاد کی ہیں (۱) لایتم بعد

بشرح مسند الامام

احرام یعنی بالغ ہونے کے بعد تہی نہیں (۲) لاصحات یوم الی اللیل یعنی دن کو رات تک خاموشی کی کوئی حقیقت نہیں۔
فقہاء نے لکھا ہے کہ اسی بناء پر نہ بولنے کے روزے کی نذر ناجائز اور باطل ہے نیز اعتکاف میں خاموشی اختیار کرنا اور
اسے عبادت سمجھنا مکروہ ہے۔

باب النهی عن صیام ایام التشریق

یہ باب ایام تشریق کے روزوں سے نبی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۸: ۲۱۸. ابو حنیفہ عن عبد الملک عن قزعة عن ابی سعید ان رسول
اللہ ﷺ نہی عن صیام ثلثة ایام التشریق وبه ان رسول اللہ ﷺ نہی عن صیام الیوم الذی
یشک فیہ من رمضان.

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تشریق کے تین دنوں کے روزے سے منع فرمایا ہے
اور اسی سند کے ساتھ مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس دن کے روزے سے منع کیا ہے جس کے رمضان سے ہونے
میں شک ہو۔

ایام تشریق میں روزہ رکھنے کا حکم

ایام تشریق گیارہ بارہ اور تیرہ ذوالحجہ کے تین ایام کو کہتے ہیں، انہیں ایام معدودات اور ایام منی بھی کہتے ہیں، ایام
معدودات کہنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں انہیں ایام معدودات کہا گیا ہے اور ایام منی اسلئے کہتے ہیں کہ حاجی کو یہ دن
منی میں گزارنے پڑتے ہیں۔ ایام تشریق کہنے کی وجہ یہ ہے کہ تشریق کے معنی روشنی کے آتے ہیں، شریعت کی روش
یہ ایام بھی روشنی اور معنوی انوار کے ہیں نیز اس زمانے میں قربانی کا گوشت سورج کی روشنی اور دھوپ میں رکھ کر خشک
کیا جاتا تھا، احناف کے ہاں ان ایام میں روزہ مطلقاً جائز نہیں نہ متمتع کیلئے اور نہ کسی اور کیلئے، یہی قول امام شافعیؒ کا
ہے۔ امام مالکؒ کے ہاں عام آدمی کیلئے جائز نہیں لیکن متمتع کے پاس اگر ہدی نہ ہو تو وہ ہدی کے بدلے دس روزے
رکھتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان ایام میں بھی رکھ سکتا ہے۔

دلائل احناف: حدیث الباب اور اس کے علاوہ احادیث نہیں ہیں، ان میں متمتع اور غیر متمتع کا کوئی فرق

نہیں کیا گیا۔

یوم الشک کا روزہ رکھنے کا حکم

یوم الشک سے مراد تیس شعبان ہے اس میں احتمال ہوتا ہے کہ شاید تیسواں دن شعبان کا ہو، یہ بھی احتمال ہوتا ہے کہ شاید رمضان کا ہو اور شک پیدا ہونے کا سبب یہ ہے کہ اسلامی مہینہ انتیس دن کا بھی ہو سکتا ہے اور تیس دن کا بھی، یوم الشک میں روزہ رکھنے کی صورتیں ہیں۔

(۱) اس خیال سے روزہ رکھتا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ دن رمضان کا ہو اور ہمیں چاند نظر نہ آیا ہو، یہ صورت بالاتفاق مرد و خریجی ہے۔

(۲) ایک شخص کسی خاص دن نفلی روزے رکھنے کا عادی تھا مثلاً ہر بدھ کو روزہ رکھتا تھا وہی دن تیس شعبان کا آ گیا تو اس کیلئے نفل روزہ رکھنا جائز ہے بالاتفاق۔

(۳) تیس شعبان کو نفلی روزہ رکھتا ہے اور وہ دن معمول اور عادت کا نہیں بنتا تو اس صورت میں اختلاف ہے، ائمہ نبویہ کے ہاں مطلقاً ناجائز ہے اور احناف کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ عوام الناس کیلئے ناجائز اور خواص کیلئے جائز ہے۔ خواص سے مراد علماء فقہاء اور مفتیان ہیں عوام اور خواص میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ یوم الشک میں روزہ سے نبی کی علت رمضان کا شک ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر تیس شعبان کسی کے معمول کے مطابق آ جائے تو وہ بالاتفاق رکھ سکتا ہے کیونکہ وہ رمضان ہونے کا شک نہیں کرتا، خواص بھی اپنے علم و فہم کی بناء پر شک سے بری ہوتے ہیں لہذا ان کا روزہ درست ہے اور عوام الناس کو شک رمضان ہو سکتا ہے لہذا ناجائز نہیں۔

فائدہ: اس کی مزید کئی صورتیں ہیں لیکن آجکل ہر اسلامی ملک میں رمضان ہونے یا نہ ہونے کا سرکاری اعلان ہو جاتا ہے اور شک ختم ہو جاتا ہے، پاکستان میں اس مقصد کیلئے رویت ہلال کمیٹی قائم ہے اور علماء کی نگرانی میں کام کرتی ہے، اسلئے اگر اس کا اعلان بدابہت کے خلاف نہ ہو تو اس کے اعلان کے مطابق عمل ضروری ہے۔

باب الاعتکاف والایفاء بندرہ

یہ باب اعتکاف اور اس کی نذر پورا کرنے کے بارے میں ہے۔

اعتکاف کا لغوی معنی ہے حبس النفس علی الشئ یعنی نفس کو کسی چیز پر روکنا اور اصطلاحی معنی ہے ہوا الاقامة فی المسجد واللبث فیہ مع الصوم والنية یعنی روزہ اور نیت عبادت کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا۔

اقسام اعتکاف:

اعتکاف کی تین اقسام ہیں (۱) اعتکاف مسنون (۲) اعتکاف نفل (۳) اعتکاف واجب۔

(۱) **مسنون اعتکاف**: اس سے مراد وہ اعتکاف ہے جو رمضان کے عشرہ اخیرہ میں کیا جاتا ہے اس کی ابتداء اکیسویں شب سے ہوتی ہے اور عید کا چاند دیکھنے سے ختم ہو جاتا ہے یہ اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے نماز جنازہ کی طرح گاؤں اور محلے میں سے کوئی ایک بھی کر لے تو سب کی طرف سے سنت ادا ہو جائیگی۔ اور اگر اہل محلہ میں سے کسی نے نہ کیا تو سب کو ترک سنت کا گناہ ہوگا۔

(۲) **اعتکاف نفل**: اس سے مراد وہ اعتکاف ہے جو کسی بھی وقت مسجد میں جا کر کیا جاسکتا ہے، امام ابو

حنیفہؒ کے ہاں اس کا کم از کم وقت ایک دن ہے اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں دن کا اکثر حصہ یعنی اگر دن بارہ گھنٹوں کا ہے تو چھ گھنٹوں سے زیادہ ہونا چاہئے، امام محمدؒ، شافعیؒ کے ہاں ایک گھڑی ہے صحیح قول یہی ہے کوئی نماز کیلئے جائے اور دس منٹ اعتکاف کی نیت کر لے تو درست ہے۔

(۳) **اعتکاف واجب**: اس سے مراد وہ اعتکاف ہے کہ کسی نے اس کے کرنے کی نذر مانی ہو مثلاً کہا اگر امتحان میں پاس ہو گیا تو پانچ دن اعتکاف بیٹھوں گا، نذر منعقد ہونے کیلئے دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے (۱) زبان سے تلفظ کرنا، اگر دل میں نیت کی تو واجب نہ ہوگا۔ (۲) صیغہ التزام کا استعمال کر کے مثلاً یوں کہے کہ اللہ کیلئے مجھ پر دس دن کا اعتکاف لازمی ہے۔

حدیث نمبر ۱۹: ۲۱۹۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر بن الخطاب نذر ان اعتکف فی المسجد الحرام فی الجاہلیۃ فلما اسلمت سألت رسول اللہ ﷺ فقال او ف بنذرک۔

ترجمہ: عمر بن خطابؓ فرماتے ہیں میں نے زمانہ جاہلیت میں مسجد حرام میں اعتکاف کرنے کی منت مانی تھی تو جب میں نے اسلام قبول کیا تو رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تو آپ نے فرمایا اپنی نذر کو پورا کرو۔

زمانہ جاہلیت کی نذر کا حکم

نذر منعقد اور واجب ہونے کی بہت سی شرائط ہیں، جن میں سے ایک شرط یہ ہے کہ نذر (نذر کرنے والا) بوقت

نہر مسلمان ہو لہذا اگر کسی نے زمانہ جاہلیت یا حالت کفر میں جائز نذر مانی تو اسلام لانے کے بعد اسے پورا کرنا ضروری نہیں ہے البتہ چونکہ اس نے ایک وعدہ کیا ہے اس لئے اسے پورا کرنا مستحب ہے، حدیث الباب ہمارے ہاں تنجیب پر محمول ہے۔

کتاب الحج

یہ کتاب حج کے بارے میں ہے۔

حج کا لغوی اور اصطلاحی معنی: حج کے حاء کا کسرہ اور فتح دونوں درست ہیں، دونوں طرح قرآن میں استعمال ہوا ہے اس کے لغوی معنی دو آتے ہیں (۱) القصد یعنی قصد اور ارادہ کرنا (۲) الزیارة یعنی زیارت کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں زیارة مکان مخصوص فی زمان مخصوص بفعل مخصوص یعنی مخصوص زمانہ میں مخصوص فعل کے ساتھ مکان مخصوص کی زیارت کرنا، لغوی معنی سے مناسبت ظاہر ہے کہ اس میں مکان مخصوص کی زیارت اور اس کا قصد کیا جاتا ہے۔

حج کب فرض ہوا؟ اس میں اختلاف ہے دو قول زیادہ مشہور ہیں (۱) ۶ھ میں فرض ہوا (۲) ۹ھ میں فرض ہوا۔

باب التعجیل بالحج

یہ باب حج جلدی ادا کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۰: ابو حنیفہ عن عطیة عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ من اراد الحج فلیتعجل .

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص حج کا ارادہ کرے تو چاہئے کہ جلدی کرے۔
حج واجب علی الفور ہے یا واجب علی التراخی؟

اس میں اختلاف ہوا ہے کہ حج واجب علی الفور ہے یا واجب علی التراخی؟ واجب علی الفور کا مطلب یہ ہے کہ جس سال حج کی استطاعت میسر ہوئی ہے اسی سال حج ضروری ہوگا اور علی التراخی کا مطلب یہ ہے کہ اسی سال ضروری نہیں، بعد میں بھی کر سکتا ہے۔ جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ حج واجب علی الفور ہے اور امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کے ہاں واجب علی التراخی ہے، اس پر اتفاق ہے کہ اگر حج اسی سال نہ کیا تو بعد میں بھی وہ ادا ہی ہوگا، قضاء شمار نہ ہوگا، شمرہ اختلاف صرف

بشرح مسند الامام

میں ہوگا، جمہور کے ہاں وہ گناہگار ہے اور امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کے ہاں گناہگار نہ ہوگا، حدیث الباب جمہور کی بات ہے۔

اعتراض: جمہور کے مذہب پر اعتراض یہ ہے کہ آپ کے ہاں حج واجب علی الفور ہے تو پہلے آچکا ہے کہ حج کی قیمت ۶۱ھ میں آچکی تھی تو پھر نبی علیہ السلام نے اسی سال حج کیوں نہیں کیا، ۱۰ھ تک کیوں موخر کیا۔ جبہ ۹ھ میں فتح مکہ بھی ہو چکا تھا۔

جواب: (۱) کفار عرب کا ایک رواج تھا جسے نسبی کہا جاتا ہے۔ جس کی وضاحت یہ ہے کہ نسی کے معنی ہیں بڑھ کرنا، مشرکین عرب چار مہینوں کا بہت احترام کرتے تھے ذوالقعدہ ذوالحجہ محرم اور ربیعہ کا، اور ان کے ہاں جنگ لڑائی کا عام رواج تھا لیکن ان مہینوں میں جنگ نہیں کرتے تھے، کبھی ایسا ہوتا کہ لڑائی شروع ہوتی اور اتنا طول پکڑا کہ مہینہ آگیا تو وہ کہتے کہ لڑتے رہو اس سال وہ مہینہ موخر ہو گیا ہے۔ اس مہینہ کے بعد آئیگا۔ مہینہ گزرنے کے بعد بھی اگر لڑائی جاری ہوتی تو کہتے کہ حرمت کا مہینہ مزید موخر ہو گیا ہے لڑتے رہو، اسے نسی کہا جاتا تھا، اس رواج نے ذوالحجہ کی صحیح تعیین نہیں رہی تھی، اسلئے پتہ نہ چلا کہ حج اپنے مقام پر ہے یا نہیں لیکن دس ہجری میں ذوالحجہ کا نیا پٹنل پر آگیا تھا اسلئے آپ نے اس سال حج کیا۔

جواب (۲) ۶۱ھ میں تو مکہ فتح نہ ہوا تھا اسلئے حج نہیں ہو سکتا تھا اور ۹ھ تک اگرچہ مکہ فتح ہو چکا تھا لیکن مشرکین بیت اللہ کے حج سے روکنا نہیں گیا تھا، انہوں نے آ کر حج کرنا اور اس میں مشرکانہ رسومات ادا کرنا تھیں، نبی علیہ السلام کا اس موقع پر شریک ہونا مناسب نہ تھا، اسلئے نبی علیہ السلام نے اس سال حج موخر کر دیا اور ابوبکرؓ کو امیر بنا کر حج کی تیاریاں اور حضرت علیؓ کو اعلان برأت کیلئے بھیجا، انہوں نے اعلان کر دیا کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک حج کیلئے نہ آئے، اس اعلان کے بعد ۱۰ھ کو نبی علیہ السلام نے حج کیا۔

باب فضیلة الحج

یہ باب فضیلت حج کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۱: ۲ - ابو حنیفہ عن علقمة عن النبی ﷺ الحاج مغفور له ولمن استغفر
لہ الی اسلاخ المحرم.

بشرح مسند الامام

ترجمہ: حضرت علقمہ سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ حاجی کی مغفرت کی جاتی ہے اور محرم کے ختم ہونے تک وہ جس کیلئے مغفرت چاہے اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

توضیح اللغات: انسلاخ نکلنا، سلخ سے ہے جس کے معنی ہیں بکری کی کھال نکالنا۔

باب ان الحج العج والشج

یہ باب اس بارے ہے کہ حج بلند آواز سے تلبیہ کہنے اور قربانی کرنے کا نام ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۲: ۳۔ ابو حنیفہ عن قیس عن طارق عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ افضل الحج العج والشج فاما العج فالعجيج واما الشج ففتح البدن وفي رواية قال ففتح الدم وفي رواية فاما الشج ففتح الهدى.

ترجمہ: ابن مسعودؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا افضل حج حج اور شج ہے پس جہاں تک حج کا تعلق ہے تو وہ تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کرنا ہے اور جہاں تک شج کا تعلق ہے تو وہ بدن سے خون بہانا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ خون بہانا ہے اور ایک میں ہے رہا حج تو وہ ہدی کو ذبح کرنا ہے۔

توضیح اللغات: العج: هو رفع الصوت بالتلبية یعنی بلند آواز سے تلبیہ کہنا، تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کرنا الشج قربانی کرنا، ہدی ذبح کرنا۔

باب محل الاحرام وميقات الناس

یہ باب محل احرام اور لوگوں کی میقات کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۲۲۳: ۴۔ ابو حنیفہ عن یحییٰ ان نافعاً قال سمعت عبد اللہ بن عمرؓ يقول قام رجل فقال يا رسول اللہ ﷺ اين المهل قال بهل اهل المدينة من ذى الحليفة وبهل اهل العراق من العقيق وبهل اهل الشام من الجحفة وبهل اهل نجد من قرن.

ترجمہ: نافعؓ فرماتے ہیں میں نے عبد اللہ بن عمرؓ سے فرماتے ہوئے سنا کہ ایک شخص کھڑا ہوا پس کہا اے اللہ کے رسول میقات کہاں ہے؟ آپ نے فرمایا کہ اہل مدینہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں، اور اہل عراق عقیق سے اور اہل

شام جھ سے اور اہل نجد قرن سے احرام باندھیں۔

توضیح اللغات: المہل آواز بلند کرنے کی جگہ یا وقت، اہلال کے معنی ہیں آواز بلند کرنا، اہلال کے معنی احرام کے بھی آتے ہیں یعنی احرام باندھنے کی جگہ، مراد میقات ہے کیونکہ وہاں سے احرام باندھ کر تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کی جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۵: ۲۲۴. ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود بن یزید ان عمر بن الخطاب خطب الناس فقال من اراد منكم الحج فلا يحرم من الامن الميقات والمواقيت النى وقتها نبیکم لا هل المدينة ومن مربها من غير اهلها ذو الحليفة ولا هل الشام ومن مربها الجحفة ولا هل نجد ومن مربها من غير اهلها قرن ولا هل اليمن ومن مربها من غير اهلها بللم ولا هل العراق ولسائر الناس ذات عرق.

ترجمہ: اسود بن یزید سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے لوگوں سے خطاب فرمایا تو فرمایا کہ تم میں سے جو شخص حج کا ارادہ کرے تو ہرگز احرام نہ باندھے مگر میقات سے اور وہ میقاتیں جنہیں تمہارے نبی ﷺ نے مقرر فرمایا ہے اہل مدینہ اور غیر اہل مدینہ میں سے جو لوگ مدینہ سے ہو کر گزرتے ہیں ان کا میقات ذو الحلیفہ ہے اور اہل شام اور اس پر گزرنے والوں کیلئے جھ ہے اور اہل نجد اور اس پر غیر اہل نجد میں سے گزرنے والوں کیلئے قرن ہے اور اہل یمن اور اس پر غیر اہل یمن میں سے گزرنے والوں کیلئے بللم ہے اور اہل عراق اور تمام لوگوں کیلئے ذات عرق ہے۔

توضیح اللغات: سائر الناس: سائر بمعنی جمیع ہے یعنی سب لوگ، مراد تمام اہل مشرق ہیں۔
مواقیت اور ان کے احکام:

مواقیت میقات کی جمع ہے میقات وقت سے مشتق ہے، اس کے اصل معنی ہیں وقت محدود اور مجاز اس کا اطلاق مکان محدود پر بھی ہوتا ہے، یہاں یہی مراد ہے، اصطلاح میں میقات وہ محدود اور متعین جگہ ہے جہاں سے مکہ مکرمہ جانے والے کیلئے احرام باندھنا ضروری ہے اس کے بغیر جانا جائز نہیں، پھر میقات سے گزر کر مکہ جانے والا شخص دو طرح کا ہو سکتا ہے (۱) اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہے اس کیلئے بالاتفاق احرام ضروری ہے (۲) مکہ کسی اور مقصد کیلئے جا رہا ہے مثلاً تجارت کیلئے جا رہا ہے اس کیلئے میقات پر احرام باندھنا ضروری ہے یا نہیں؟ احناف کے ہاں ضروری ہے اور امام شافعی وغیرہ کے ہاں ضروری نہیں۔

والا ل احناف: مصنف ابن ابی شیبہ میں ابن عباسؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا لا تجاوز

بشرح مسند الامام

والامیقات الاباحرام یعنی احرام کے بغیر میقات سے مت گزرو۔ یہ مطلق ہے جہاں حاجی اور معتمر کو شامل ہے وہاں میقات سے گزرنے والے ہر شخص کو شامل ہے۔

دلائل امام شافعی: بخاری و مسلم میں ابن عباسؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے مختلف ملاقوں کے لوگوں کیلئے میقاتیں مقرر فرمائیں آخر میں فرمایا لمن کان یرید الحج والعمرة یعنی یہ اس شخص کیلئے ہے جو حج یا عمرہ ارادہ رکھتا ہو۔ (مشکوٰۃ ۱/۲۲۱) معلوم ہوا کہ صرف حاجی اور معتمر کیلئے احرام ضروری ہے۔

جواب: لمن کان الخ کی قید اتفاقی ہے احترازی نہیں جس کا قرینہ حدیث ابن عباسؓ ہے۔
تاجر اور ڈرائیور کیلئے احرام کا حکم:

احناف کے ہاں اصل مسئلہ تو یہی ہے کہ مکہ جانے والے ہر شخص پر احرام ضروری ہے لیکن اس زمانہ میں ایک اور مسئلہ زیر غور ہے وہ یہ کہ بعض لوگوں کو بار بار پیش آنے والی ضرورت کی بنیاد پر مکہ جانا پڑتا ہے مثلاً ٹیکسی ڈرائیور ہے اسے دوسرے شہروں اور مکہ کے درمیان بار بار آمد و رفت کی ضرورت پیش آتی ہے یا تجارت کی غرض سے آنا جانا پڑتا ہے یا تجارتی کمپنیوں کے ملازمین اور ایجنٹوں کو بار بار میقات سے گزرنا ہوتا ہے ایسے لوگوں کو دن میں کئی بار آنا اور جانا ہوتا ہے اور ہر بار احرام باندھنا انتہائی مشکل کام ہے کیا ایسے لوگ بغیر احرام کے گزر سکتے ہیں؟ اس بارے میں عصر حاضر کے علماء، احناف نے گفتگو کی ہے اور ایسے لوگوں کو احرام سے مستثنیٰ قرار دیا ہے، جس کی وجہ ضرورت و حاجت ہے اور اسکی نظیر فقہ حنفی میں یہ ہے کہ جو لوگ میقات کے اندر رہتے ہیں انہیں بار بار مکہ مکرمہ جانے کی ضرورت پڑتی ہے۔ اسلئے ان کو احرام سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، یہ ضرورت اور علت مذکورہ لوگوں میں بھی موجود ہے اسلئے ان کو بھی اجازت ہے۔

حج ڈیوٹی ملازمین اور میڈیکل مشن عملہ کیلئے احرام ضروری ہے۔

اس زمانہ میں سعودی عرب نے مختلف ممالک اسلامیہ کیلئے حجاج کا ایک کوٹہ مقرر کیا ہے، ہر ملک سے اتنے حاجی جاسکتے ہیں زیادہ نہیں اور جانے والے بھی سرکاری قوانین کے مطابق جاتے ہیں، حکومت ان کے ساتھ کچھ خدام بھیجتی ہے، اسی طرح بعض سرکاری ملازمین کی ڈیوٹی لگائی جاتی ہے اور کچھ ڈاکٹر حضرات بھیجے جاتے ہیں، ایسے خدام سرکاری ملازمین اور میڈیکل مشن کے افراد و ارکان پر بھی میقات سے احرام باندھنا ضروری ہے خواہ وہ حج یا عمرہ نہ کرتے ہوں، یہ لوگ احرام نہیں باندھتے، اس بارے میں غفلت کا شکار ہوتے ہیں جو کہ انتہائی غلطی ہے۔

مواقیت اور ان کی تعیین

جیسا کہ احادیث میں ہے رسول اللہ ﷺ نے مختلف علاقوں کے لوگوں کیلئے مواقیت مقرر فرمائی ہیں جن کی تفصیل کچھ یوں ہے۔

- اہل مدینہ اور اس راستے پر آنے والے دیگر حضرات کیلئے ذوالحلیفہ
- اہل شام..... الحنفہ
- اہل عراق..... ذات عرق
- اہل یمن..... یلملم
- اہل طائف..... قرن المنازل

مواقیت کا مختصر تعارف :

ذوالحلیفہ : حلفہ کی تصغیر ہے یہ ایک مقام ہے جو مدینہ سے مکہ جاتے ہوئے راستے میں پڑتا ہے مکہ مکرمہ سے شمال میں ۴۶۰ کلومیٹر کے فاصلہ پر واقع ہے۔

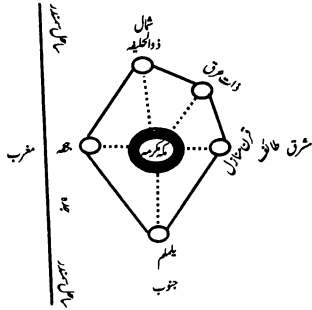
الجحفہ : مکہ مکرمہ سے شمال مغرب میں واقع ہے اور اس سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ ۱۸۷ کلومیٹر ہے

قرن المنازل : یہ مقام مکہ مکرمہ سے ۹۴ کلومیٹر دور ہے۔

یلملم : مکہ مکرمہ سے جنوب کی جانب ۵۴ کلومیٹر دور ہے۔

ذات عرق : مکہ مکرمہ سے شمال مشرق میں ۹۴ کلومیٹر کے فاصلے پر ہے۔

نقشہ موافقت



اہل پاکستان کیلئے میقات کیا ہے؟

پاکستان بھارت اور تمام مشرقی ممالک سے جانے والے حضرات کے دو راستے ہیں (۱) ہوائی راستہ (۲) بحری راستہ، ہوائی راستے پر جاتے ہوئے ہوائی جہاز قرن منازل اور ذات عرق دونوں میقاتوں کے اوپر سے گزرتے ہوئے پہلے محل میں داخل ہوتا ہے پھر جدہ پہنچتا ہے، اسلئے ان کا میقات قرن المنازل اور ذات عرق یا ان کا درمیان ہے، پہلے زمانہ میں ہوائی سفر میں میقات کا علم ناممکن تھا اسلئے علماء نے لکھا ہے کہ بہتر صورت یہ ہے کہ پاکستان ایئر پورٹ ہی سے احرام باندھ لیں، اب بھی بہت سے حاجی ایسا ہی کرتے ہیں جو اچھی بات ہے البتہ اب حاجیوں کیلئے جہازوں خصوصاً پی آئی اے اور سعودیہ انٹر لائن میں میقات سے پہلے اعلان کر دیا جاتا ہے اور میقات کو باقاعدہ سکرین پر دکھایا جاتا ہے اسلئے جہاز میں ہی میقات سے پہلے احرام باندھ لے تو بھی درست ہے، اب کئی سالوں سے ہوائی سفر ہی کیا جاتا ہے۔ اور بحری سفر متروک ہے تاہم بحری راستے میں یہ تفصیل ہے کہ پہلے زمانہ میں بحری جہاز یمن کے ساحل یلمم اترتے تھے اور اہل یمن کی طرح یلمم ہی پاکستان اور مشرقی ممالک کا میقات تھا لیکن اب صورت حال یہ ہے کہ یلمم کا

ساحل متروک ہو گیا ہے، بحری جہاز یلملم کے محاذات سے گزر کر یلملم سے پندرہ بیس میل کے فاصلہ پر اسی سمندر کے ساحل جدہ پر قیام کرتے ہیں اب اس میں علماء عصر کی دورائے ہیں کہ ایسی صورت میں احرام کہاں سے ضروری ہے بعض قدیم علماء اور حضرت مولانا یوسف بنوی رحمہ اللہ اور مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ یلملم کی محاذات سے گزرتے ہوئے ہی احرام باندھنا ضروری ہے، بعض قدیم علماء اور حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یلملم کے محاذات میں احرام ضروری نہیں۔ جدہ اور اس کے ساحل پر باندھ لینا کافی ہے اور اس کی وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ میقات یا اس کے محاذات سے گزرتے ہوئے احرام تب ضروری ہے جبکہ حرم جانا ہو اور یہاں حرم نہیں جانا پڑتا۔ بلکہ جدہ تک حل کا راستہ ہے وہاں جانا ہے، اس لئے احرام واجب نہیں۔ البتہ یلملم کے محاذات میں باندھنا بلاشبہ مستحب اور بہتر ہے۔

باب لباس المحرم

یہ باب محرم کے لباس کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶: ۲۲۵. ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمرؓ ان رجلاً قال یا رسول اللہ ماذا یلبس المحرم من الثیاب قال لا یلبس القميص ولا العمامة ولا القباء ولا السراويل ولا البرنس ولا ثوباً مسه ورس او زعفران ومن لم یکن له نعلان فلیلبس الخفین ولیقطعهما اسفل من الکعبین۔

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا اے اللہ کے رسول، محرم کپڑوں میں سے کیا کیا پہن سکتا ہے آپؐ نے فرمایا کہ نہ قمیص پہن سکتا ہے اور نہ عمامہ اور نہ جبہ اور نہ شلوار اور نہ ٹوپی اور نہ ایسا کپڑا جسے ورس یا زعفران نے چھو ہوا اور جس کے پاس جوتے نہ ہوں تو چاہئے کہ موزے پہن لے اور انہیں قدموں کے درمیان دو ہڈیوں سے نیچے تک کاٹ دے۔

توضیح اللغات: القباء شروانی، ہر وہ لباس جو کپڑوں کے اوپر پہنا جائے، ج اقبیہ، اس سے ملتا جلتا لفظ القباء ہے بمعنی چونہ ج اعبیہ: السراويل پانجامہ، اس کا مفرد سرویل، سرو القاور سروال آتا ہے جنہم جمع سروایلات آتی ہے۔ البرنس ایک لمبی ٹوپی جو عرب میں پہنی جاتی تھی۔ یا وہ لباس جس کا کچھ حصہ ٹوپی کا کام دے۔ یا بارش سے بچنے والا کوٹ، یا وہ کوٹ جس کے ساتھ ٹوپی ہوتی ہے جو سر کو پہنادی جاتی ہے جمع برانس،

بشرح مسند الامام

و دس ایک قسم کی بوٹی جو رنگائی وغیرہ کے کام آتی ہے الکعبین دونوں قدموں کے درمیان کی ہڈی، یہاں نیچے مراد نہیں۔

مسئلہ: محرم کیلئے تمام سلعے ہوئے کپڑوں اور مذکورہ اشیاء کا پہننا منع ہے۔

ومن لم یکن الخ مطلب یہ ہے کہ محرم کو ایسا جوتا استعمال کرنا چاہئے کہ وسط قدم کی ہڈی نظر آئے، ان میں چھپے نہیں، آجکل اس مقصد کیلئے ہوائی چپل استعمال ہوتی ہیں جو موزے کے مقابلے میں بہت سستی ہوتی ہیں، اس لئے اس مقصد کیلئے موزے کا ٹنا جائز نہیں اسراف ہے، ہاں اگر کسی کو ایسی چپل نہ مل سکیں اور موزے موجود ہوں تو اسے چاہئے کہ موزوں کو وسط قدم سے نیچے تک کاٹ دے، وہ جوتے کے مشابہ ہو جائیں گے پھر انہیں استعمال کر لے۔ گویا موزوں کا کاٹنا مجبوری کی صورت میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۶: ابو حنیفہ عن عمرو بن دینار عن جابر بن زید عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من لم یکن له ازار فلیلبس سراویل ومن لم یکن له نعال فلیلبس خفین۔

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے پاس چادر نہ ہو تو وہ پانچامہ پہن لے اور جس کے پاس جوتے نہ ہوں تو وہ موزے پہن لے۔

فلیلبس سراویل: امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ اگر حاجی کے پاس ازار نہ ہو تو سلا ہوا پانچامہ پہن سکتا ہے اس پر کسی قسم کا دم اور گناہ نہیں لیکن احتنافؒ اور مالکیہؒ کے ہاں پانچامہ پہننا جائز نہیں، امام شافعیؒ حدیث الباب سے استدلال کرتے ہیں اور ہمارا استدلال تمام ان روایات سے ہے جن میں سلعے ہوئے کپڑے استعمال کرنے سے محرم کو منع کیا گیا ہے اور حدیث الباب کا مطلب یہ ہے کہ اگر ازار نہ ہو اور پانچامہ اور شلوار موجود ہو تو اسے پھاڑ کر اس سے ازار بنا کر پہن لے اور اگر ازار بنانا ممکن نہیں تو پانچامہ ہی پہن لے کیونکہ مجبوری ہے گناہ نہ ہوگا لیکن فدیہ ادا کرنا ضروری ہوگا۔

باب حکم الطیب للمحرم

یہ باب محرم کیلئے خوشبو لگانے کے حکم کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۷: ۸: ابو حنیفہ عن ابراہیم ابن المنتشر عن ابیہ قال سالت ابن عمرؓ یتطیب المحرم قال لا ن اصبح انضح قطراناً احب الی من ان اصبح انضح طیباً فانیت

عائشہؓ فذکرت لها فقالت انا طيبت رسول الله ﷺ فطاف في ارجائه ثم اصبحت محرماً وفي رواية كنت اطيب النبي ﷺ ثم يطوف في نسائه ثم يضحج محرماً.

ترجمہ: امام ابو حنیفہ ابراہیم بن منتشر سے نقل کرتے ہیں وہ اپنے والد سے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سوال کیا کہ کیا محرم خوشبو لگا سکتا ہے تو انہوں نے فرمایا یہ بات کہ میں اس حال میں صبح کروں کہ مجھ سے گندھک ربک رہا ہو میرے ہاں اس سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ میں صبح کروں اس حال میں کہ مجھ سے خوشبو پھوٹ رہی ہو تو میں عائشہؓ کے پاس آیا اور ان کے سامنے ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو خوشبو لگائی تو آپ اپنی بیویوں کے ہاں گھومے پھر آپ نے صبح کی حضرت عائشہؓ کی مراد آپ کا محرم ہونے کی حالت میں صبح کرنا ہے اور ایک روایت میں ہے میں نبی علیہ السلام کو خوشبو لگاتی پھر آپ اپنی بیویوں میں طواف کرتے پھر محرم ہو کر صبح کرتے۔

توضیح اللغات: ینیطب خوشبو لگانا لان اصبح الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر مبتداء اور احب الی الخ اس کی خبر ہے انصح (ف) رستا، خوشبو کا پھوننا قطر انا گندھک، تارکول ایک روغنی سیال مادہ جو صنوبر وغیرہ کے درخت سے حاصل کیا جاتا ہے، جنم میں اس سے اہل جہنم کا لباس بنایا جائیگا قرآن میں ہے سرابیلہم من فطران یعنی ان کی شلواریں گندھک کی ہونگی۔

مسئلہ: محرم کیلئے خوشبو لگانے کا حکم یہ ہے کہ حالت احرام میں لگانا منع ہے اور اگر احرام سے پہلے لگائی بعد میں اس کی مہک اور اثر باقی رہا تو جائز ہے، اس سے مذکورہ تعارض بھی رفع ہو گیا، حضرت ابن عمرؓ کا مقصد یہ ہے کہ حالت احرام میں خوشبو لگانا منع ہے اور حضرت عائشہؓ کا مقصد یہ ہے کہ احرام سے پہلے لگا دے تو جائز ہے اگرچہ اس کا اثر احرام کے بعد بھی رہے۔

باب فسخ الحج الی العمرة

یہ باب احرام حج فسخ کر کے احرام عمرہ باندھنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۹: ۲۲۸. ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی ﷺ امر اصحابہ ان

یحلوا من احرامهم بالحج ویجعلوا عمره.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے اپنے صحابہ کو حکم دیا کہ وہ اپنے حج کے احرام سے حلال ہو

حدیث نمبر ۱۰: ۲۲۹. ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابرؓ قال لما امر رسول اللہ ﷺ بما امر به فی حجة الوداع قال سراقۃ بن مالک یا رسول اللہ اخبرنا عن عمرتنا ان خاصۃ ام للابد قال ہی للابد.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جب حجۃ الوداع میں رسول اللہ ﷺ نے اس کا حکم دیا جس کا حکم دیا تو ہر بن مالک نے کہا اے اللہ کے رسول ہمیں ہمارے عمرہ کے بارے میں خبر دیں کیا یہ خاص طور پر ہمارے لئے ہے یا ہمیشہ کے آپ نے فرمایا یہ ہمیشہ کیلئے ہے۔

مسئلہ: زمانہ جاہلیت کا عقیدہ تھا کہ اشہرج شوال ذوالقعدہ اور ذوالحجہ میں عمرہ کرنا اسوۂ لسیات اور افجر الفجور ہے، نبی علیہ السلام اس غلط عقیدہ کی تردید کرنا چاہتے تھے، حجۃ الوداع کے موقع پر اس کی کئی صورتیں اختیار فرمائیں۔

(۱) اپنے قول سے بیان فرمایا کہ عمرہ اشہرج میں درست ہے۔

(۲) بعض صحابہ کو تمتع کا حکم دیا۔

(۳) بعض کو قرآن کا حکم دیا اور لازمی بات ہے کہ تمتع اور قارن اشہرج میں عمرہ بھی کرتے ہیں۔

(۴) مزید ایک صورت اختیار کی جسے فسخ الحج الی العمرة کہا جاتا ہے بعض صحابہ مفرد با الحج تھے یعنی انہوں نے صرف حج کا احرام باندھا تھا نبی علیہ السلام نے انہیں حکم دیا کہ حج کا احرام ختم کر کے عمرہ کریں پھر حج کا احرام باندھ کر عمرہ کریں، پہلی حدیث میں اسی کا بیان ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ اب فسخ الحج الی العمرة جائز نہیں حدیث الباب کا حکم منسوخ ہے یا صحابہ کرام اور نبی علیہ السلام کی خصوصیت تھی یا اسی سال کی خصوصیت تھی، اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اشہرج میں عمرہ کرنا درست ہے اور یہ حکم ہمیشہ کیلئے ہے چنانچہ دوسری حدیث میں سراقۃ کے سوال کے جواب میں نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ یہ ہمیشہ کیلئے ہے اسلئے فسخ الحج الی العمرة اور جواز العمرة فی اشہر الحج دو الگ الگ مسائل ہیں۔

باب الحائضة تحج

یہ باب حائضہ کے بارے ہے جو حج کرتی ہے

حدیث نمبر ۱۱: ۲۳۰. ابو حنیفہ عن الہیثم عن رجل عن عائشة انها قدمت وهي

منتمعة وهي حائض فامرها النبي ﷺ فرفضت عمرتها.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ آئیں اس حال میں کہ متع کرنے والی تھیں اور وہ حائضہ تھیں تو نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا تو انہوں نے اپنا عمرہ توڑ دیا۔

توضیح اللغات: رفضت (ن) پھینکنا، چھوڑنا، توڑنا، ختم کرنا۔

حدیث نمبر ۱۲: ۲۳۱. ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انها

لمت متمعة وهي حائض فامرها النبي ﷺ فرفضت عمرتها.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ متع کرنے آئی اس حال میں کہ حائضہ تھی تو نبی علیہ السلام نے اسے حکم دیا تو انہوں نے اپنا عمرہ چھوڑ دیا۔

حدیث نمبر ۱۳: ۲۳۲. ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انها

لمت متمعة وهي حائض فامرها النبي ﷺ فرفضت عمرتها واستأنفت الحج حتى اذا

لغت من حجها امرها رسول الله ﷺ ان تصدر الى التنعيم مع اخيها عبد الرحمن.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ وہ متع کیلئے آئیں اس حال میں کہ حائضہ تھیں تو نبی علیہ السلام نے اسے حکم دیا تو انہوں نے اپنا عمرہ چھوڑ دیا اور نئے سرے سے حج کیا یہاں تک کہ جب اپنے حج سے فارغ ہو گئیں تو نبی علیہ السلام نے انہیں حکم دیا کہ اپنے بھائی عبد الرحمن کے ساتھ تنعيم چلی جائیں۔

حدیث نمبر ۱۴: ۲۳۳. ابو حنیفہ عن الہیثم عن رجل عن عائشة ان رسول الله

ﷺ ذبح لرفضها العمره بقره.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے گائے ذبح کی۔

بشرح مسند الامام

حدیث نمبر ۱۵ : ۲۳۴ . ابو حنیفہ عن عبدالملک عن ربعی بن خراش عن عائشہ

ان النبی ﷺ امر برفضها العمرة دما .

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ان کے عمرہ چھوڑنے کی وجہ سے دم دینے کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۱۶ : ۲۳۵ . ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ انہا

قالت يا نبي الله يصدر الناس بحجة وعمره واصدر بحجة فامر النبي ﷺ عبدالرحمن بن ابي بكر فقال انطلق بها الى التنعيم فلتهل ثم لتفرغ منها ثم لتعجل على فاني انتظرها ببطن العقة.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا اے اللہ کے نبی لوگ حج اور عمرہ دونوں کے ساتھ واپس لوٹ رہے ہیں اور میں حج کے ساتھ لوٹ رہی ہوں تو نبی علیہ السلام نے عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو حکم دیا اور فرمایا کہ انہیں تنعيم لے جاؤ، پس وہ احرام باندھے پھر اس سے فارغ ہو جائے پھر مجھ پر جلدی کرے کیونکہ میں بطن عقبہ میں ان کا انتظار کروں گا۔

مسئلہ: حائضہ عورت کیلئے دو وجہ سے طواف جائز نہیں (۱) طواف مسجد حرام میں ہوتا ہے اور حائضہ کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں (۲) طواف کیلئے صحیح قول کے مطابق طہارت واجب ہے اور حیض طہارت کے مٹانی ہے، اگر کسی عورت نے احرام باندھ لیا پھر حیض شروع ہو گیا تو طواف نہیں کر سکتی، اب اسے اختیار ہے اگر چاہے تو ایسی طرح احرام میں رہے جب پاک ہو تو طواف کر کے عمرہ یا حج ادا کرے اور اگر چاہے تو احرام کھول کر حلال ہو جائے، اس صورت میں عمرہ کی قضاء بھی ضروری ہے اور دم بھی واجب ہے جیسا کہ احادیث الباب میں اس کی تصریح ہے۔ البتہ احرام کھولنے کا گناہ نہ ہوگا۔

مانع حیض ادویہ کا استعمال:

افعال حج کو معمول اور وقت مقررہ پر ادا کرنے کیلئے اگر کوئی عورت مانع حیض ادویہ استعمال کرے تو درست ہے؟ اس میں دو حیثیت سے بحث ضروری ہے (۱) شرعی حیثیت سے (۲) طبی حیثیت سے، شریعت کی رو سے ایسی مانع حیض ادویہ کے استعمال میں کوئی حرج نہیں جو وقتی طور پر خون کو روک دے، ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ بعض صحابہؓ سے اس کی اجازت منقول ہے چنانچہ علامہ محبت الدین طبری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”ایقراء لقاصد ام القرى“ (ص ۳۶۰) میں نقل فرمایا ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا گیا کہ اگر کوئی عورت طواف واداع ادا کرنے کی غرض سے مانع

بشرح مسند الامام

بعض دواپی لے تاکہ طواف کر کے بروقت جاسکے تو یہ جائز ہے؟ انہوں نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں۔ جہاں تک طبی حیثیت کا تعلق ہے تو کئی اطباء اور ڈاکٹرز حضرات سے پوچھنے پر یہی جواب ملا کہ ایسی ادویہ صحت کیلئے معطر بھی نہیں اصل استعمال درست ہے البتہ بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا کہ ایسی گولیاں صرف انہی مخصوص دنوں میں ہی نہ کھائے بلکہ پورے ماہ استعمال کرے تو یہ زیادہ بہتر ہے۔

باب اکل المحرم الصيد

یہ باب محرم کے شکار کو کھانے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱: ۲۳۶۔ ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن عثمان بن محمد عن طلحہ بن عبید اللہ قال تذاکرونا لحم صید بصیدہ الحلال فیا کلہ المحرم ورسول اللہ ﷺ نانم حتی ارتفعت اصواتنا فاستیقل رسول اللہ ﷺ وقال فیما یتنازعون فقلنا فی لحم صید بصیدہ الحلال فیا کلہ المحرم قال فامرونا بأکلہ۔

ترجمہ: طلحہ بن عبید اللہ فرماتے ہیں ہم ایسے شکار کے گوشت کے بارے میں مذاکرہ کر رہے تھے جسے حلال شخص نے شکار کیا ہو پھر اسے محرم کھائے اس حال میں کہ نبی علیہ السلام سوئے ہوئے تھے یہاں تک کہ ہماری آوازیں بلند ہو گئیں تو رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے اور فرمایا کہ لوگ کس چیز کے بارے میں جھگڑا کر رہے ہیں تو ہم نے کہا ایسے شکار کے گوشت کے بارے میں جسے حلال شخص نے شکار کیا ہو پھر محرم اسے کھائے، راوی فرماتے ہیں پس آپ نے ہمیں اس کے کھانے کی اجازت دے دی۔

توضیح اللغات: تذاکرنا مذاکرہ کرنا، ایک دوسرے سے بات چیت کرنا، صید بصیدہ: صید ہنوف اور بصیدہ اس کی صفت ہے فامرونا امر اجازت کے معنی میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۸: ۲۳۷۔ ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن ابی قتادۃ قال مررت فی رھط من اصحاب النبی ﷺ لیس فی القوم حلال غیر فی نظر ت نعامة فسررت الی فرسی فرکتھا وعجلت عن سوطی فقلت لھم ناولونیہ فابوا فنزلت عنھا فاخذت سوطی فطلبت النعامة فاخذت منها حماراً فاکلت واکلوا۔

بشرح مسند الامام

ترجمہ: ابوقادہ فرماتے ہیں کہ میں نبی علیہ السلام کے صحابہ کی ایک جماعت میں نکلا لوگوں میں میرے علاوہ کوئی حلال نہ تھا پس میں نے شتر مرغ دیکھا تو اپنے گھوڑے کی طرف چل پڑا پھر اس پر سوار ہو گیا اور اپنے کوڑے سے جلدی کر دی تو میں نے ان سے کہا یہ مجھے پکڑ دو تو انہوں نے انکار کر دیا تو میں گھوڑے سے اتر گیا اور اپنا کوڑا اٹھالیا پھر میں نے شتر مرغ تلاش کیا تو ان سے گدھا پکڑ لیا پس میں نے کھایا اور انہوں نے کھایا۔

توضیح اللغات: ابوقنادہ نام حارث بن ربیع ہے رھط جماعت جس کی تعداد تین سے زیادہ اور دس سے کم ہو، حلال غیر حلال موصوف غیر مضاف اور مضاف الیل کر اسکی صفت ہے نعامہ: نعت النون، شتر مرغ، شتر مرغ کا گلہ، یہاں یہی مراد ہے جمع نعام نعمات اور نعام آتی ہے سو ط کوڑا اخذت منها حمرا اس گلہ میں گدھا بھی تھا اسے شکار کر دیا۔

محرم کیلئے شکار کا حکم

(۱) محرم کیلئے سمندری جانور کا شکار کرنا بالاتفاق جائز ہے، قرآن سے ثابت ہے سورۃ المائدہ میں ارشاد ہے احل لکم صید البحر وطعامه متاعاً لکم وللمسیارة۔
(۲) محرم کیلئے خود خشکی کے جانور کا شکار کرنا جائز نہیں حرام ہے قرآن میں ہے وحرم علیکم صید البر ما دمم حرما سورۃ المائدہ

(۳) محرم کا خشکی کے جانور کے شکار کرنے میں غیر محرم کی مدد کرنا (۴) اسی طرح شکار کی طرف اشارہ کرنا (۵) اسی طرح دلالت کرنا حرام ہے، ان تمام صورتوں میں شکار حرام ہوگا اس کا کھانا جائز نہیں، دلالت اور اشارہ میں فرق یہ ہے کہ اشارہ محسوس اور موجود چیز کی طرف ہوتا ہے اور دلالت غیر حاضر غائب چیز پر ہوتی ہے۔
(۶) محرم کی اعانت، اشارہ اور دلالت کے بغیر حلال شخص نے شکار کیا تو وہ محرم کیلئے حلال ہے یا حرام؟ اس میں اختلاف ہے احناف کے ہاں محرم کیلئے ایسا شکار کھانا مطلقاً درست اور جائز ہے خواہ محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کیا گیا ہو یا اس کی نیت نہ ہو، ائمہ ثلاثہ کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر حلال نے اسے محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کیا ہو تو حرم کیلئے حرام ہے اور اگر اس کی نیت نہ تھی تو حلال ہے۔
دلیل ائمہ ثلاثہ: ترمذی وغیرہ میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا صید البر لکم

حلال وانتم حرم ما لم تصیدوه او یصدلکم یعنی خشکی کا شکار تمہارے لئے حلال ہے اس حال میں کہ تم احرام میں ہو جب تک تم نے اسے شکار نہ کیا ہو یا تمہارے لئے شکار نہ کیا گیا ہو، او یصدلکم کی قید معلوم ہوا کہ اگر حرم

کھلانے کی نیت سے شکار کیا ہو تو حلال نہیں۔

دلیل احناف: دونوں احادیث الباب، پہلی روایت میں ہے فقلنا فی لحم یصیده الحلال فیا کله المحرم قال فامرونا بأکله اس میں ایسے گوشت کو مطلق کھانے کی اجازت دی ہے نیت اور غرض کے بارے پوچھا جی نہیں دوسری روایت میں بھی نیت اور غرض کا ذکر نہیں۔

جواب: (۱) احادیث الباب اصح ہیں اور حدیث جابرؓ ان کے مقابلہ میں کمزور ہے، اس کی سند میں مطلب بن عبد اللہ راوی پر جرح موجود ہے۔

جواب (۲) ابوداؤد اور نسائی میں حدیث جابرؓ ان الفاظ سے مروی ہے صید البر حلال لکم مالم تصیدوه او یصاد لکم یعنی یصاد لکم مجزوم نہیں منصوب ہے، اس صورت میں نہ صرف معنی بدلتا ہے بلکہ یہ احناف کی دلیل بنتی ہے کیونکہ او، الا کے معنی میں ہوگا اور اس کے بعد ان مقدر ہوگا اور تقدیری عبارت یوں ہوگی مالم تصیدوه الا ان یصاد لکم یعنی خشکی کا شکار تمہارے لئے حلال ہے جب تک کہ تم نے اسے شکار نہ کیا ہو مگر یہ کہ تمہارے لئے شکار کر دیا گیا ہو، تو پھر تمہارے لئے حلال ہے۔

باب ما یجوز للمحرم قتلہ

یہ باب ان جانوروں کے بارے میں ہے جن کا قتل محرم کیلئے جائز ہے۔

حدیث نمبر ۱۹: ۲۳۸. ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمرؓ عن رسول اللہ ﷺ قال یقتل

المحرم الفارۃ والحیۃ والکلب والحدأة والعقرب۔
ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا محرم چوہے اور سانپ اور کتے اور چیل اور بچھوکو قتل کر سکتا ہے۔

توضیح اللغات: الفارۃ چوہا ج حیات الحدأة چیل ج حداء، عقرب بچھو ج عقارب۔

مسئلہ: محرم تمام ایسے جانوروں کو قتل کر سکتا ہے جو ابتداء انسان پر حملہ آور ہو سکتے ہیں جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔

باب التزوج للمحرم

یہ باب محرم کیلئے شادی کے بیان میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۰ : ۲۳۹ . ابو حنیفہ عن سماک عن ابن جبیر عن ابن عباس قال تزوج

رسول اللہ ﷺ میمونہ بنت الحارث وهو محرم.

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے میمونہ بنت الحارث سے شادی کی اس حال میں کہ آپ محرم تھے۔

مسئلہ: محرم کیلئے نکاح کا کیا حکم ہے؟ اس میں اختلاف ہے، ہمارے ہاں نکاح اور انکاح دونوں جائز ہیں لیکن جماع اور دواعی جماع حلال ہونے تک جائز نہیں۔ ائمہ ثلاثہ کے ہاں نکاح اور انکاح دونوں ناجائز ہیں اور نکاح باطل تصور ہوگا۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: ترمذی میں ابورافع کی روایت ہے تزوج رسول اللہ ﷺ میمونہ وهو حلال وبنی بہا وهو حلال وکنت انا الرسول فیما بینہما یعنی نبی علیہ السلام نے حضرت میمونہ سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا اور ان سے بناء بھی حلال ہونے کی حالت میں کی اور میں ان کے درمیان قاصد تھا نیز ترمذی مسلم وغیرہ میں حضرت عثمانؓ کی روایت ہے ان المحرم لا ینکح ولا ینکح ولا یخطب یعنی محرم نہ نکاح کر سکتا ہے اور نہ کر اسکتا ہے اور نہ پیغام نکاح دے سکتا ہے۔

جواب: حدیث عثمانؓ کا جواب یہ ہے کہ اس میں نبی خلاف اولیٰ اور کراہت تنزیہی پر محمول ہے، جس کا قرینہ ولا یخطب ہے کہ آپ نے پیغام نکاح سے بھی منع فرمایا اور یہ بالاتفاق حرام نہیں مکروہ ہے، اب اصل مدار حضرت میمونہؓ کا ہے، ائمہ ثلاثہ نے ان روایات کو لیا ہے جن میں حلال ہونے کی حالت میں نکاح کا ذکر ہے اور احناف نے ان روایات لی ہیں جن میں حالت احرام میں نکاح کا ذکر ہے۔ احناف نے وهو محرم والی روایت کو ترجیح دی ہے اور اس کی کئی وجوہات ہیں۔

- (۱) صحیح حدیث کے واقعہ میں آپ نے اور صحابہ کرام نے احرام باندھا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ اس وقت تک میقات کی تعیین ہو چکی تھی اس لئے ظاہر یہی ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس نکاح کے موقع پر بھی احرام باندھا ہوگا
- میقات سے بغیر احرام کے نہیں گئے ہونگے، نکاح کا واقعہ مقام سرف میں پیش آیا تھا، یہ مقام میقات کے اندر ہے۔
- (۲) بالفرض اگر ابھی تک میقات کی تعیین نہ ہوئی تھی پھر بھی آپ نے احرام باندھا ہوگا، کیونکہ احرام کے بڑے

فضائل اور برکات ہیں، آپ نے فضائل چھوڑے نہ ہونگے۔

(۳) ابن عباسؓ کی روایت وهو محرم، اصح مافی الباب ہے یہ روایت تمام صحاح ستہ میں موجود ہے۔
(۴) ابن عباسؓ کی روایت تو اتر کے ساتھ مروی ہے چنانچہ بیس سے زائد فقہاء و تابعین اسے ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں۔

باب الاحتجام للمحرم

یہ باب محرم کیلئے پچھنے لگانے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۱: ۲۴۰ . ابو حنیفہ عن حماد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان رسول اللہ ﷺ احتجم وهو محرم۔

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے پچھنے لگوائے اس حال میں کہ آپ محرم تھے۔
مسئلہ: محرم بالاتفاق دوسرے شخص کو پچھنے لگا سکتا ہے لیکن لگوانے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہؒ اور جمہور کے ہاں لگوانا بھی جائز ہے بشرطیکہ اس سے بال کٹنے نہ پائیں، اگر اس کیلئے بال کاٹنے پڑیں تو اس کا فدیہ دینا ضروری ہے حدیث الباب جمہور کی دلیل ہے، امام مالکؒ کے ہاں ضرورت شدیدہ کے بغیر پچھنے لگوانا جائز نہیں اور وہ حدیث الباب کو ضرورت پر محمول کرتے ہیں۔

باب استلام الحجر

یہ باب استلام حجر کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲: ۲۴۱۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال ماترکت استلام الحجر منذ رأیت رسول اللہ ﷺ يستلمه۔

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں جب سے میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود کا استلام کرتے دیکھا ہے اس وقت سے میں نے استلام حجر نہیں چھوڑا۔

حدیث نمبر ۲۳: ۲۴۲ . ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ عن ابن مسعود

بشرح مسند الامام

ان رسول اللہ ﷺ قال ما انتهيت الى الركن اليماني الا لقيت عنده جبرئيل وعن عطاء بن ابي رباح قال قيل يا رسول الله تكثر من استلام الركن اليماني قال ما اتيت عليه قط الا جبرئيل قائم عنده يستغفر لمن يستلمه.

ترجمہ: ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں کبھی رکن یمانی نہیں پہنچا مگر میری ہاں جبرئیل سے ملاقات ہوئی اور عطاء بن ابی رباح سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہا گیا اے اللہ کے رسول آپ رکن یمانی کا استلام کثرت سے کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں کبھی بھی اسپر نہیں آیا مگر جبرئیل امین اس کے پاس کھڑے ہوتے جو اس کا استلام کرتا اس کیلئے استغفار کرتے۔

استلام کے معنی اور حکم

استلام سلام سے مشتق ہے بمعنی بوسہ دینا یا چھونا، حجر اسود ایک بیضوی شکل کا پتھر ہے جس کا رنگ سیاہ ہے البتہ اس پر سرخی کا نکھار ہے یہ پتھر جنت کے یا قوتوں میں سے ایک یا قوت ہے جسے آدم علیہ السلام اپنے ساتھ جنت سے لائے تھے اور بیت اللہ کی تعمیر کے وقت ایک گوشہ میں نصب فرمایا تھا طوفان نوح میں جب آپ علیہ السلام کا تعمیر کردہ بیت اللہ آسمان پر اٹھایا گیا تو حجر اسود جبل ابی قیس پر امانت رکھا گیا تھا پھر تعمیر ابراہیمی کے موقع پر اسے حضرت ابراہیم کے حوالے کر دیا گیا، انہوں نے اس کے نخل میں رکھ دیا۔ اس کی حسامت کے بارے میں لکھا ہے کہ ایک باشت طویل اور تقریباً ۲/۳ باشت چوڑا ہے اور اس کا محل وقوع یہ ہے کہ یہ بیت اللہ کے جنوب مشرقی کونے میں صحن مسجد سے چار فٹ کی بلندی پر واقع ہے اور رکن یمانی سے مراد حجر اسود کے بالمقابل بیت اللہ کا جنوب مغربی گوشہ ہے، حجر اسود اور رکن یمانی دونوں کا استلام مسنون ہے، احادیث الباب اس کی دلیل ہیں حجر اسود اور رکن یمانی کے احکام میں کئی طرح کا فرق ہے (۱) حجر اسود کو بوسہ دیا جاتا ہے۔ جبکہ رکن یمانی کو بوسہ دینا ثابت نہیں۔ (۲) اگر حجر اسود کو بوسہ دینا ممکن نہ ہو تو ہاتھ سے استلام کر کے ہاتھ کو چوم لیا جائے اور اگر ہاتھ پہنچنا بھی ممکن نہ ہو تو دور سے اشارہ کر کے ہاتھ کو چوم لیا جائے جبکہ رکن یمانی کا اگر استلام نہ ہو سکتا ہو تو اشارہ وغیرہ ثابت نہیں۔

فائدہ: فتاویٰ تاتار خانیہ (۴۳۶/۲) میں حجر اسود کو بوسہ دینے کی حکمت یہ لکھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی اولاد سے عہد لیا تو اسے تحریر کر کے اس نوشتہ کو حجر اسود میں محفوظ کر دیا لہذا جو شخص حجر اسود کو بوسہ دے گا قیامت کے دن حجر اسود اس کے حق میں گواہی دے گا۔

باب الدعاء بين الركن والحجر

یہ باب رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان دعا کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۴: ۲۴۳. ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن عمرؓ ان النبی ﷺ کان یقول بین الرکن الیمانی والحجر الاسود اللهم انی اعوذ بک من الکفر والفقر والذل ومواقف الخزی فی الدنیا والآخرة.

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان کہا کرتے تھے اللهم الخ اے اللہ میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں کفر اور فقر اور ذلت اور دنیا اور آخرت میں رسوائی کے مقامات سے۔
توضیح اللغات: مواقف، موقف کی جمع کھڑا ہونے کی جگہ، مقام، الخزی رسوائی

باب الطواف والسعی علی الراحلة للمریض

یہ باب مریض کیلئے سواری پر طواف اور سعی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۵: ۲۴۴. ابو حنیفہ عن حماد بن سعید بن جبر عن ابن عباسؓ قال طاف النبی ﷺ بالبيت وهو شاک علی راحلته یستلم الارکان بمحجنه وفي رواية قال طاف النبی ﷺ بن الصفا والمروة وهو شاک علی راحلته.

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اپنی سواری پر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا اس حال میں کہ آپ بیمار تھے اپنی چھڑی کے ساتھ ارکان کا استلام کرتے تھے اور ایک روایت میں فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے اپنی سواری پر نفا اور مروہ کے درمیان سعی کی اس حال میں کہ آپ بیمار تھے۔

توضیح اللغات: شاک، شکایہ سے اسم فاعل (ن) مراد مریض ہے کیونکہ اسے بھی تکلیف کی شکایت ہوتی ہے علی راحلته اس کی ترکیب میں دو احتمال ہیں (۱) طاف کے متعلق ہو (۲) راکباً محذوف کے متعلق ہو اور راکباً طاف کی ضمیر فاعل سے حال ہوگا راحلہ سواری محجن: بکسر المیم مڑے ہوئے سروالی اٹکی، چھڑی، ج محاجن۔

باب الرمل من الحجر الى الحجر

یہ باب حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۶: ۲۴۵ . ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباسؓ ان رسول اللہ ﷺ رمل

من الحجر الى الحجر .

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل فرمایا۔

مسئلہ: رمل یہ ہے کہ سینہ تا ناکر مونڈھوں کو پہلوانوں کی طرح ہلاتا ہوا تیزی سے چلے اور قدم زور سے اٹھائے اور قدم نزدیک رکھے، طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا سنت ہے اور باقی چار میں نہ کرنا سنت ہے، بخاری و مسلم وغیرہ میں عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام مکہ مکرمہ آئے تو مشرکین نے کہا کل تمہارے ہاں مدینہ سے کچھ لوگ آئیں گے جنہیں مدینہ کے بخاری نے کمزور کر رکھا ہے اور وہ حطیم کے پاس تماشہ کیلئے بیٹھ گئے تو نبی علیہ السلام نے صحابہ کو حکم دیا کہ وہ تین چکروں میں رمل کرتے ہوئے چلیں تاکہ مشرکین کو وہ طاق و محسوس ہوں۔ انہوں نے جب دیکھا تو کہنے لگے ہم انہیں کمزور تصور کرتے تھے لیکن یہ تو طاق و ور ہیں پھر رمل کو ہنسی کیلئے سنت قرار دے دیا گیا۔

باب الجمع بالمزدلفہ

یہ باب مزدلفہ میں نمازوں کو جمع کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲: ۲۴۶ . ابو حنیفہ عن یحییٰ بن حیان عن جناب ابی ہانی بن یزید عن

ابن عمرؓ قال افصنا معہ من عرفات فلما نزلنا جمعاً اقام فصلینا المغرب معہ ثم تقدم فصلی رکعتین ثم دعا بماء فصب علیہ ثم اوی الی فراشه فقعدنا ننظر الصلوة طویلاً ثم قلنا یا ابا عبد الرحمن الصلوة فقال ای الصلوة فقلنا العشاء الآخرة فقال اما کما صلی رسول اللہ ﷺ فقد صلیت وفي رواية عن ابن عمر ان النبی ﷺ جمع بین المغرب والعشاء .

ترجمہ: ہانی بن یزید ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم ان کے ساتھ عرفات سے واپس ہوئے تو مزدلفہ میں پڑاؤ والا آپ نے نماز قائم کی تو ہم نے ان کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی پھر آگے ہوئے تو دو رکعتیں پڑھیں پھر آپ

نے پانی منگوا یا تو اپنے اوپر ڈالا پھر اپنے بستر کی طرف ٹھکانہ پکڑا پس ہم بیٹھ کر کافی دیر تک ان کی نماز کا انتظار کرتے رہے پھر ہم نے کہا اے ابو عبد الرحمن نماز ادا کریں تو آپ نے فرمایا کونسی نماز؟ ہم نے کہا آخری عشاء کی نماز تو آپ نے فرمایا سن لو جیسے نبی علیہ السلام نے نماز پڑھی تھی میں نے پڑھ لی ہے اور ایک روایت میں ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے مغرب اور عشاء کو جمع فرمایا۔

توضیح اللغات: جمعا مزدلفہ کیونکہ اس میں بھی حاجی جمع ہوتے ہیں افصنا واپس آنا صاب (ان) ذوالناوای ٹھکانہ پکڑنا العشاء الآخرة عشاء کے ساتھ آخرۃ کی قید اسلئے لگائی کہ مغرب کو بھی عشاء کہا جاتا ہے لیکن وہ اولیٰ ہے اما اس میں دو احتمال ہیں (۱) بتخفف المیم ہو تو حرف تنبیہ ہوگا حرف تنبیہ تین ہیں۔ الا، اء، ہاء، ترجمہ اسی کے مطابق ہے (۲) بتشديد المیم ہو تو اما تفسیر یہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۸: ۷: ۲۴. ابو حنیفہ عن عدی عن عبد اللہ بن یزید عن ابی ایوبؓ قال صلبت مع رسول اللہ ﷺ المغرب والعشاء فی حجة الوداع بالمزدلفة. ترجمہ: ابویوبؓ فرماتے ہیں میں نے حجۃ الوداع کے موقع پر مزدلفہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب و عشاء نماز پڑھی۔

توضیح اللغات: ابو ایوب خالد بن زید نام ہے۔

جمع بین الصلوتین کا حکم

حج میں دو موقع پر جمع بین الصلوتین مشروع اور جائز ہے (۱) عرفات میں ظہر اور عصر کو جمع کرنا تقدیم کے ساتھ یعنی نماز کو ظہر کے وقت میں ادا کرنا (۲) مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو تاخیر کے ساتھ جمع کرنا یعنی مغرب کو عشاء کے وقت میں ادا کرنا، احناف کے ہاں عرفات میں جمع تقدیم مسنون ہے اور مزدلفہ میں جمع تاخیر واجب ہے احادیث الباب میں صرف مزدلفہ میں جمع کا ذکر ہے دوسری روایات میں عرفات میں بھی جمع کا ذکر آیا ہے۔

شرائط جمع: امام ابو حنیفہؒ کے ہاں عرفات میں جمع تقدیم کی کل چھ شرائط ہیں (۱) حج کا احرام باندھا ہو (۲) تقدیم ظہر علی العصر، مطلب یہ ہے کہ وقت داخل ہونے کے بعد پہلے ظہر پھر عصر پڑھے اگر پہلے عصر کی پڑھی پھر ظہر کی پڑھیں ترتیب سے پڑھیں لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز وقت شروع ہونے سے پہلے ادا ہوئی ہے تو دونوں مسجدوں میں دونوں نمازوں کا لوٹنا ضروری ہے (۳) وقت ہونا یعنی عرفہ کے دن زوال کے بعد جمع ہو (۴) مکان یعنی اونٹنی عرفات یا اس کے ارد گرد کی جگہ ہو (۵) دونوں نمازوں کا باجماعت ہونا (۶) امام اعظم یا اس کے نائب کا ہونا، ائمہ

علاؤ اور صاحبین کے ہاں پہلی چار شرائط ہیں آخری دو شرائط ضروری نہیں۔

اور مزدلفہ میں جمع تا آخر کی پانچ شرائط ہیں (۱) اِحرام حج (۲) تقدیم الوقوف بعرفات یعنی پہلے عرفات میں وقوف عرفہ کرنا (۳) زمان مخصوص یعنی نحر کی رات ہو (۴) وقت مخصوص یعنی عشاء کا وقت ہو (۵) مکان مخصوص یعنی مزدلفہ ہو، مزدلفہ میں امام اعظم یا اس کے نائب کا ہونا کسی کے ہاں شرط نہیں۔ حدیث الباب سے بھی اس کی تائید ہوئی ہے کہ ابن عمرؓ نے اکیلے مغرب و عشاء کو جمع کیا ہے۔

حدیث نمبر ۲۹: ۲۴۸. ابو حنیفہ عن ابی اسحاق عن عبداللہ بن یزید الخطمی عن ابی ایوبؓ ان رسول اللہ ﷺ صلی المغرب والعشاء بجمع باذان واقامة واحدة. ترجمہ: ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو اذان اور ایک اقامت کی ساتھ جمع کیا۔

مسئلہ: مزدلفہ میں جمع بین الصلوتین کیلئے کتنی بار اذان و اقامت ہو اس میں اختلاف ہے شیخینؒ کے ہاں ایک اذان اور اقامت کافی ہیں امام شافعیؒ کے ہاں ایک اذان اور دو اقامتیں ہیں امام زفرؒ کا بھی یہی مذہب ہے امام مالکؒ کے ہاں دو اذانیں اور دو اقامتیں ہیں، حدیث الباب شیخینؒ کی دلیل ہے۔

باب من قدم ضعفة اهله من جمع بليل

یہ باب اس کے بارے میں ہے جس نے مزدلفہ میں رات کو اپنے گھرانے کے کمزور لوگوں کو پہلے بھیج دیا۔

حدیث نمبر ۳۰: ۲۴۹. ابو حنیفہ عن سلمة عن الحسن عن ابن عباسؓ عن النبی

ﷺ انه عجل ضعفة اهله وقال لهم لا ترموا جمرة العقبة حتى تطلع الشمس.

ترجمہ: ابن عباسؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے اپنے گھرانے کے کمزور افراد کو جلدی بھیج دیا اور فرمایا کہ تم رتی جبرہ نہ کرنا یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے۔

توضیح اللغات: ضعفة: ضعیف کی جمع بمعنی کمزور اور لاغر۔

حدیث نمبر ۳۱: ۲۵۰. ابو حنیفہ عن حماد عن سعید بن جبیر عن ابن عمرؓ قال

بعث رسول اللہ ﷺ ضعفة اهله وقال لهم لا ترموا جمرة العقبة حتى تطلع الشمس.

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اپنے گھرانے کے کمزور افراد کو بھیج دیا اور انہیں فرمایا کہ جب تک سورج طلوع نہ ہو رمی جمرہ نہ کرنا۔

مبیت مزدلفہ کا حکم: مزدلفہ میں رات گزارنے کی شرعی حیثیت میں اختلاف ہے ابراہیم نخعی حسن بصری وغیرہ کے ہاں رکن حج ہے احناف اور جمہور کے ہاں واجب ہے جو اسے چھوڑ دے اس پر دم واجب ہے امام مالکؒ کے ہاں سنت ہے لیکن اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ عورتیں بچے کمزور بوڑھے اور بیمار حضرات رات کو ہی مزدلفہ سے منی چلے جائیں تو جائز ہے حدیث الباب اس کی دلیل ہے۔

ولا ترموا الخ دس ذوالحجہ کو جمرہ عقبہ کی رمی کی جاتی ہے اور اس کے تین اوقات ہیں (۱) وقت مسنون یہ طلوع شمس سے لے کر زوال شمس سے پہلے تک ہے (۲) وقت مباح زوال شمس سے غروب شمس تک (۳) مکروہ، یوم الآخر گزرنے کے بعد گیارہ ذوالحجہ کی رات، درس ترمذی (۱۶۳/۳) طلوع شمس سے پہلے جمرہ عقبہ کی رمی جائز نہیں اسلئے نبی علیہ السلام نے عورتوں بچوں کو منع فرمایا۔

باب متى يقطع التلبية.

یہ باب اس بارے ہے کہ تلبیہ کب ختم کیا جائے گا۔

حدیث نمبر ۳۲: ۲۵۱. ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ لئی حتی رمی جمرۃ العقبة وفي رواية عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ اردف الفضل بن عباسؓ وكان غلاماً حسناً فجعل يلا حظ النساء والنبي ﷺ يصرف وجهه فلبي حتى رمي جمرۃ العقبة وفي رواية عن ابن عباس عن الفضل اخيه ان النبی ﷺ لم يزل يلبي حتى رمي جمرۃ العقبة.

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام تلبیہ پڑھتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی اور ابن عباسؓ سے ایک روایت میں مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فضل بن عباسؓ کو ردیف بنایا اس حال میں کہ وہ خوبصورت بچہ تھے تو وہ عورتوں کو دیکھنے لگے اور نبی علیہ السلام ان کا چہرہ پھیر رہے تھے تو آپ نے تلبیہ کہا یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی اور ایک روایت میں ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ اپنے بھائی فضل سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام مسلسل تلبیہ کہتے رہے یہاں تک کہ جمرہ عقبہ کی رمی کی۔

توضیح اللغات: لبی تلبیہ کہتے ہیں بلند آواز سے یہ کلمات کہنا لیبک اللہم لیبک لیبک لا

بشرح مسند الامام

شریک لک لیک ان الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک، رمی پھینکا بیان مراد مخصوص طریقہ سے جرات پر کنکریاں پھینکنا ہے اردف ردیف بنانا، سوراہی پر سوار شخص کے پیچھے بیٹھے والے اردیف کہتے ہیں۔ جمرہ العقبة جمرہ اصل میں چھوٹی چھوٹی کنکری اور پتھری کو کہا جاتا ہے اور یہ جمرے شتربہ جس کے لغوی معنی ہیں اکٹھا ہونا، جمع کرنا مقام منی میں تین جمرات ہیں جن کا تعلق مناسک حج سے ہے ان کو جمرہ منی کی وجہ یہ ہے کہ انہیں کنکریاں ماری جاتی ہیں یا ان کے پاس کنکریاں جمع اور اکٹھی ہوتی ہیں اور رمی جمار کہتے ہیں مخصوص وقت میں مخصوص مقام پر مخصوص تعداد میں کنکریاں پھینکنا، منی مکہ سے تقریباً ۹ کلومیٹر مسافت پر ہے اور جمرہ منی اور وسطی کے درمیان تقریباً چار سو چھیالیس ذراع کا فاصلہ ہے اور جمرہ وسطی سے جمرہ اولیٰ تک تین سو پانچ ذراع کا فاصلہ ہے۔

مسئلہ: حاجی کب تلبیہ ختم کرے گا اس میں اختلاف ہے امام مالک وغیرہ کے ہاں یوم عرذ کو زوال کے وقت ختم کر دے جبکہ جمہور امام ابوحنیفہ امام شافعی اور امام احمد کے ہاں جمرہ عقبہ تک تلبیہ جاری رکھے اور جمرہ عقبہ کی رمی کے وقت ختم کر دے پھر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ اول رمی کے وقت ختم کرے یا آخری رمی کے وقت؟ جمہور کی رائے یہ ہے کہ اول رمی کے وقت تلبیہ ختم کرے اور امام احمد کے ہاں آخری رمی کے وقت ختم کرے۔ حدیث الباب امام مالک کے خلاف جمہور کی دلیل ہے۔

باب الرکوب علیٰ بدنة

یہ باب بدنہ پر سوار ہونے کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۳۳: ۲۵۲. ابو حنیفہ عن عبد الکریم عن انس ان النبی ﷺ راى رجلاً

یسوق بدنة فقال او کبھا.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک شخص کو بدنہ ہانکتے دیکھا تو فرمایا اس پر سوار ہو جاؤ۔

توضیح اللغات: یسوق ہانکنا بدنہ اونٹ، لفظی معنی ہے بڑے بدن والا اور اونٹ بھی بڑے بدن

والا ہوتا ہے۔

مسئلہ: ہدی کے جانور پر سوار ہونا جائز ہے؟ اس میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ بلا ضرورت ہدی

سوار ہونا جائز نہیں اگر ضرورت ہو مثلاً آسانی سے چل نہیں سکتا اور سواری بھی موجود نہیں تو ہدی پر سوار ہونا جائز ہے
 بی امام شافعی کا مذہب اور امام مالک کی ایک روایت ہے امام مالک اور احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اس پر سوار ہونا
 جائز ہے ضرورت ہو یا نہ ہو۔ حدیث الباب ان کی دلیل ہے اس میں ضرورت و حاجت کے بغیر سوار ہونے کا حکم دیا

دلیل احناف: صحیح مسلم (۴۲۶/۱) میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام سے رکوب ہدی کے
 بارے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ارکبھا بالمرکوب اذا لجت الیہا حتی تجد ظہراً اس میں نبی علیہ
 السلام نے رکوب ہدی کیلئے تین شرائط لگائی ہیں (۱) معروف طریقہ سے سوار ہونا اس طرح سوار نہ ہو کہ ہدی کو
 ضرر اور نقصان ہو (۲) جب مجبوری ہو، اذا لجت الیہا۔ (۳) ہدی پر اس وقت تک سوار ہو سکتے ہو جب دوسری
 ساری مل نہ جائے حتیٰ تجد ظہراً اگر دوسری سواری مل گئی تو پھر ہدی پر سوار ہونے کی اجازت نہیں۔

جواب: حدیث الباب مطلق ہے اس میں دونوں احتمال ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ شخص مجبور اور مضطر ہو اور یہ بھی ہو
 سکتا ہے کہ مجبور نہ ہو، اب ہمیں دوسری روایات کی طرف رجوع کرنا ہو گا تاکہ کسی ایک احتمال کو معین کیا جاسکے، دوسری
 حدیث حضرت جابرؓ کی روایت ہے اس میں کئی شرائط کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ یہاں بھی وہ شخص مجبور تھا۔

باب القرآن

یہ باب قرآن کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۳۴: ۲۵۳. ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الصبی بن معبد قال
 انزلت من الجزيرة حاجاً فمررت بسلام بن ربيعة وزيد بن صوحان وهما شيخان بالعبدية
 لانا فسمعاني اقول لبيك بعمره وحجة فقال احدهما هذا الشخص اضل من بعيره وقال
 الآخر هذا اضل من كذا وكذا قال فمضيت حتى اذا قضيت نسكي مررت بامير المؤمنين عمر
 لانبرته كنت رجلاً بعيد الشقة قاصي الدار اذن الله لي في هذا الوجه فاحببت ان اجمع
 نسرة الى حجة فاهللت بهما جميعاً ولم انس فمررت بسلام بن ربيعة وزيد بن صوحان
 لسمعاني اقول لبيك بعمره وحجة معاً فقال احدهما هذا اضل من بعيره وقال الآخر هذا

اضل من كذا وكذا وقال فصنعت ماذا قال مضيت فطفت طوافاً لعمرتي وسعيت سعياً لعمرتي
ثم عدت ففعلت مثل ذلك ثم بقيت حراماً أصنع كما يصنع الحاج حتى اذا قضيت اخر
نسكى قال هديت لسنة نبيك محمد ﷺ وفي رواية عن الصبي بن معبد قال كنت حديث
عهد بنصرانية فقد مت الكوفة اريد الحج في زمان عمر بن الخطاب فاهل سلمان وزيد بن
صوحان بالحج وحده ، واهل الصبي بالحج والعمرة فقالا ويحك تمتعت وقد نهى رسول
الله ﷺ عن المتعة قال لا والله لانت اضل من بعيرك قال اقدم على عمر وتقدمون فلما قدم
الصبي مكة طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة لعمرته ثم رجع حراماً لم يحل من شيء ثم
طاف بالبيت وبين الصفا والمروة لحجته ثم اقام حراماً لم يحل منه حتى اتى عرفات وفرغ
من حجته فلما كان يوم النحر حل فاهرق دماً لمتعته فلما صدروا من حجهم مروا بعمر بن
الخطاب فقال له زيد بن صوحان يا امير المؤمنين انك نهيت عن المتعة وان الصبي بن معبد
قد تمتع قال صنعت ماذا يا صبي قال اهللت يا امير المؤمنين بالحج والعمرة فلما قدمت مكة
طفت بالبيت وطفت بين الصفا والمروة لعمرتي ثم رجعت حراماً ولم احل من شيء ثم طفت
بالبيت وبين الصفا والمروة لحجتي ثم اقامت حراماً يوم النحر فاهرقت دماً لمتعتي ثم
احللت قال فضرب عمر على ظهره وقال هديت لسنة نبيك ﷺ وفي رواية عن الصبي قال
خرج هو وسلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان يريدون الحج قال فاما الصبي فقرن الحج
والعمرة معاً واما سلمان وزيد فافردا الحج ثم اقبلا على الصبي يلو ما نه فيما صنع ثم قال لا
انت اضل من بعيرك تقرن بين الحج والعمرة وقد نهى امير المؤمنين عن العمرة والحج
قال تقدمون على عمر واقدم قال فمضوا حتى دخلوا مكة فطاف بالبيت لعمرته وسعى بين
الصفا والمروة لعمرته ثم عاد فطاف بالبيت لحجته ثم سعى بين الصفا والمروة ثم اقام حراماً

کما هو لم يحل له شيء حرم عليه حتى اذا كان يوم النحر ذبح ما استسیر من الهدى شاة فلما
 قضوا نسكهم مروا بالمدينة فدخلوا على عمر فقال له سلمان وزيد يا امير المؤمنين ان
 الصبي قرن بالحج والعمرة قال صنعت ماذا قال لما قدمت مكة طففت طوافاً لعمرتي ثم سعت
 بين الصفا والمروة لعمرتي ثم عدت فطففت بالبيت لحجتي ثم سعت بين الصفا والمروة
 لحجتي قال ثم صنعت ماذا قال اقامت حراماً لم يحل لي شيء حرم على حتى اذا كان يوم النحر
 ذبحت ما استسیر من الهدى شاة قال فضرب عمر على كتفه ثم قال هديت لسنة نبيك ﷺ

ترجمہ: صبی بن معبد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میں جزیرہ سے حج کرنے آیا تو سلمان بن ربیعہ اور زید بن
 صوحان پر گزر ہوا اور وہ عید بیه مقام کے بڑے حضرات تھے صبی فرماتے ہیں انہوں نے مجھ سے لبیک بعمرہ
 وحجہ کہتے ہوئے سنا تو ان میں سے ایک نے کہا یہ شخص اپنے اونٹ سے بھی زیادہ گمراہ (ناواقف) ہے اور دوسرے
 نے کہا یہ فلاں فلاں سے بھی زیادہ گمراہ ہے وہ فرماتے ہیں پس میں چل پڑا یہاں تک کہ جب میں نے اپنے افعال حج
 پڑے کئے تو امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کے پاس سے گزر ہوا تو آپ کو میں نے خبر دی میں دور کوٹنے والا دور مکان والا
 اُبی تھا اللہ نے میرے لئے اس طریقہ (قرآن) کو مقدر فرمایا تو میں نے چاہا کہ میں عمرہ کوچ کے ساتھ جمع کروں تو
 میں نے ان دونوں کا احرام باندھ لیا اور مجھے اس بارے کوئی بھول نہیں ہوئی تو میں سلیمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان
 کے پاس سے گزرا تو انہوں نے مجھ سے لبیک بعمرہ وحجہ دونوں کہتے ہوئے سنا تو ان میں سے ایک نے کہا یہ
 اپنے اونٹ سے زیادہ گمراہ ہے اور دوسرے نے کہا یہ فلاں اور فلاں سے بھی زیادہ گمراہ ہے تو انہوں نے فرمایا پھر تم نے
 کیا کیا انہوں نے فرمایا میں چل پڑا پس میں نے اپنے عمرہ کیلئے طواف کیا اور اپنے عمرہ کیلئے سعی کی پھر میں لوٹا اور اسی
 اُٹھ کر کیا پھر میں احرام کی حالت میں باقی رہا وہ کام کرتا رہا جو حاجی کیا کرتا ہے یہاں تک کہ میں نے اپنے حج کا
 اُتار فی فعل ادا کر دیا انہوں نے فرمایا تمہاری تمہارے نبی محمد ﷺ کی سنت کی طرف رہنمائی کی گئی ہے اور صبی بن معبد
 سے ایک روایت میں منقول ہے وہ فرماتے ہیں میں نصرانیت کے قریب زمانہ کا تھا تو میں حضرت عمر بن خطابؓ کے
 زمانہ میں حج کے ارادہ سے کوفہ آیا تو سلمان اور زید بن صوحان نے صرف حج کا احرام باندھا اور صبی نے حج اور عمرہ
 دونوں کا احرام باندھا تو انہوں نے کہا تمہارا ناس ہو تم نے دونوں کو جمع کر کے نفع حاصل کیا ہے حالانکہ نبی علیہ السلام
 شتیت سے منع کیا ہے اور انہوں نے اسے کہا اللہ کی قسم بلاشبہ تو اپنے اونٹ سے بھی بڑا جاہل ہے صبی نے کہا ہم عمر کے

بشرح مسند الامام

پاس جائیں گے اور تم بھی جاؤ گے پس صبی جب مکہ گئے تو اپنے عمرہ کیلئے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھر محرم ہونے کی حالت میں لوٹ آئے کسی چیز سے حلال نہ ہوئے تھے پھر اپنے حج کیلئے بیت اللہ کا طواف اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھر حالت احرام میں مقیم ہو گئے اس سے حلال نہیں ہوئے یہاں تک عرفات آ گئے اور اپنے حج سے فارغ ہو گئے پس جب نحر کا دن آیا تو حلال ہونے کا ارادہ فرمایا چنانچہ اپنے قرآن کیلئے خون بہایا پس جب وہ اپنے حج سے لوٹے تو عمر بن خطابؓ کے ہاں سے گزر ہوا تو زید بن صوحان نے اسے کہا اے امیر المومنین بلاشبہ آپ نے قرآن سے منع کیا ہے اور صبی بن معبد نے قرآن کیا ہے انہوں نے فرمایا اے صبی تم نے یہی عمل کیا ہے؟ انہوں نے کہا اے امیر المومنین میں نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا پس جب میں مکہ آیا تو بیت اللہ کا طواف کیا اور اپنے عمرہ کیلئے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھر محرم ہونے کی حالت میں واپس ہوا اور کسی چیز سے حلال نہیں ہوا پھر میں نے اپنے حج کے واسطے بیت اللہ کا طواف کیا اور صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھر نحر کے دن تک حالت احرام میں مقیم رہا پھر اپنے قرآن کیلئے خون بہایا پھر حلال ہو گیا راوی فرماتے ہیں حضرت عمرؓ نے ان کی پشت پر ہاتھ مارا اور فرمایا کہ تمہاری تمہارے نبی ﷺ کی سنت کی طرف ہدایت کر دی گئی اور صبی سے ایک روایت میں منقول ہے وہ فرماتے ہیں وہ اور سلمان بن ربیعہ اور زید بن صوحان حج کی نیت سے نکلے راوی کہتے ہیں جہاں تک صبی کا معاملہ ہے تو انہوں نے حج اور عمرہ دونوں کو ملایا اور جہاں تک سلمان اور زید کا تعلق ہے تو انہوں نے حج افراد کیا پھر صبی پر متوجہ ہوئے انہیں اس فعل پر ملامت کر رہے تھے جو انہوں نے کیا تھا پھر انہیں کہا کہ تم اپنے اونٹ سے بھی بڑے جاہل ہو حج اور عمرہ دونوں کو ملاتے ہو حالانکہ امیر المومنین نے حج اور عمرہ سے منع کیا ہے انہوں نے فرمایا تم بھی حضرت عمرؓ کے پاس جاؤ اور میں بھی جا رہا ہوں راوی فرماتے ہیں پھر وہ چل پڑے یہاں تک کہ مکہ داخل ہوئے تو صبی نے اپنے عمرہ کیلئے بیت اللہ کا طواف کیا پھر صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھر وہ احرام کی حالت میں ٹھہرے جیسا کہ وہ تھے ان کیلئے کوئی ایسی چیز حلال نہ ہوئی جو ان پر حرام تھی۔ یہاں تک کہ جب نحر کا دن ہوا تو جوہدی میسر ہوئی اسے ذبح کیا یعنی بکری پس جب انہوں نے اپنے افعال حج پورے کئے تو مدینہ سے گزرے تو حضرت عمرؓ کے پاس گئے تو سلمان اور زید نے انہیں کہا اے امیر المومنین بلاشبہ صبی نے حج اور عمرہ کا قرآن کیا ہے تو انہوں نے پوچھا تم نے کیا کیا ہے؟ انہوں نے کہا جب میں مکہ آیا تو اپنے عمرہ کیلئے طواف کیا پھر اپنے عمرہ کیلئے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی پھر لوٹا پس اپنے حج کیلئے بیت اللہ کا طواف کیا پھر اپنے حج کیلئے صفا اور مروہ کے درمیان سعی کی انہوں نے فرمایا پھر کیا کیا صبی نے کہا میں حرام ہو کر ٹھہرا ہوا کوئی ایسی چیز مجھ پر حلال نہ ہوئی جو مجھ پر حرام تھی۔ یہاں تک کہ جب نحر کا دن ہوا تو وہدی میں سے

بہ بکری میر ہوئی ذبح کر دی راوی کہتے ہیں حضرت عمرؓ نے ان کے کندھے پر ہاتھ مارا پھر فرمایا کہ تمہاری تمہارے نبیؐ کے سلام کی سنت کی طرف رہنمائی کی گئی ہے۔

توضیح اللغات: الصبی مصغر ہے لیبک ان مصادر میں سے ہے جن کا نفل مخدوف ہوتا ہے یہ لبا بالکان یا لب البابا بالمكان سے ہے یعنی مجرد اور مزید دونوں سے مستعمل ہے بمعنی ٹھہرنا اقامت کرنا فرہونا، لیبک کا معنی ہوا، میں موجود ہوں ”حاضر ہوں“ اور تیری طاعت کیلئے کھڑا ہوں پھر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ یہ لفظ مفرد ہے یا تثنیہ؟ سیبویہؒ کے ہاں یہ تثنیہ ہے لیکن یہ صرف دو افراد کو شامل نہیں بلکہ یہ تثنیہ معنی میں تاکید اور مد میں تکثیر کیلئے ہے جیسے قرآن میں ثم ارجع البصر کرتین میں کرتین تکثیر کیلئے ہے یعنی کرات کثیرہ ص لفظ ہے الب لک البابا بعد الباب واجابة بعد اجابة اور یونس نحویؑ کے ہاں لیبک کا لفظ لفظی حیثیت سے مفرد ہے اور اس میں یاء الیسی ہے جیسے لدیک علیک اور الیک میں ہے اصل میں لبی تھا، ضمیر ک کی طرف نسبت ہوئی تو الف کو یاء بدل ڈالا جیسے علیک اسم فعل کا الف یاء سے بدلا گیا ہے اصل بمعنی اجہل ہے ثنفة: بکسر الشین کونہ، کنارہ، طرف، قاصی دور، ویحک کلمہ زجر و توبخ ہے بمعنی ہلاکت، ناس، المتعة اور ان سے تمتع کا اطلاق قرآن پر بھی ہوتا ہے اصل میں تمتع کا معنی ہے نفع حاصل کرنا اور جس طرح اصطلاحی تمتع میں نفع حاصل ہوتا ہے قرآن میں بھی ایک سفر میں حج اور عمرہ کر کے نفع حاصل کیا جاتا ہے۔ اھرق، ارافة سے ماضی کا نمذہ اصل میں اراق تھا کیونکہ یفت اقسام میں سے مغل العین ہے اس سے الف کو حذف کر کے ہمزہ اور راء کے انیان باء ساکن لے آئے اسلئے ہا، زائد ہے۔

اقسام حج: حج تین قسم پر ہے (۱) افراد (۲) تمتع (۳) قرآن۔
افراد حج افراد یہ ہے کہ اشہر حج یعنی شوال ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے پہلے دس دن میں صرف حج کا احرام باندھ کر حج اس عمرہ نہ کرے۔

تمتع: حج تمتع یہ ہے کہ اشہر حج میں پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کرے پھر وہیں سے حج کا احرام باندھ کر حج اس جو شخص تمتع کرتا ہے اسے تمتع کہتے ہیں اس کی دو قسمیں ہیں (۱) تمتع سائق الھدی یعنی جو ساتھ ہدی بھی لے جائے (۲) تمتع غیر سائق الھدی یعنی جو ساتھ ہدی نہ لے جائے، دونوں کے حکم میں یہ فرق ہے کہ تمتع غیر سائق

بشرح مسند الامام

الہدی عمرہ کر کے حلال ہو جاتا ہے اور متمتع سائق الہدی کے ساتھ چونکہ ہدی ہوتی ہے لہذا وہ عمرہ کر کے حلال نہ ہوگا جب تک کہ دس ذوالحجہ کو ہدی ذبح نہ کرے۔

قرآن: حج قرآن یہ ہے کہ اشہر حج میں حج اور عمرہ دونوں کیلئے اکٹھا احرام باندھ کر پہلے عمرہ کرے پھر حج کرے یہ بھی عمرہ کے بعد حلال نہ ہوگا دس ذوالحجہ کو ہدی ذبح کرنے کے بعد حلال ہوگا۔

ائمہ اربعہ اور جمہور کا اتفاق ہے کہ حج کی مذکورہ تمام اقسام جائز ہیں البتہ افضل کیا ہے اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں سب سے افضل قرآن پھر تمتع پھر افراد ہے امام مالکؒ اور شافعیؒ کے ہاں سب سے افضل افراد پھر تمتع ہے امام احمدؒ کے ہاں سب سے افضل وہ تمتع ہے جس میں سوق ہدی نہ ہو پھر افراد پھر قرآن، منشاء اختلاف یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے حج افراد کیا تھا یا قرآن۔ اس بارے روایات میں تعارض ہے بعض سے معلوم ہوتا ہے آپ نے حج افراد کیا ہے شافعیہ وغیرہ نے ایسی روایات کو لیا ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے قرآن کیا تھا، احناف نے ایسی روایات کو لیا ہے قرآن والی روایات کافی زیادہ ہیں اور احناف نے افضلیت قرآن کی کئی وجوہ بیان فرمائی ہیں۔

وجوہ افضلیت قرآن

(۱) تعداد کے اعتبار سے روایات قرآن روایات افراد سے زیادہ ہیں۔

(۲) جن صحابہؓ سے افراد کی احادیث مروی ہیں ان سے قرآن کی بھی مروی ہیں مثلاً حضرت عائشہؓ اور ابن عمرؓ جن حضرات سے قرآن کی احادیث مروی ہیں ان میں بہت سے حضرات وہ ہیں جن سے صرف قرآن کی احادیث مروی ہیں افراد کی مروی نہیں جیسے ام سلمہؓ، انسؓ اور عمران بن حصینؓ۔

(۳) قرآن میں مشقت اور تکلیف زیادہ ہے کہ عمرہ کے بعد احرام میں رہنا پڑتا ہے اس لئے بھی قرآن افضل ہے۔

(۴) افراد کی روایات تمام تر فعلی ہیں اور قرآن کی روایات فعلی بھی ہیں اور قولی بھی اور محدثین کا اصول ہے کہ قولی حدیث فعلی روایات کے مقابلہ میں راجح ہوتی ہے۔

باب فضل عمرہ فی رمضان

یہ باب رمضان میں عمرہ کی فضیلت کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۳۵: ۲۵۴ . ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباسؓ عن النبی ﷺ قال
عمرہ فی رمضان تعدل حجة

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے۔

باب دخول مکہ بغیر احرام

یہ باب مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے بیان میں ہے:

حدیث نمبر ۳۶: ۲۵۵ . ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمرؓ قال کان النبی ﷺ یوم
نح مکة علیٰ بعیر اورق الی سواد وهو الناقة لقصوی متقلدا بقوس متعمما بعمامة سوداء
من روبر .

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام فتح مکہ کے دن ایک ایسے اونٹ پر سوار تھے جس کی سفیدی
سیاہی کی طرف مائل تھی اور یہ قصواء اونٹنی تھی اس حال میں کہ کمان کو لٹکائے ہوئے تھے اونٹ کے بالوں سے بنے
ہوئے سیاہ عمامہ کو باندھے ہوئے تھے۔

توضیح اللغات: اورق ایسا اونٹ جس کی سفیدی سیاہی کی طرف مائل ہو متقلدا اگر دن میں لٹکانے
والا، متعمما: اعتماد سے اسم فاعل، عمامہ باندھنے والا وبر اونٹ کے بال۔

اس حدیث کی کتاب الحج سے دو اعتبار سے مناسبت ہے (۱) حج مکہ مکرمہ اور بیت اللہ میں ہوتا ہے۔ یہاں بھی فتح
مکہ کا ذکر ہے (۲) نبی علیہ السلام فتح مکہ کے موقع پر بغیر احرام کے داخل ہوئے تھے، اس سے امام شافعیؒ وغیرہ
استدلال کرتے ہیں کہ جو شخص حج یا عمرہ کے علاوہ مقصد کیلئے مکہ جائے تو اس کیلئے احرام ضروری نہیں جیسا کہ نبی علیہ
السلام فتح مکہ کیلئے گئے اور احرام نہیں باندھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ احرام کے بغیر جانا اس سال یا نبی علیہ السلام کی
خصوصیت تھی یہ قاعدہ کلیہ نہیں چنانچہ حرم میں قتال و جدال حرام ہے لیکن اس سال نبی علیہ السلام کو قتال کی بھی اجازت
دئی گئی تھی یہ آپ کی خصوصیت تھی بغیر احرام کے جانا بھی آپ کی خصوصیت تھی۔

صلی اللہ
علیہ وسلم

باب ہیئۃ زیارۃ قبر النبی

یہ باب قبر نبوی کی زیارت کی ہیئت اور طریقہ کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۳: ۲۵۶. ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال من السنة ان تاتي قبر النبي ﷺ من قبل القبلة وتجعل ظهرك الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں کہ سنت میں سے ہے یہ بات کہ تم نبی علیہ السلام کی قبر مبارک کے پاس قبلہ کی طرف سے آؤ اور اپنی پشت کو قبلہ کی طرف کر دو اور اپنے چہرے کے ساتھ قبر کا استقبال کرو پھر تم کہو السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ.

اس میں قبر نبوی کی زیارت کا مستحب و مسنون طریقہ بیان فرمایا ہے اور اس کے جواز و عدم جواز کے متعلق تفصیل بحث کتاب الصلوٰۃ حدیث نمبر ۹ میں گزر چکی ہے۔



کتاب النکاح

یہ کتاب نکاح کے بارے میں ہے:

نکاح کے لفظی معنی دو آتے ہیں (۱) وطی اور جماع (۲) عقد، پھر اس میں اختلاف ہوا ہے کہ حقیقی معنی کیا ہے اور مجازی کیا ہے احناف کے ہاں اس کا حقیقی معنی وطی اور مجازی معنی عقد ہے اور بعض نے اس کا عکس بیان فرمایا ہے اور بعض حضرات نے اسے دونوں معنوں میں مشترک قرار دیا ہے۔

نکاح کی شرعی حیثیت: نکاح کی شرعی حیثیت حالات کے بدلنے سے بدل جاتی ہے اگر کسی کے پاس نکاح کے اسباب موجود ہوں اور نکاح نہ کرنے کی صورت میں زنا میں مبتلا ہونے کا یقین ہو تو نکاح فرض ہے اور نہ کرنے والا گناہگار ہے اور اگر نکاح کے اسباب موجود ہیں اور نکاح نہ ہونے کی صورت میں بدکاری میں مبتلا ہونے کا ظن ہو تو نکاح واجب ہے اور اگر ان دونوں صورتوں میں نکاح کی قدرت نہ ہو تو حدیث کی رو سے ایسا شخص کثرت سے روزے رکھے تاکہ شہوت کا زور کم ہو اور اگر نکاح پر قدرت ہے لیکن نکاح نہ کرنے کی صورت میں زنا میں مبتلا ہونے کا نہ یقین ہے اور نہ ظن ہے تو ہمارے ہاں ایسے حالات میں نکاح سنت مکہدہ ہے اور اگر کسی کو یقین یا ظن ہو کہ نکاح کے بعد بیوی کے حقوق ادا نہیں کر سکے گا تو اس کیلئے نکاح حرام ہے۔

باب خطبة النکاح

یہ باب نکاح کے خطبہ کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۲۵۷۰ - ابو حنیفہ عن القاسم عن ابیہ عن عبد اللہ بن مسعود قال علمنا رسول اللہ ﷺ خطبة الحاجة یعنی النکاح ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه من يهدي الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله ونشهد ان محمدا عبده ورسوله يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون - واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً، يا ايها الذين امنوا اتقوا الله

وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً.

ترجمہ: عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ حاجت یعنی خطبہ نکاح یوں سکھایا الحمد للہ الخ تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں ہم اس کی حمد کرتے ہیں اور اس سے مدد مانگتے ہیں اور اس سے مغفرت طلب کرتے ہیں اور اس سے رہنمائی حاصل کرتے ہیں جس کو اللہ ہدایت دے دے تو اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں، اور جس کو گمراہ کر دے تو کوئی اس کو ہدایت دینے والا نہیں اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ کوئی معبود نہیں مگر اللہ اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ محمد اللہ کے بندے اور رسول ہیں یا یہاں الذین الخ اے مومنو اللہ سے ایسے ڈرو جیسے اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تم نہ مرنو مگر اس حال میں کہ تم مسلمان ہو و اتقوا اللہ الخ اور اس اللہ سے ڈرو جس کے عام پر تم ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو اور رشتہ داریوں کے توڑنے سے بچو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر نگہبان ہے یا یہاں الذین الخ اے مومنو اللہ سے ڈرو اور درست بات کہو۔ وہ تمہارے اعمال کو درست کر دے گا اور تمہارے گناہوں کو معاف کر دے گا اور جو شخص بھی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا وہ یقیناً بہت زیادہ کامیاب ہوگا۔

توضیح اللغات: خطبہ اگر بضم الخاء ہو تو خطبہ کا معروف معنی مراد ہوتا ہے جس میں لوگوں کو مخاطب کیا جاتا ہے یہاں یہی مراد ہے اور نکاح کو حاجت اسلئے فرمایا کہ انسان بہت سے امور کے انجام دی کیلئے نکاح کا محتاج ہوتا ہے جیسے قضاء شہوت، بقاء نسل تمدن و معاشرہ اور گھر کے کام کاج وغیرہ اور خطبہ: بکسر الخاء کے معنی پیغام نکاح کے آتے ہیں حق ثقافتہ اصل میں ثقافہ حقا ہے اور اتقوا فعل کیلئے مفعول مطلق ہے ثقافہ اصل میں وقافۃ تھا و اقوتاء سے بدل دیا گیا ہے جیسے تراث اصل میں وراثتھا و احام، رحم کی جمع، رشتہ داریاں، رقبہ نگران سدیداً درست، صحیح۔

مسئلہ: نکاح میں خطبہ پڑھنا مسنون ہے فرض نہیں نکاح کے صرف دو رکن ہیں (۱) شہادۃ یعنی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنانا (۲) ایجاب و قبول کرنا۔

باب الامر بالتزوج

یہ باب شادی کرنے کے حکم کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۲: ۵۸. ابو حنیفہ عن زیاد عن عبد اللہ بن الحارث عن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ ﷺ تزوجوا فانی مکاثر بکم الامم.

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعریٰ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم شادی کرو کیونکہ میں تمہاری وجہ سے امتوں پر فخر کروں گا۔

توضیح اللغات: ابو موسیٰ نام عبد اللہ بن قیس ہے مکاثر اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں (۱) زیادتی طلب کرنا یعنی میں چاہتا ہوں کہ میری امت دوسری امتوں سے زیادہ ہو (۲) مکاثر بمعنی مفاخر ہے یعنی جب تم زیادہ ہو گے تو میں تمہاری وجہ سے دوسری سابقہ امتوں پر فخر کروں گا۔
فائدہ: اس حدیث سے مروجہ خاندانی منصوبہ بندی کی تردید ہوتی ہے تفصیل آگے آیا جا رہی ہے۔

باب الحث علی نکاح الابکار

یہ باب باکرہ عورت کے نکاح پر براہیختہ کرنے کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۳: ۵۹. ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ انکحوا الجوارى الشواب فانھن انتج ارحاما واطیب افواہا واعز اخلاقا.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ باکرہ لڑکیوں سے شادی کرو کیونکہ ان کے رحم زیادہ نتیجہ آور ہوتے ہیں اور ان کے منہ زیادہ میٹھے ہوتے ہیں اور ان کے اخلاق بڑے اچھے ہوتے ہیں۔
توضیح اللغات: الجوارى: جاریہ کی جمع لڑکی الشواب: شابۃ کی جمع بمعنی جوان لڑکی، مراد باکرہ ہے انتج زیادہ نتیجہ دینے والا، مطلب یہ ہے کہ ان کی اولاد زیادہ اور جلدی ہوتی ہے کیونکہ جوان ہونے کی وجہ سے ان کے رحم میں حرارت زیادہ ہوتی ہے نطفہ بھی جلدی قبول کرتی ہے اور بچہ بھی سہولت سے پیدا ہوتا ہے، اطیب الفواہا: افواہ فوہ کی جمع ہے بمعنی منہ یا منہ کی کشادگی اور اطیب الافواہ سے مراد یا لعاب کا میٹھا ہونا ہے یا کلام کی شیرینی ہے یا شوہر کے ساتھ نرم برتاؤ رکھنا کیونکہ باکرہ ہونے کی وجہ سے حیا دار ہوتی ہے۔

باب النہی عن نکاح بعض النساء

یہ باب بعض عورتوں سے نکاح سے نہی کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۴: ۲۶۰. ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال اخبرنی شیخ من اهل المدينة عن زید بن ثابتؓ انه جاء الى النبی ﷺ فقال له هل تزوجت قال لا قال تزوج تستعف مع عفتک ولا تزوجن خمساً قال ما هن قال لا تزوجن شهيرة ولا نهيرة ولا لهيرة ولا هبرة ولا لفوتاً قال زید یا رسول اللہ لا اعرف شیاً مما قلت قال بلی اما الشهيرة فالزرقاء البدنية واما النهيرة فالطويلة المهزولة واما اللهيرة فالعجوز المدبرة واما الهبرة فالقصيرة الذميمة واما اللفوت فذات الولد من غیرک قال الشیانی ضحک ابو حنیفہ من هذا الحديث طويلاً.

ترجمہ: ابراہیم فرماتے ہیں مجھے اہل مدینہ کے ایک شیخ نے زید بن ثابتؓ سے خبر دی کہ وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو نبی علیہ السلام نے ان سے فرمایا کیا آپ نے شادی کی ہے اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا شادی کرلو!! تمہاری پاک دامنی کے ساتھ پاک دامن ہو جائیگی اور پانچ قسم کی عورتوں سے شادی نہ کرنا اس نے کہا وہ کون تین آپ نے فرمایا کہ نہ شہیرہ سے شادی کرنا اور نہ نہیرہ اور نہ ہیرہ سے اور نہ ہبرہ سے اور نہ لفوت سے زید نے کہا اے اللہ کے رسول میں ان میں سے کسی کو نہیں پہچانتا جو آپ نے کہی ہیں آپ نے فرمایا کیوں نہیں جہاں تک شہیرہ ہے تو وہ نیلگوں آنکھوں والی بڑے بدن والی عورت ہے اور جہاں تک نہیرہ کا تعلق ہے تو وہ دراز قد لاغر اور کمزور عورت ہے اور جہاں تک ہیرہ کا تعلق ہے تو وہ پیچھے ہونے والی بوڑھی عورت ہے اور جہاں تک ہبرہ کا تعلق ہے تو وہ کوتاہ قد بد شکل عورت ہے اور جہاں تک لفوت کا تعلق ہے تو وہ تمہارے غیر سے اولاد والی عورت ہے شیبانی فرماتے ہیں امام ابوحنیفہؒ کا فی دیر تک اس حدیث کی وجہ سے ہنسنے رہے۔

توضیح اللغات: تستعف واحد مذکر حاضر کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور واحد مونث غائب کا بھی قال

بلی: بلی حروف ایجاب میں سے ہے اور نفی کے جواب میں واقع ہوتا ہے جیسے قرآن میں ہے الست بربکم قالوا بلی، یہاں سوال مخدوف ہے، الاتین لسی معانیہا یعنی جو الفاظ آپ نے بولے ہیں کیا ان کے معانی میرے سامنے بیان نہ فرمائیں گے؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں؟ الزرقاء: ازرق کا مونث، نیلی آنکھوں والی البدنية مونثی فریہ بڑے بدن والی المهزولة کمزور لاغر المدبرة پیٹھ پھیر کر بھاگنے والی، مراد شہوت اور جماع سے بھاگنے والی ہے کیونکہ بوڑھی میں شہوت کم ہوتی ہے القصيرة ٹھنی، کوتاہ قد، الذميمة مذموم بد شکل ذات الولد

بشرح مسند الامام

من غیرک، یعنی ایسی عورت جس کے پہلے شوہر سے بچے ہوں مطلقہ ہو یا بیوہ۔ الشیبانی مراد ابو اسحاق سلیمان بن ابی لیثان ہیں۔ ضحک بنے کی وجہ مذکورہ الفاظ کے معانی میں تافرا اور اجنبیت ہے۔

حدیث نمبر ۵: ۲۶۱۔ ابو حنیفہ عن عبد الملک عن رجل شامي عن النبي ﷺ قال اتاه رجل فقال يا رسول الله اتزوج فلانة فنهاه عنها ثم اتاه ايضاً فنهاه عنها ثم اتاه فنهاه عنها ثم قال سوداء ولود احب الي من حسناء عاقر.

ترجمہ: عبد الملک ایک شامی شخص سے روایت کرتے ہیں وہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ آپ کے پاس ایک شخص آیا تو کہا اے اللہ کے رسول میں فلاں عورت سے شادی کرنا چاہتا ہوں تو آپ نے اسے اس سے منع کر دیا وہ پھر وہ آیا تو آپ نے اسے اس سے منع کر دیا وہ پھر آیا تو آپ نے اسے اس سے منع کر دیا پھر فرمایا بچے جننے والی کالی عورت میرے ہاں خوبصورت بانجھ عورت سے بہتر ہے۔

توضیح اللغات: فنهاہ عنها منع اسلے کیا کہ شاید نبی علیہ السلام کو وحی کے ذریعہ اس کا بانجھ ہونا معلوم ہوا ہو و لود زیادہ جننے والی حسناء حسین خوبصورت عاقر بانجھ۔

باب شوم المرأة

یہ باب عورت کی نحوست کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۶: ۲۶۲۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة قال تذاكر الشوم ذات يوم عند رسول الله ﷺ فقال الشوم في الدار والفرس والمرأة فشوم الدار ان تكون ضيقة لها جيران سوء وشوم الفرس ان تكون جموحاً وشوم المرأة ان تكون عاقراً زاد الحسن بن سفيان سنة الخلق عاقراً وفي رواية ان يكن الشوم في شئ ففي الدار والمرأة والفرس فاما الدار فشومها ضيقها واما المرأة فشومها سوء خلقها وعقر حمها واما شوم الفرس فان تكون جموحاً.

ترجمہ: ابن بريدة کہتے ہیں ایک دن نبی علیہ السلام کے پاس نحوست کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ نحوست گھر اور گھوڑے اور عورت میں ہوتی ہے پس گھر کی نحوست یہ ہے کہ وہ تنگ ہو اس کے پڑوسی برے ہوں اور گھوڑے کی

بشرح مسند الامام

نحوست یہ ہے کہ وہ سرکش ہو اور عورت کی نحوست یہ ہے کہ وہ بانجھ ہو، حسن بن سفیان نے زیادتی نقل کی ہے کہ برے اخلاق والی ہو بانجھ ہو اور ایک روایت میں ہے کہ اگر نحوست کسی چیز میں ہو سکتی ہے تو گھر اور عورت اور گھوڑے میں ہو سکتی ہے پس جہاں تک گھر کا تعلق ہے تو اس کی نحوست اس کا تنگ ہونا ہے اور جہاں تک عورت کا تعلق ہے تو اس کی نحوست اس کے اخلاق کا برا ہونا اور اس کے رحم کا بانجھ ہونا ہے۔ اور جہاں تک گھوڑے کی نحوست کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ وہ سرکش ہو۔

توضیح اللغات: ذات یوم: ذات کا لفظ زائد ہے الشؤم: بضم الشین وسكون الهمزة بمعنی نحوست جبران: جار کی جمع پڑوسی سوء: اسوء کی جمع برے جموع حاسرکش، جو اپنے اوپر کسی کو سوار نہ ہونے دے۔

مسئلہ: نحوست کی جو تفسیر حدیث الباب میں آئی ہے اس نوعیت کی نحوست دوسری اشیاء میں بھی پائی جاتی ہے لیکن سواری عورت اور گھر ایسی اشیاء ہیں جن سے انسان کا واسطہ زیادہ پڑتا ہے اور اس کے اثرات انسان پر زیادہ پڑتے ہیں اسلئے ان کی تخصیص کر دی۔

مسئلہ: مذکورہ پانچوں احادیث میں نتیجہ آد عورت سے شادی کرنے اور کثرتِ اولاد کی ترغیب آئی ہے اس کے بارے تفصیل عزل کی بحث میں آئے گی۔

باب خطبة المرأة کنایۃ

یہ باب کنایۃ عورت کو پیغام نکاح دینے کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۷: ۲۶۳. ابو حنیفۃ عن عطاء عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ ذکر لفاطمة ان علیاً یدکرک.

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت فاطمہؓ کے سامنے ذکر کیا کہ حضرت علیؓ آپ کا ذکر کرتے ہیں۔

توضیح اللغات: ذکر سے مراد پیغام نکاح ہے چونکہ پیغام نکاح اشارۃً اور کنایۃً دینا چاہئے اور پیغام نکاح نقل کرنے والے کو بھی اشارہ اور کنایہ میں نقل کرنا چاہئے اسلئے نبی علیہ السلام نے کنایۃً اس کا ذکر کیا۔

حدیث نمبر ۸: ۲۶۴. ابو حنیفۃ عن شیبان عن یحییٰ عن المهاجر عن ابی ہریرۃؓ قال

بشرح مسند الامام

كان رسول الله ﷺ اذا اراد ان يزوج احدى بناته يقول ان فلانا يذكرك فلانة ثم يزوجه وفي رواية عن ابي هريرة قال كان النبي ﷺ اذا زوج احدى بناته اتى خدرها فيقول ان فلانا يذكرك فلانة ثم يزوجه وفي رواية قال كان رسول الله ﷺ اذا خطب اليه ابنة من بناته اتى خدرها فقال ان فلانا يذكرك فلانة ثم ذهب فانكح.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ جب اپنی بیٹیوں میں سے کسی ایک کے نکاح کا ارادہ کرتے تو فرماتے کہ فلاں شخص فلاں بچی کا ذکر کرتا ہے پھر اس کی شادی کر دیتے اور ابو ہریرہؓ سے ایک روایت میں مروی ہے وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب اپنی بیٹیوں میں سے کسی ایک کی شادی کراتے تو اس کے پردہ کے پاس آتے پس فرماتے کہ فلاں شخص فلاں لڑکی کا ذکر کرتا ہے پھر اس کی شادی کر دیتے اور ایک روایت میں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کو جب ان کی بیٹیوں میں سے کسی بیٹی کا پیغام نکاح دیا جاتا تو آپ اس کے پردہ کے پاس آتے تو فرماتے کہ فلاں آدمی فلاں لڑکی کا ذکر کرتا ہے پھر چلے جاتے اور نکاح کر دیتے۔

توضیح اللغات: خدرها: بکسر الخاء وسكون الدال پردہ،

باب تزويج اليتيمة واعطاء الجهاز من عنده

یہ باب یتیم بچی کی شادی کرانے اور اپنے پاس سے جہیز دینے کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۹: ۲۶۵. ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ ان عائشة زوجت یتیمہ کانت عندها فجھزها رسول اللہ ﷺ من عنده.
ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس یتیم بچی کی شادی کرائی جو آپ کے ہاں تھی اور نکاح علیہ السلام نے اپنے پاس سے اسے جہیز دیا۔

باب استيذان البكر والثيب

یہ باب باکرہ اور ثیبہ سے اجازت طلب کرنے کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۱۰: ۲۶۶. ابو حنیفہ عن شبان بن عبد الرحمن عن يحيى بن ابي كثير

بشرح مسند الامام

عن المهاجرين عن عكرمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا تنكح البكر حتى تستأمر ورضاها سكوتها ولا تنكح الثيب حتى تستأذن وفي رواية لا تزوج البكر حتى تستأمر ورضاها سكوتها ولا تنكح الثيب حتى تستأذن وفي رواية لا تنكح البكر حتى تستأمر واذا سكنت فهدئ اذنها ولا تنكح الثيب حتى تستأذن.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لی جائے اور اس کی رضا اس کا خاموش ہونا ہے اور ثیبہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لی جائے اور ایک روایت میں ہے باکرہ کی شادی نہ کی جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لی جائے اور اس کی رضامندی اس کا خاموش ہونا ہے اور ثیبہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے فیصلہ طلب کیا جائے اور ایک روایت میں ہے باکرہ کا نکاح نہ کیا جائے، یہاں تک کہ اس سے امر معلوم کیا جائے اور جب وہ خاموش ہو جائے تو وہ اس کی اجازت ہے اور ثیبہ کا نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لی جائے۔

حدیث نمبر ۱۱: ۲۶۷۔ ابو حنیفہ عن عبدالعزیز عن مجاہد عن ابن عباس ان امرأة

توفی عنها زوجها ثم جاء عم ولدھا فخطبھا فابی الاب ان یزوجھا وزوجھا من الآخر فأتت المرأة النبی ﷺ فذکرت ذلک له فبعث الی ابیھا فحضر فقال مات قبول هذه قال صدقت ولكنی زوجها ممن هو خیر منه ففرق بینھما وزوجھا عم ولدھا وفي رواية عن ابن عباس ان اسماء خطبھا عم ولدھا ورجل آخر الی ابیھا فروجھا من الرجل فأتت النبی ﷺ فاشکت ذلک الیہ فزعمھا من الرجل وزوجھا عم ولدھا وفي رواية ان امرأة توفی عنها زوجها فخطبھا عم ولدھا فروجھا ابوھا من غیر رضاھا من رجل اخر فأتت النبی ﷺ فذکرت ذلک له فدعا النبی ﷺ قال ازوجھا بغير رضاھا قال زوجها ممن هو خیر منه ففرق النبی ﷺ بینھا وبين زوجها وزوجھا من عم ولدھا، وفي رواية ان امرأة توفی عنها زوجها ولھا من ولد فخطبھا عم ولدھا الی ابیھا فقالت زوجنی فابی وزوجھا من غیره بغير رضی منها فأتت النبی ﷺ فذکرت ذلک له فسنأله عن ذلک فقال نعم زوجها من هو خیر من عم ولدھا ففرق

بہما وزوجها من عم ولدھا۔

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت تھی جس کا شوہر اس سے انتقال کر گیا پھر اس کے پاس اس کے بچے کا چچا آیا اور اسے نکاح کا پیغام دیا تو باپ نے اس کی شادی سے انکار کر دیا اور دوسرے سے شادی کرادی تو ہرت نبی علیہ السلام کے پاس آئی تو آپ کے سامنے اس کا ذکر کیا تو آپ نے اس کے والد کے ہاں پیغام بھیجا تو وہ حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا یہ کیا کہتی ہے اس نے کہا یہ سچ کہتی ہے لیکن میں نے اس کی ایسے شخص سے شادی کرائی ہے جو اس سے بہتر ہے پھر آپ نے ان کے درمیان تفریق کر دی اور اس کا اس کے بیٹے کے چچا سے نکاح کرادیا اور ابن عباسؓ سے ایک روایت میں مروی ہے کہ اسماء کو اس کے بیٹے کے چچا نے پیغام نکاح بھیجا اور دوسرے شخص نے اس کے باپ کے پاس بھیجا پس اس نے عورت کا نکاح دوسرے شخص سے کر دیا تو وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئی اور آپ کے ہاں اس کی شکایت کی تو آپ نے عورت کو مرد سے کھینچ لیا اور اس کی شادی اس کے بیٹے کے چچا سے کرادی اور یہ روایت میں ہے کہ ایک عورت کے شوہر کا انتقال ہوا تو اس کے بچے کے چچا نے اس کو پیغام نکاح بھیجا تو اس کے باپ نے اس کی اجازت کے بغیر دوسرے شخص سے شادی کرادی پس عورت نبی علیہ السلام کے پاس آئی اور آپ کے ہاں اس کی شکایت کی تو آپ نے اجازت کے بغیر اس کی شادی کی ہے اس نے کہا میں نے اس کی شادی اس شخص سے کرائی ہے جو اس سے بہتر ہے پھر نبی علیہ السلام نے اس عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تفریق کر دی اور اس کی شادی اس کے بیٹے کے چچا سے کرادی اور ایک روایت میں ہے کہ ایک عورت کے شوہر کا انتقال ہوا اس حال میں کہ اس کا اس سے بیٹا تھا تو اس کے بیٹے کے چچا نے اس کا پیغام نکاح اس کے باپ کے ہاں بھیجا تو عورت نے کہا نہ اس سے نکاح کر دو تو باپ نے انکار کر دیا اور اس کی رضامندی کے بغیر اسکے علاوہ سے نکاح کرادیا تو وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئی اور آپ کے سامنے اس کا ذکر کیا تو آپ نے اس سے اس کے متعلق پوچھا تو اس نے کہا ہاں میں نے اس کی شادی ایسے شخص سے کی ہے جو اس کے بیٹے کے چچا سے بہتر ہے پھر ان کے درمیان تفریق کر دی اور اس کا نکاح اس کے بیٹے کے چچا سے کرادیا۔

مسئلہ: نکاح کے سلسلے میں ولی کس عورت سے اجازت لینے کا پابند ہے اور کس کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر ہو سکتا ہے؟ اس میں اختلاف ہے کسی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کرنے کو ولایت اجبار کہتے ہیں اور اجازت کی ضرورت ہو تو یہ ولایت استحباب ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے ہاں ولی کو باکرہ پر ولایت اجبار حاصل ہے باکرہ خواہ بالغ ہو یا کبیرہ اور شبہ پر ولایت اجبار حاصل نہیں خواہ وہ صغیرہ ہو یا کبیرہ اور احناف کے ہاں اس کے برعکس ولی کو

بشرح مسند الامام

صغیرہ پر ولایت اجبار حاصل ہے اور کبیرہ پر ولایت اجبار حاصل نہیں، قاعدہ یہ ہوا کہ شافعیہ کے ہاں ولایت اجبار کا مدار باکرہ یا ثیبہ ہونے پر ہے اور ہمارے ہاں ولایت اجبار کا مدار صغیر یا کبر پر ہے اب کل چار صورتیں بنتی ہیں (۱) کبیرہ، ثیبہ ہو، اس پر بالاتفاق ولایت اجبار حاصل نہیں (۲) صغیرہ باکرہ پر بالاتفاق ولایت اجبار حاصل ہے (۳) کبیرہ باکرہ پر امام شافعی کے ہاں ولایت حاصل ہے اور ہمارے ہاں نہیں (۴) صغیرہ ثیبہ پر ہمارے ہاں ولایت اجبار حاصل ہے اور امام شافعی کے ہاں نہیں۔

دلیل امام شافعی: ترمذی ابوداؤد وغیرہ میں ابن عباسؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا الانم احب بنفسها من وليها والبكر تستأمر في نفسها واذنها صماتها وہ فرماتے ہیں کہ الانم سے مراد ثیبہ ہے جس کا قرینہ یہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں آگے باکرہ کا حکم ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ ثیبہ خود مختار ہے ولی کو اس پر ولایت اجبار حاصل نہیں اس کے مفہوم سے معلوم ہوا کہ ولی کو باکرہ پر ولایت اجبار حاصل ہے۔

دلیل احناف: احادیث الباب میں پہلی حدیث میں ثیبہ اور باکرہ دونوں سے اجازت طلب کرنے کا حکم ہے اس سے معلوم ہوا کہ ولایت اجبار کا مدار ثیبہ اور باکرہ ہونے پر نہیں، اس سے امام شافعی کی تردید ہوگئی، دوسری حدیث میں بالغہ ثیبہ کو اختیار دیا گیا اور والد کا کیا ہوا نکاح مسترد کر دیا، اس سے معلوم ہوا کہ بالغہ پر ولایت اجبار حاصل نہیں۔

جواب: حدیث ابن عباسؓ میں الانم سے مراد بے شوہر عورت ہے اور اس کا اطلاق ثیبہ اور باکرہ دونوں پر ہوتا ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں اور اس کے بعد باکرہ کا حکم مستقل طور پر اسلئے ذکر کیا کہ دونوں کے اجازت دینے میں فرق ہے، باکرہ شرماتی ہے لہذا اس کا سکوت ہی رضا مندی ہے اور ثیبہ شرماتی نہیں اسلئے اس کا زبان سے ہاں کہنا ضروری ہے۔

باب امتناع الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها

یہ باب عورت اور اس کی پھوپھی اور خالہ کو جمع کرنے کے ممنوع ہونے کے بیان میں ہے:

حدیث نمبر ۱۲: ۲۶۸ - ابو حنیفہ عن عطیة العوفی عن ابی سعید الخدری عن النبی ﷺ قال لا تزوج المرأة علیٰ عمتها وخالتها.

بشرح مسند الامام

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ عورت سے اس کی پھوپھی اور اس کی خالہ پر ٹادی نہ کی جائے

حدیث نمبر ۲۶۹:۱۳ - ابو حنیفہ عن الشعبي عن جابر بن عبد الله وابي هريرة قالا قال رسول الله ﷺ لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها ولا تنكح الكبرى على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى۔

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ اور ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورت سے اس کی پھوپھی پر نکاح نہ کیا جائے اور نہ اس کی خالہ پر اور نہ بڑی کا نکاح چھوٹی پر کیا جائے اور نہ چھوٹی کا بڑی پر کیا جائے۔

توضیح اللغات: الكبرى مراد پھوپھی یا خالہ ہے کیونکہ وہ عموماً عمر میں بڑی ہوتی ہیں الصغرى سے مراد بھتیجی یا بھانجی ہے یہ عموماً عمر میں چھوٹی ہوتی ہے۔

مسئلہ: اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ ایک ہی شخص کے نکاح میں پھوپھی اور بھتیجی، خالہ اور بھانجی کو جمع کرنا جائز نہیں تمام ہے۔ حدیث الباب اس کی دلیل ہے احنافؒ نے اس سے یہ اصول مستنبط کیا ہے کہ ہر ایسی دو عورتوں کا نکاح مجتمع کرنا حرام ہے کہ جن میں قرابت محرمہ ہو یعنی ان میں سے کسی ایک کو مذکور فرض کریں تو دوسری سے نکاح جائز نہ ہو۔

باب ماجاء في حرمة المتعة

یہ باب ان احادیث کے بارے میں ہے جو حرمت متعہ کے بارے آئی ہیں:

حدیث نمبر ۲۷۰:۱۴ - ابو حنیفہ عن الزهري عن انس ان النبي ﷺ نهى عن المتعة۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے متعہ سے منع فرمایا ہے:

حدیث نمبر ۲۷۱:۱۵ - ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال نهى رسول الله ﷺ يوم

خبر عن المتعة۔

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے خیر کے دن متعہ سے منع فرمایا:

حدیث نمبر ۲۷۲:۱۶ - ابو حنیفہ عن محارب عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ نهى عن

متعۃ النساء .

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے عورتوں سے متعہ کرنے سے منع فرمایا ہے:

حدیث نمبر ۱۷۳: ۲۷۳۔ ابو حنیفہ عن الزہری عن رجل من آل سبرة ان النبی ﷺ نہی عن

متعۃ النساء یوم فتح مکة وفي رواية عام الفتح.

ترجمہ: امام زہریؒ آل سبرہ میں سے ایک شخص سے روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن عورتوں کے متعہ سے منع فرمایا اور ایک روایت میں ہے فتح کے سال۔

حدیث نمبر ۱۸: ۲۷۴۔ ابو حنیفہ عن یونس بن عبد اللہ عن ابیہ عن ربیع بن سبرۃ الحنفی

عن ابیہ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن متعۃ النساء یوم فتح مکة وفي رواية نہی عن المتعۃ عام الحج وفي رواية نہی رسول اللہ ﷺ عن متعۃ النساء یوم الفتح.

ترجمہ: ربیع بن برہہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فتح مکہ کے دن متعہ سے منع فرمایا اور ایک روایت میں ہے کہ حج کے سال متعہ سے منع فرمایا اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فتح کے دن عورتوں کے متعہ سے منع فرمایا:

حدیث نمبر ۱۹: ۲۷۵۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمرؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ عام

غزوة خیبر عن لحوم الحمرة الالهية وعن متعۃ النساء۔

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے سال گھریلو گدھوں کے گوشت سے اور عورتوں کے متعہ سے منع فرمایا:

گدھوں کا حکم

مسئلہ: کچھ یوں کہ ہے بالاتفاق حرام ہیں اور وحشی گدھے بالاتفاق حلال ہیں۔

متعہ کا حکم:

متعہ کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی عورت کو کہے اتمتع بک کذا مدام بکذا من المال یعنی میں اتنے مال کے عوض تم سے فلاں مدت تک نفع حاصل کرتا رہوں گا اور عورت قبول کر لے، اس میں ایجاب و قبول تو ہے لیکن نہ لفظ نکاح ہے اور نہ دو گواہ ہوتے ہیں اس کے مقابلہ میں نکاح موقت میں گواہ بھی ہوتے ہیں اور لفظ نکاح بھی ہوتا ہے لیکن

بشرح مسند الامام

کا ایک متعین مدت کیلئے ہوتا ہے، اہل السنۃ والجماعت کا متعہ کے حرام ہونے پر اتفاق ہے، شیعہ شیعہ کے ہاں یہ جائز ہے احادیث الباب اہل السنۃ کے دلائل ہیں ان کی موجودگی میں شیعہ کا قول مردود اور ناقابل اعتبار ہے البتہ ابن عباس سے بھی جواز متعہ کا قول مروی ہے لیکن ان کے ہاں بھی جواز صرف اضطراری حالت میں ہے اور امام ترمذی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس قول سے بھی رجوع کر لیا تھا۔

اشکال: حرمت متعہ کے بارے احادیث میں شدید تعارض ہے، بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ فتح مکہ کے سال حرام ہوا اور بعض میں ہے کہ فتح مکہ کے دن اور بعض میں ہے کہ غزوہ خیبر کے دن اور بعض میں غزوہ اوطاس اور بعض میں غزوہ حنین اور بعض میں غزوہ تبوک کا ذکر ہے۔

جواب: حرمت متعہ کا حکم تو ایک مرتبہ ہی ہوا تھا لیکن اس کا اعلان مختلف مقامات پر مختلف غزوات میں بار بار کیا گیا اس لئے جن حضرات نے جس موقع اور جس غزوہ میں یہ اعلان سنا انہوں نے حرمت متعہ کو اسی مقام اور غزوہ کی طرف منسوب کر دیا۔

باب العزل:

یہ باب عزل کے بارے میں ہے:

حدیث نمبر ۲۰: ۶۷۷۔ ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم عن علقمۃ والاسود ان عبد اللہ بن مسعود سأل عن العزل قال ان رسول اللہ ﷺ قال لو ان شیئا اخذ اللہ میثاقہ استودع صحفۃ لخرج۔

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود سے عزل کے بارے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کرنے کا عہد لے لیا ہے اگر اسے چٹان کے سپرد کر دیا جائے تو وہ ظاہر ہو جائیگی۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس بچے کی پیدائش مقدر کر دی ہے وہ بہر صورت پیدا ہوگا اگرچہ عزل کیا جائے لہذا عزل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔

توضیح اللغات: استودع ودیت رکھنا صحفۃ چٹان، پتھر شیئہ موصوف اخذ اللہ میثاقہ جملہ اس کی صفت، موصوف اپنی سے مل کر ان کا اسم ہے اور استودع صحفۃ شرط ہے اور لخرج اس کی جزاء پھر یہ پورا جملہ شرطیہ ان کی خبر ہے۔

عزل کا مفہوم اور اس کے احکام:

عزل کا مطلب یہ ہے کہ دخول کر لے اور جب انزال قریب ہو تو ذکر نکال کر باہر انزال کر دے، عزل کے بارے احادیث میں بظاہر تعارض ہے مثلاً بخاری و مسلم میں جابرؓ کی روایت ہے کہ کسنا نعزل والقرآن یمنزل یعنی قرآن نازل ہونے کی حالت میں ہم عزل کیا کرتے تھے یعنی عزل جائز ہے ورنہ وحی کے ذریعہ اس کو منع کر دیا جاتا، اس سے معلوم ہوا کہ عزل جائز ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ جائز نہیں مثلاً صحیح مسلم میں جدامہ بنت وہب اسدیؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا ذلک الواد الخفی یعنی یہ خفیہ طور پر بچے کو زندہ درگور کرنا ہے اور بعض سے عزل کا بے فائدہ ہونا معلوم ہوتا ہے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔

جواب: عزل کا مقصد اور غرض اگر صحیح ہو تو جائز ہے اور احادیث جواز اسی پر محمول ہیں پھر اگر بیوی آزاد ہو تو اس سے اجازت لینا ضروری ہے اور اگر لونڈی ہو تو اس سے اجازت لینا ضروری نہیں۔ اور غرض اگر فاسد ہو تو جائز نہیں احادیث عدم جواز اسی پر محمول ہیں۔

اغراض صحیحہ: صحیح اغراض کنی ہو سکتی ہیں مثلاً:

(۱) عورت کا کافی کمزور ہے حمل اور اس کی تکلیف برداشت کرنے کے قابل نہیں، اگر حمل ٹھہر جائے تو اس کے ہلاکت کا اندیشہ ہے یا جسمانی طور پر بے کار ہو جانے کا حقیقی خوف ہے۔ یا اس جیسی کوئی اور شدید تکلیف پیش آجائے کالیقین یا غالب گمان ہے۔

(۲) عورت کی صحت حمل کا تحمل کر سکتی ہے لیکن ولادت کا تحمل نہیں کر سکتی ولادت کی تکلیف اتنی شدید ہوتی ہے کہ اس کی جان کو خطرہ ہے یا کسی عضو کے تلف ہونے کا قوی اندیشہ اور غالب گمان ہے۔

(۳) قرا حمل کی طاقت تو ہے لیکن حمل ٹھہرنے کے بعد کمزوری کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اور اس سے عورت کی جان یا کسی عضو کے تلف ہونے کا یقین یا غالب گمان ہے۔

(۴) میاں بیوی کے ازدواجی تعلقات اس حد تک کشیدہ اور خراب ہیں کہ یقین یا غالب گمان ہے کہ دونوں کے درمیان جدائی ہو جائے گی اور بچے کا مستقبل خراب ہو جائے گا اس لئے عزل کرنا۔

(۵) پہلے سے کم عمر شیرخوار بچہ موجود ہے اسے دودھ کی ضرورت ہے استقرار حمل کی صورت میں اس کیلئے دودھ کے کم ہونے یا نقصان دہ ہونے کا خطرہ ہے اس کے پیش نظر عزل کرنا لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ شیرخوار بچہ کسی اور عورت کا دودھ نہ پیتا ہو یا والد کو دودھ خریدنے اور اس کا انتظام کرنے کی استطاعت نہ ہو۔ اور مفت میں پلانے والی

اورت میر نہ ہو۔

(۶) شوہر کے مسلسل یا طویل سفر میں جانے کا طے ہے جس کی بناء پر بچے کی صحیح پرورش تربیت اور نگرانی نہ ہو سکے گی یا اس کی مناسب ضروریات اور اسباب نہ مل سکیں گے اور وہ واقعی طور پر ضائع اور برباد ہو جائیگا۔

(۷) غلط معاشرت یا فساد زمانہ کی وجہ سے یقین یا غالب گمان ہے کہ اولاد نافرمان والدین کی گستاخ اور ایذا رماں ہوگی۔

(۸) زوجین یا ان میں سے کوئی ایک کسی ایسے شدید اور موزی مرض میں مبتلا ہے کہ ڈاکٹر کی رائے کے مطابق اس مرض کے اولاد کی طرف متعدی ہونے کا قوی اندیشہ ہو مثلاً جذام یا جنون وغیرہ بشرطیکہ عارض تدابیر سے کام نہ چلتا ہو۔

اغراضِ فاسدہ، غلط اور فاسد اغراض بھی کئی ہیں مثلاً:

(۱) معاشی پریشانی اور تنگی رزق کے پیش نظر عزل کرنا کہ بچے پیدا ہوں گے تو اتنے وسائل اور اسباب موجود نہیں وہ خائیں گے کہاں سے؟

(۲) حسن و جمال کو باقی رکھنے کیلئے عزل کرنا یعنی اولاد پیدا ہو تو عورت کی خوبصورتی اور حسن و جمال میں کچھ فرق نہ آتا ہے وہ چاہتی ہے کہ ایسا نہ ہو۔

(۳) اس نیت سے عزل کرنا کہ ہو سکتا ہے کہ بچی پیدا ہو جائے اور وہ شرمندگی اور ندامت کا ذریعہ اور سبب بن جائیگی۔

(۴) والدین موجود ہیں تعلیم و تربیت کا کوئی مسئلہ نہیں لیکن یہ احتمال پیش نظر ہے کہ بچوں کی عمر میں مناسب فاصلہ اور فاصلہ نہیں اس بناء پر ان کی صحیح نشو و نما نہ ہو سکے گی، اسلئے عزل کرنا، اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر واقعی صحیح معنی میں نشو و نما نہ ہوئی اور بچے ہمیشہ کیلئے لاغراور بیمار ہوں گے اس کا یقین یا غالب گمان ہو تو پھر عزل غرض صحیح میں داخل ہے اور اگر صرف احتمال یا وہم یا شک ہے تو پھر یہ غرض فاسدہ ہے کیونکہ محض احتمال اور شک حجت نہیں ہے، اسکے علاوہ شریعت نے نہ بچوں کی نوبت کا مناسب طے کیا ہے اور نہ کسی اور نے اس کا معیار بیان کیا ہے۔

خاندانی منصوبہ بندی اور اس کے احکام

مذکورہ تفصیل اس وقت ہے کہ عزل کوئی شخص انفرادی طور پر کرے لیکن اس زمانے میں اجتماعی طور پر ایک تحریک چلی چکی ہے جسے عربی میں ضبط التولید، تحدید النسل، اردو میں خاندانی منصوبہ بندی اور انگریزی میں برتھ کنٹرول کہا

بشرح مسند الامام

جاتا ہے اس کے محرکین خاندانی منصوبہ بندی کی ترغیب دیتے ہیں چنانچہ چند ماہ پہلے یہاں پنجاب حکومت نے اعلان کیا تھا کہ جو جوڑا دو بچے پیدا ہونے کے بعد خاندانی منصوبہ بندی کرے گا اسے ماہانہ دو ہزار وظیفہ ملے گا اس کے علاوہ ان کی مہم بڑی تیزی سے چل رہی ہے اخباروں رسائل دیواروں وغیرہ پر یہ نعرے نظر آئیں گے ”بچے دو ہی اچھے“ اور ”چھوٹا خاندان زندگی آسان“ وغیرہ اس تحریک کے پیش نظر اولاد کنٹرول کرنے کی جملہ اقسام و انوائسز گفتگو ضروری ہے۔

(۱) عزل: اس کی وضاحت آچکی ہے۔

(۲) اختصاء: یعنی اپنے آپ کو خفی کر دینا اور انسانی فوطوں کی وہ گولیاں بالکل نکال دینا یا اندری کوٹ کر خشک کر دینا جو جنسی صلاحیت اور شہوت کا اصل سرچشمہ ہیں۔ یہ بالاتفاق ناجائز اور حرام ہے اس پر کئی نصوص موجود ہیں مگر صحابہ نے نبی علیہ السلام سے خفی ہونے کی اجازت لی تو نبی علیہ السلام نے سختی سے منع فرمایا۔

(۳) نس بندی: اس میں آپریشن کے ذریعہ مادہ تولید اور رحم کو بالکل نکال دیا جاتا ہے اور توالد و متاسل کا سلسلہ ہمیشہ کیلئے ختم ہو جاتا ہے، یہ شرعاً ناجائز اور حرام ہے خواہ غرض صحیح ہو یا غلط کیونکہ غرض صحیح حاصل کرنے کیلئے اس کے علاوہ عارضی طریقے موجود ہیں انہیں استعمال کرنا چاہئے، بالکل مادہ تولید ختم کر دینا کوئی ضرورت ہے؟ اور اس کے ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ اختصاء کے حکم میں ہے اور اختصاء بالاتفاق ناجائز ہے۔

جدت پسندوں کا قیاس اور اس کا جواب: جو لوگ نس بندی کو جائز کہتے ہیں وہ اسے عزل پر قیاس کرتے ہیں کہ ضرورت کے پیش نظر عزل جائز ہے تو نس بندی بھی جائز ہونی چاہئے لیکن یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے عزل اور نس بندی میں کئی وجوہ فرق موجود ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) عزل میں تیسرے کسی شخص سے نہ مدد لی جاتی ہے اور نہ لی جاسکتی ہے جبکہ نس بندی کیلئے کسی ماہر ڈاکٹر کی خدمات لینا ضروری ہے اس کے بغیر ممکن نہیں۔

(۲) عزل میں آپریشن اور عمل جراحی نہیں ہوتی اور نس بندی کیلئے آپریشن ضروری ہے۔

(۳) عزل میں کسی کے سامنے ستر نہیں کھولنا پڑتا جبکہ نس بندی میں ڈاکٹر کے سامنے ستر کھولنا ضروری ہے۔

(۴) عزل میں کوئی انسانی عضو معطل اور بیکار نہیں ہوتا اور نہ قوت جماع اور شہوت زائل ہوتی ہے جبکہ نس بندی میں یہ قوت ہمیشہ کیلئے ختم ہو جاتی ہے۔

(۵) عزل کا اثر اور نتیجہ محدود اور عارضی ہوتا ہے جبکہ نس بندی میں اثر دائمی ہوتا ہے ہمیشہ کیلئے اولاد سے محرومی

ہو جاتی ہے۔

(۶) ایک بار عزل کا عمل کرنے کی بعد انسان کو ہمیشہ کیلئے پورا اختیار رہتا ہے عزل کر بھی سکتا ہے اور چھوڑ بھی سکتا ہے اور نس بندی کے بعد انسان ہمیشہ کیلئے محروم ہو جاتا ہے اس کی قوت تولید دائمی طور پر مفلوج ہو جاتی ہے۔
(۷) عزل ایک جداگانہ عمل ہے اس سے جسم کی خدائی ساخت پر کوئی اثر نہیں پڑتا جبکہ نس بندی سے جسم میں تغیر آتا ہے قرآن کریم کی اصطلاح میں اسے تغیر خلق اللہ کہا جاتا ہے۔

(۴) **نرودھ اور لوپ کا استعمال:** یہ بھی استقرا حمل سے بچاؤ کا ایک طریقہ ہے، یہ مخصوص قسم کے دربر ہوتے ہیں، ان میں سے ایک باریک ربروہ ہے جسے مرد اپنے عضو مخصوص پر پہنا لیتا ہے اسے نرودھ اور ساتھی کہا جاتا ہے اور دوسرا وہ ہے جسے عورت اپنے رحم کے منہ پر ڈال دیتی ہے تاکہ وہ منی کے اندر جانے سے رکاوٹ بنے اسے لوپ کہا جاتا ہے اس کا حکم عزل والا ہے کہ بوقت ضرورت اغراض صحیحہ کیلئے استعمال جائز ہے اور اغراض فاسدہ کیلئے حرام ہے۔

(۵) **مانع حمل ادویہ کا استعمال:** اس میں یہ ہوتا ہے کہ مادہ منویہ عورت کے رحم میں پہنچ جاتا ہے لیکن عورت ایسی گولیاں کھا لیتی ہے کہ اس دوران استقرا حمل نہیں ہوتا، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ بھی عارضی حیلہ ہے اور عزل کی طرح ہے، بوقت ضرورت اغراض صحیحہ کیلئے استعمال درست ہے اور اغراض فاسدہ کی نیت سے جائز نہیں ہے۔
(۶) **مانع حمل ٹیکوں کا حکم:** مانع حمل ٹیکے بھی لگائے جاتے ہیں یہ مختلف مدتوں کیلئے لگائے جاتے ہیں، اس مدت کے دوران حمل نہیں ٹھہرتا، یہ حیلہ بھی عارضی ہے اور اس کا حکم بھی عزل اور مانع حمل ادویہ والا ہے۔

(۷) **استسقاء حمل کا حکم:** استقرا حمل ہو چکا ہے اس کے بعد حمل کو ضائع کرنے کا کیا حکم ہے؟ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس میں روح اور آثار زندگی پیدا ہو جانے کے بعد استسقاء جائز نہیں، بالاتفاق حرام ہے کیونکہ روح آجانے کے بعد وہ ایک زندہ نفس ہے اور روح چار ماہ میں پیدا ہو جاتی ہے اور جہاں تک روح پیدا ہونے سے پہلے استسقاء کا تعلق ہے تو نام حالات میں یہ بھی جائز نہیں اگرچہ اس کا گناہ قتل نفس سے کم ہے ہاں اگر کوئی شدید ضرورت ہو اور غرض بھی صحیح ہو تو گنجائش ہے۔

(۸) **فطری ضبط تو لید:** فطری ضبط تو لید کی عموماً دو صورتیں پیش آتی ہیں۔
(الف) طبی تحقیق کی روشنی میں بعض ایام ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں عورت کو حمل نہیں ٹھہرتا مثلاً حیض ختم

بشرح مسند الامام

ہونے کے بعد چند دن، اور بعض ایام ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں حمل ٹھہرنے کے امکانات زیادہ ہوتے ہیں، سوال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص استقرا حمل کے امکان والے ایام میں جنسی تعلق سے احتراز کرتا ہے اور جن ایام میں استقرا حمل عموماً نہیں ہوتا ان میں جنسی تعلق قائم کرتا ہے تو یہ جائز ہے؟ جبکہ یہاں فطری طور پر ضبط تولید ہے۔

(ب) بعض خواتین ایسی ہوتی ہیں کہ عام حالات میں ان کو حمل نہیں ٹھہرتا، استقرا حمل کیلئے رحم کی صفائی کروانی پڑتی ہے اور بعض کو استقرا حمل کے باقاعدہ ٹیکے لگوانے پڑتے ہیں اور گولیاں کھانی پڑتی ہیں، اگر وہ صفائی نہ کریں یا ٹیکے وغیرہ نہ لگائیں تو استقرا حمل نہ ہوگا، اور لازمی طور پر ضبط تولید کی صورت پیدا ہوگی، کیا یہ درست ہے؟ ان دونوں صورتوں کا محقق جواب یہ ہے کہ اغراض صحیحہ کی نیت سے جائز ہیں اور اغراض فاسدہ کی نیت سے جائز نہیں۔ پہلی صورت میں فطری طور پر یہ لازم آتا ہے کہ بیوی سے بعض ایام میں جماع کیا جائے اور بعض میں نہیں۔ اور شرعاً اس کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں زیادہ گہرائی میں جا کر یہ کہنا چاہئے کہ عمل اور صنع پر گناہ ہے ترک پر گناہ نہیں۔ یہاں ترک ہے، یہی معاملہ دوسری صورت میں ہے کہ یہاں اولاد کو ختم کرنے کیلئے کوئی عمل نہیں کیا جا رہا ہے بلکہ اولاد پیدا کرنے کے عمل سے رکنا لازم آتا ہے جو کہ ترک فعل ہے اور یہ شرعاً جائز ہے بشرطیکہ نیت درست ہو۔

باب اتیان النساء من ای جهة کان

یہ باب عورتوں سے جماع کے بارے میں ہے جس جہت سے بھی ہو

حدیث نمبر ۲۷۷۱۔ حماد عن ابی حنیفہ عن ابی الہیثم عن یوسف بن ماہک عن

حفصۃ زوج النبی ﷺ ان امرأۃ اتھا فقال ان زوجی یاتینی مجنبۃً ومستقبلاً فکرتہ فبلغ ذلک الی النبی ﷺ فقال لا بأس اذا کان فی صمام واحد۔

ترجمہ: نبی علیہ السلام کی زوجہ مطہرہ حضرت حفصہؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت ان کے پاس آئی تو کہا کہ میرا شوہر میرے پاس پہلواور سامنے کی جانب سے آتا ہے۔ پس مجھے اس کا فعل ناپسند ہے تو یہ بات نبی علیہ السلام تک پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ فعل ایک ہی سوراخ میں ہو

توضیح اللغات: مجنبہ: جب سے ہے بمعنی پہلو کی طرف سے۔ صمام: بکسر الصاد، سوراخ یا وہ چیز جس سے سوراخ کو بند کیا جائے مراد اس سے فرج ہے۔

مسئلہ: جماع کا طریقہ متعین نہیں پہلو آگے اور پیچھے ہر طرف سے جماع کرنا درست ہے البتہ شرط یہ ہے کہ عمل فرج

بشرح مسند الامام

میں ہو، قرآن میں ہے فاتو احمر نکم انی شاتم یعنی اپنی کھتی میں آؤ جس کیفیت سے چاہو اور کھتی فرق ہے جس سے اولاد پیدا ہوتی ہے اسے موضع حرث کہتے ہیں۔

باب حرمة الوطی فی دبر المرأة

یہ باب عورت کے دبر میں وطی کی حرمت کے بارے ہے

حدیث نمبر ۲۲: ۲۷۸ - حماد عن ابیہ عن حمید الا عرج عن ابی ذر عن النبی ﷺ قال اتیان

النساء نحو المحاش حرام .

ترجمہ: ابوذر غفاریؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا عورتوں سے ادبار کی طرف سے جماع کرنا حرام ہے۔

توضیح اللغات: ابو ذر - نام جندب بن جنادہ ہے۔ المحاش - محشة کی جمع ہے بمعنی دبر۔

حدیث نمبر ۲۳: ۲۷۹ - ابو حنیفہ عن معن قال وجدت بخط ابی اعرقة عن عبد اللہ بن

مسعود قال نهینا ان نأتی النساء فی محاشهن .

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہمیں عورتوں کے ان کے ادبار میں وطی کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۲۴: ۲۸۰ - حماد عن ابیہ عن ابی المنہال عن ابی القعقاع الخثنی عن ابن

مسعود انه قال حرام ان تؤتی النساء فی المحاش .

ترجمہ: ابن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ عورتوں سے دبروں میں وطی کرنا حرام ہے۔

مسئلہ: عورت سے وطی فی الدبر بالاتفاق ناجائز اور حرام ہے البتہ بعض امامیہ روایں سے اس کا جواز منقول ہے اور انہوں نے اس بارے بعض سلف صالحین مثلاً عبد اللہ بن عمرؓ کو اپنا ہمنوا ثابت کرنے کی کوشش کی ہے لیکن ان کی یہ بات غلط ہے امام طحاوی رحمہ اللہ نے عبد اللہ بن عمرؓ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ان سے وطی فی الدبر کے بارے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: وهل یفعل ذلک احد فی المسلمین یعنی کیا مسلمانوں میں سے کوئی شخص ایسا کر سکتا ہے؟ حضرت ابن عمرؓ جن روایات سے اس کے جواز کا شبہ پڑتا ہے ان روایات سے مراد وطی فی القبل من جانب الدبر ہے

یعنی وطنی تو فرج میں ہی ہوا البتہ دبر کی طرف سے جماع کیا جائے۔

باب النسب لصاحب الفراش

یہ باب صاحب فراش کیلئے ثبوت نسب کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۵: ۲۸۱۔ ابو حنیفہ عن حماد بن ابی سلیمان عن ابرہیم عن الاسود

عن عمر بن الخطاب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الولد للفراش وللعاہر الحجر۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بچہ بسترے والے کیلئے ہے اور زانی کیلئے
تھر ہے۔

توضیح اللغات: الفراش۔ بسترہ، اس کا مضاف مخدوف ہے یعنی صاحب الفراش، مراد خاوند ہے
العاہر۔ بمعنی زانی۔ وللعاہر الحجر۔ حجر کی دو تفسیریں کی گئی ہیں (۱) خبیثہ و خسران یعنی بچہ شوہر سے ثابت
النسب ہوگا۔ زانی اگر دعویٰ کرے تو وہ اس میں ناکام اور خسارہ میں ہوگا (۲) زنجم، یعنی زانی کو رجم اور سنگسار کیا جائیگا۔

اقسام فراش

احناف کے ہاں فراش کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) فراش قوی (۲) فراش متوسط (۳) فراش ضعیف۔

(۱) فراش قوی: اس سے مراد منکوحہ عورت کا فراش ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں شوہر کے دعویٰ کے بغیر اس سے نسب
ثابت ہو جاتا ہے اگر شوہر اس کا انکار کرے تو لعان کرنا پڑیگا۔

(۲) فراش متوسط: اسے مراد ام ولد کا فراش ہے اس کا حکم یہ ہے کہ ام ولد کا دوسرا بچہ بغیر دعویٰ کے شوہر سے ثابت
النسب ہو جاتا ہے اور شوہر اگر اس کا انکار کر دے تو لعان کی ضرورت نہ ہوگی۔ وہ بچہ اس سے منقشی ہو جائیگا۔

(۳) فراش ضعیف: اس سے مراد عام باندیوں کا فراش ہے اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں ثبوت نسب کیلئے مولیٰ کا دعویٰ
کرنا ضروری ہے اور شریعت کی رو سے مولیٰ پر دیا نہ لازم ہے کہ اس کے نسب کا دعویٰ کرے۔
درس ترمذی (۳۵۵/۳) میں ہے۔

حدیث باب کی بناء پر کتب حنفیہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر شوہر مشرق میں ہو اور بیوی مغرب میں ہو اور بیوی کی اولاد ہو
جائے تب بھی نسب ثابت ہو جاتا ہے خواہ کئی سال سے ملاقات ثابت نہ ہو کیونکہ یہ فراش قوی ہے "والولد للفراش"
اس پر شافعیہ وغیرہ نے اعتراض کیا ہے کہ یہ مسئلہ بالکل غیر معقول ہے اور الفاظ حدیث پہ غیر معمولی جمود ہے۔

بشرح مسند الامام

حضرت شاہ صاحبؒ جواب میں فرماتے ہیں کہ مسئلہ معقول ہے اس لئے کہ اگر بچہ فی الواقع شوہر کا نہ ہو تو شوہر پر لعان کرنا واجب ہے اور ترک لعان حرام ہے جب خود شوہر اس واجب پر عمل نہیں کر رہا تو یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ دونوں کے درمیان کوئی ملاقات ہوئی ہے اور وہ ملاقات ممکن بھی ہے خواہ کرامۃ ہی کیوں نہ ہو اور پھر ہمارے زمانے میں جبکہ تیز رفتار سواریاں ایجاد ہو چکی ہیں اس میں زیادہ استبعاد بھی باقی نہیں رہتا۔

اس کے علاوہ اگر حدیث باب کے الفاظ کو دقت نظر سے دیکھا جائے تو مسلک احناف کی قوت کا اندازہ ہوتا ہے اس لئے کہ ”الولد للفراش“ کے بعد ”وللمعاهر الحجر“ کا اضافہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ حدیث اس صورت سے بحث کر رہی ہے جب ظاہر حالات سے زنا کا ارتکاب نظر آتا ہو کہ اس صورت میں بھی ولد کی نسبت فراش ہی کی طرف ہوگی۔ ”فتبین ان الامر یدور مع الفراش لا مع حقیقة العلوق فان العلوق امر خفی لا سبیل الی القطع بہ“

حقیقت یہ ہے کہ شریعت نے ثبوت نسب کے معاملہ میں انتہائی احتیاط سے کام لیا ہے اور حتی الامکان انساب کو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے اس کی حکمت یہ ہے کہ غیر ثابت النسب ہونے سے ایک شخص کی زندگی، اس کے جرم کے بغیر برباد ہو جاتی ہے، اگرچہ شریعت نے اپنے احکام میں ولد الزنا کے ساتھ کوئی خاص امتیاز نہیں برتا، لیکن یہ انسان کی فطرت ہے کہ ولد الزنا کو معاشرہ میں وہ مقام دینے کیلئے تیار نہیں ہوتا جو ثابت النسب شخص کو حاصل ہے۔

دوسری طرف نفس الامری طور پر نسب کا ثبوت ایک ایسا معاملہ ہے جس کی تحقیق سوائے ماں کے اور کسی کو نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ باپ کو بھی نہیں اس لئے اس مسئلہ کا مدار اس کی ظاہری علامت یعنی فراش کو بنایا گیا ہے اب جہاں فراش پایا جائے گا وہاں ثبوت نسب ہو جائے گا۔ بشرطیکہ کوئی عقلی استحالہ یا شرعی محذور لازم نہ آئے اور زیر بحث صورت میں نہ عقلی استحالہ ہے اور نہ شرعی محذور، اس زمانے میں ٹیسٹ ٹیوب اور نکلی کے ذریعہ بھی حمل ٹھہر سکتا ہے اگر شوہر خود نہ آئے اور یہ عمل اختیار کر لے تو اس کے ثبوت نسب میں کیا شک ہے؟ نیز عورت کو نیکہ کے ذریعہ بھی حمل ٹھہر سکتا ہے پھر اسے زانیہ بھی نہیں کہا جاسکتا۔

بال یہ الگ مسئلہ ہے کہ شرعاً ٹیسٹ ٹیوب کا استعمال کن حالات میں درست ہے اور کن میں ناجائز اور نیکہ کا استعمال درست ہے یا نہیں۔

کتاب الاستبراء

یہ کتاب استبراء کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۲۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان

توطا الحبالی حتی یضعن ما فی بطونہن۔

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ حاملہ عورتوں سے وطی کی جائے۔ یہاں تک کہ اس حمل کو وضع کر دیں جو ان کے پیٹوں میں ہے۔

توضیح اللغات: ان توطا۔ مصدر کی تاویل میں ہو کر ”نہی“ فعل کا مفعول بہ ہے۔ حبالی۔ حبلی کی جمع ہے بمعنی حاملہ عورت۔ استبراء کے لغوی معنی ہیں طلب البراءة والطہارۃ یعنی برأت اور پاکیزگی طلب کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں: طلب برائة رحم جاریۃ عن حمل بالا متناع عن الوطی الی مدۃ معینۃ۔ یعنی کچھ مدت جماع سے توقف کرنا تاکہ معلوم ہو جائے کہ باندی کا رحم حمل سے خالی ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے باندی خریدی اور اس کا مالک بن گیا یا اسے ہبہ کی گئی یا اسے بطور میراث مل گئی یا وصیت میں مل گئی تو شرعاً یا مالک اس سے وطی نہیں کر سکتا یہاں تک کہ یقین ہو جائے کہ باندی سابقہ مالک سے حاملہ نہیں ہے اور یہ علم تب ہوگا کہ اگر وہ قابل حیض باندی ہے تو اسے حیض آجائے کیونکہ حاملہ کو حیض نہیں آتا اور اگر قابل حیض نہیں تو ایک ماہ توقف کرے۔ ایک ماہ کے دوران حمل کا علم ہو جاتا ہے اور اگر باندی حاملہ تھی یا استبراء کے نتیجہ میں معلوم ہوا کہ وہ حاملہ ہے تو اس صورت میں جب تک وضع حمل نہ ہو اس سے جماع جائز نہیں۔ استبراء کی حکمت احادیث میں یہ آتی ہے۔ فلا یسقی ماء ذرع غیرہ، یعنی تاکہ اپنے پانی سے دوسرے کی کھیتی کو سیراب نہ کرے، مطلب یہ ہے کہ پہلے شوہر کے نطفہ سے حمل بٹھرا ہے اگر دوسرے کو وطی کی اجازت دی جائے تو نطفوں کا اختلاط لازم آئے گا۔ اس کا اثر شب پر پڑیگا

استبراء کے مزید مسائل: (۱) زانیہ حاملہ آزاد عورت سے اگر بعد میں خود زانی کا نکاح ہو جائے تو وہ اس سے

وطی کر سکتا ہے کیونکہ اس میں غیر کی کھیتی کو پانی پلانا لازم نہیں آتا اور اگر اس سے غیر زانی کا نکاح ہو جائے تو نکاح درست ہے لیکن وضع حمل سے قبل اس سے وطی جائز نہیں۔ دوسرے کی کھیتی کو پلانا لازم آتا ہے۔

(۲) اپنی منکوحہ حاملہ عورت سے جماع درست ہے اور مدت کی کوئی قید نہیں جب تک کہ عورت راضی ہو اور اس کو

تکلیف نہ ہوتی ہو۔

بشرح مسند الامام

- (۳) کچھ باندیاں دوران جہاد پکڑی گئیں پھر دارالاسلام لائی گئیں یا دارالحرب میں ہیں لیکن ان کے شوہروں نے قبول اسلام سے انکار کر دیا۔ اس بناء پر ان کا نکاح ختم کر دیا گیا تو ایسی باندیوں کا استبراء رحم بھی ضروری ہے۔
- (۴) ایک حربی باندی مسلمان ہوئی اور ہجرت کر کے دارالاسلام آگئی اور حاملہ ہے تو وضع حمل اور استبراء سے قبل اس کا نکاح ہو سکتا ہے اور نہ اس سے وطی جائز ہے۔

کتاب الرضاع

یہ کتاب رضاع کے بارے میں ہے۔

الرضاع: بفتح الراء مشہور ہے اور راء کا کسرہ بھی درست ہے لغوی معنی ہیں مص الثدي یعنی چھاتی کا چوسنا اور صلاحي معنی ہیں: مص الصبی ثدی امرأة فی وقت مخصوص یعنی مخصوص وقت میں شیر خوار بچے کا کسی عورت کی چھاتی کو چوسنا اور دودھ پینا، دودھ پلانے والی عورت کو مرضعہ اور پینے والے بچے کو رضیع کہا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱- ۲۸۳۔ ابو حنیفہ عن الحكم عن القاسم عن شريح عن علي عن النبي ﷺ قال يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب قليلا وكثيرا.

ترجمہ: حضرت علیؑ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں رضاعت کم ہو یا زیادہ ہو۔

مسئلہ نمبر ۱: اس پر اتفاق ہے کہ جو رشتے نسب سے حرام ہوتے ہیں وہ رشتے رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتے ہیں البتہ بعض رشتے اس سے مستثنیٰ ہیں جن کی تعداد اسی (۸۰) تک پہنچتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۲: اس میں فقہاء کا اختلاف ہوا ہے کہ رضاعت کی کتنی مقدار سے حرمت ثابت ہوتی ہے امام مالک اور احناف کے ہاں رضاعت کی ہر مقدار سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے کم ہو یا زیادہ، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ پانچ رضعات سے حرمت ثابت ہوتی ہے اس سے کم سے نہیں۔

دلیل احناف: حدیث الباب ہے۔

دلیل الامام الشافعی: صحیح مسلم اور ترمذی وغیرہ میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن

کریم میں دس رضعات کے محرم ہونے کا حکم نازل ہو تھا تو پانچ منسوخ ہو گئے اور پانچ کو محرم قرار دیا گیا اور نبی علیہ السلام کا انتقال ہو گیا اور مسئلہ یہی رہا۔

جواب: پانچ رضعات کا حکم بھی بعد میں منسوخ ہو گیا تھا جس کے کئی قرائن ہیں (۱) اب قرآن میں پانچ رضعات کا ذکر نہیں ہے۔ (۲) حدیث الباب (۳) امام ابو بکر الجصاص رحمہ اللہ نے احکام القرآن (۱۲۵/۲) میں اپنی سند کے ساتھ عبد اللہ بن عباسؓ کا اثر نقل فرمایا ہے کسی نے ان کے سامنے اس حدیث کا ذکر کیا: لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان یعنی ایک یا

بشرح مسند الامام

برصاات سے حرمت ثابت نہیں ہوتی تو انہوں نے فرمایا: قد كان ذلك فاما اليوم فالرخصة الواحدة تحرم
بني يمينكم پہلے تھا اب تو ایک رضعہ سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔

باب لبن الفحل یہ باب لبن الفحل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۴۲۔ ابو حنیفہ عن الحکم عن عراک بن مالک عن عروۃ بن الزبیر عن
عائشۃ قالت جاء افلح بن ابی القعیس لیستأذن علی عائشۃ فاحتجبت منه فقال تحجین منی وانا
نمک فقال فکیف ذلک قال ارضعتک امرأۃ اخی بلین اخی قالت فذکرت ذلک لرسول
اللہ ﷺ فقال رسول اللہ ﷺ تربست یداک اما تعلمین انه یحرم من الرضاع ما یحرم من
شب۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ افلح بن ابی القعیس آئے تاکہ حضرت عائشہؓ پر اجازت لیں تو عائشہؓ
نے ان سے پردہ کر لیا تو انہوں نے کہا کیا آپ مجھ سے پردہ کرتی ہیں حالانکہ میں آپ کا بچا ہوں تو عائشہؓ نے فرمایا
”کیسے؟ تو انہوں نے کہا میرے بھائی کی بیوی نے میرے بھائی سے آپ کو دودھ پلایا ہے حضرت عائشہؓ فرماتی
تھیں ”میں نے اس کا ذکر نبی علیہ السلام سے کیا تو آپ نے فرمایا کہ تمہارے دونوں ہاتھ مٹی ہو جائیں کیا تجھے معلوم
نہیں کہ رضاعت سے وہ رشتے حرام ہوتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔“

لبن الفحل کے معنی اور اس کا حکم: اس پر اتفاق ہے کہ رضاعی والدہ کے واسطے سے وہ رشتے حرام ہو
جسے تینا جو نسب سے حرام ہوتے مثلاً رضاعی والدہ کا بھائی رضاعی ماموں بن جاتا ہے اور بہن رضاعی خالہ بن جاتی ہے،
رضاعی والدہ کے واسطے سے بھی اس طرح کی حرمت آتی ہے؟ اسی کو ”لبن الفحل“ کہا جاتا ہے مثلاً ایک بچے نے ایک
مادہ کا دودھ پلایا تو اس عورت کا شوہر اس بچے کا رضاعی والدہ ہے، رضاعی والدہ کا بھائی اس بچے کا رضاعی چچا اور اس کی
رضاعی چچو بھی اس کا باپ رضاعی دادا اور اس کی والدہ رضاعی دادی بن جائیں گے؟ اس میں ابتداء میں کچھ اختلاف
ہو سکتا ہے مثلاً ابن عمر، ابن زبیر، رافع بن خدیج، وغیرہ اور بعض تابعین کا مذہب یہ ہے کہ اس سے حرمت ثابت نہیں

ہوتی، جمہور صحابہ تابعین اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ اس سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔

دلائل جمہور: (۱) حدیث الباب، حضرت عائشہؓ نے فلاح کے بھائی کی بیوی کا دودھ پیا تھا نبی علیہ السلام نے فلاح کو عائشہؓ کا رضاعی چچا قرار دیدیا اور پردہ نہ کرنے کی اجازت دیدی۔

(۲) ترمذی میں روایت ہے ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص کی دو لونڈیاں ہیں ایک لونڈی نے ایک لڑکی اور دوسری نے ایک لڑکے کو دودھ پلایا کیا اس لڑکی اور لڑکے کا نکاح ہو سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا: لا، اللقاح واحد یعنی نہیں ہو سکتا کیونکہ دونوں عورتوں کا دودھ ایک شخص سے ہے۔

مسئلہ: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ محرم رضاعی رشتہ دار سے پردہ ضروری نہیں جیسا کہ حدیث الباب میں ہے لیکن اگر خوف فتنہ ہو تو پردہ ضروری ہے عموماً رضاعی رشتوں کا خیال نہیں رکھا جاتا اور یہاں فتنے کا احتمال زیادہ ہوتا ہے اسلئے پردہ چاہئے اور اگر فتنہ یقینی ہو تو پردہ ضروری ہے۔

تربت یداک الخ تمہارے ہاتھ مٹی ہو جائیں یہ جملہ اصل میں بددعا ہے لیکن کلام عرب میں اس سے بدہمت و غصہ نہیں ہوتی بلکہ زجر و توبیخ یا متوجہ کرنا مقصود ہوتا ہے۔

کتاب الطلاق

یہ کتاب طلاق کے بارے میں ہے۔

طلاق کے لغوی معنی ہیں: الشربک والا زالة یعنی چھوڑنا اور زائل کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں: هو ازالة النکاح انقص حله یعنی نکاح شرعی کو بالکل ختم کر دینا یا اس کی وجہ سے جو حلت آتی ہے اس کو کم کر دینا، اگر تین طلاقیں دیدیں تو نکاح شرعی بالکل ختم ہو جائیگا۔ اور اگر دو یا ایک رجعی طلاقیں دیں تو نکاح بالکل ختم نہیں ہوتا چنانچہ رجوع کر سکتا ہے اگر رجوع کر لیتا ہے تو طلاقوں کا اختیار کم ہو جاتا ہے یعنی اگر ایک دی تھی دو طلاقوں کا اختیار رہیگا اور اگر دو دی تھیں تو ایک کا اختیار رو جائے گا۔ اسی کو ”نقص حله“ کہا جاتا ہے۔

باب الہزل فی الطلاق

یہ باب طلاق میں ہزل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵: ابو حنیفہ عن عطاء عن یوسف بن ماہک عن ابی ہریرۃ ان رسول

اللہ ﷺ قال ثلثة جدهن جد وھزلھن جد الطلاق والنکاح والرجعة .

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ تین چیزیں ہیں کہ جن کی حقیقت بھی حقیقت ہے اور ان کا مذاق بھی حقیقت ہے طلاق اور نکاح اور رجوع کرنا۔

توضیح اللغات: جد۔ بکسر المیم سنجیدگی۔ لفظ بول کر اس کا اصل معنی مراد لینا خواہ حقیقی معنی ہو یا مجازی اور ”ہزل“ اس کی ضد ہے یعنی لفظ بولنا اور اس کا معنی مراد نہ لینا، مذاق و استہزاء کرنا مسئلہ: نکاح طلاق اور رجوع تین ایسے معاملات ہیں کہ اگر انہیں حقیقت کیا جائے تو منعقد ہو جائیں گے لیکن اگر مذاق میں کہے تو بھی منعقد ہو جائیں گے مثلاً دو گواہوں کی موجودگی میں لڑکے نے لڑکی کو کہا میں نے تجھ سے نکاح کیا اس نے کہا تو بول ہے تو حقیقت میں نکاح ہو جائیگا۔

بشرح مسند الامام

باب عدة الطلاق

یہ باب طلاق کی عدت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲: ۲۸۶۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر ان النبی ﷺ قال لسودة حين طلقها

اعتدی.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے نبی ﷺ نے جس وقت حضرت سودہ کو طلاق دی تو اسے کہا عدت گزارو۔

حدیث نمبر ۳: ۲۸۷۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة ان رسول اللہ

ﷺ قال لسودة حين طلقها اعتدی.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے جس وقت حضرت سودہ کو طلاق دی تو اسے کہا کہ عدت گزارو۔

مسئلہ: حضرت سودہؓ کو طلاق ہوگئی تھی؟ اس بارے میں دو قسم کی روایات ہیں (۱) بعض میں ہے کہ طلاق ہوگئی تھی پھر حضرت سودہؓ نے نبی علیہ السلام سے عرض کیا کہ مجھے شوہر کی ضرورت نہیں ہوڑھی ہوں لیکن میں چاہتی ہوں کہ قیامت کے دن آپ کی ازواج میں اٹھائی جاؤں اس لئے مجھ سے رجوع کر لیں اور میں اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دیتی ہوں چنانچہ آپ ﷺ نے رجوع فرمالیا (۲) اکثر اور صحیح روایات میں ہے کہ آپ نے طلاق کا ارادہ فرمایا تھا، طلاق دی نہ تھی اس وقت حضرت سودہؓ نے درخواست پیش کی اور باری حضرت عائشہؓ کو دیدی ایسی روایات کے مطابق حدیث الباب میں ”طلقها“ کے معنی ”اراد طلاقھا“ کے ہوں گے اور ”اعتدی“ کے معنی ہوں گے عدت کیلئے تیار ہو جاؤ۔

مسئلہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مطلقہ مدخولہ عورت پر عدت ضروری ہے اگر حیض آتا ہو تو عدت تین حیض ہے اور تین حیض کم از کم انتالیس دن میں آسکتے ہیں اس سے کم میں نہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو عدت تین ماہ ہے، ہمارے عالمی قوانین میں عدت بہر صورت تین ماہ قرار دی گئی ہے جو کہ غلط ہے۔

باب وقوع الطلاق فی الحيض

یہ باب حیض میں طلاق واقع ہوجانے کے بیان میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۸: ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن رجل عن ابن عمر انه طلق امراته وهي حائض فعيب ذلك عليه فراجعها فلما طهرت من حيضها طلقها واحتسب بالتطليق النكاح كما واقع عليها وهي حائض.

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حائضہ ہونے کی حالت میں طلاق دی تو اسے ان پر یہ عیب گردانا گیا تو انہوں نے اس سے رجوع کر لیا پس جب وہ اپنے حیض سے پاک ہوئی تو آپ نے اسے طلاق دیدی اور اس طلاق کو بھی شمار کیا گیا جو اس پر حائضہ ہونے کی حالت میں واقع کی گئی تھی۔

مسئلہ: حالت حیض میں طلاق دینا گناہ ہے اور شوہر پر واجب ہے کہ رجوع کر لے جب پاک ہو جائے تو پھر طلاق دے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، اور وجہ اس کی یہ ہے کہ حیض کا زمانہ نفرت اور بے رغبتی کا زمانہ ہوتا ہے ہو سکتا ہے کہ اس بناء پر شوہر نے طلاق دی ہو اس لئے رجوع کا حکم دیا۔

مسئلہ: حالت حیض میں طلاق دینا اگر چنانہ جائز ہے لیکن ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ طلاق ہو جاتی ہے حدیث سے بھی نہیں معلوم ہوتا ہے کیونکہ رجوع تب ممکن ہے کہ طلاق ہوئی ہو۔ عوام الناس میں مشہور ہے کہ حائضہ اور حاملہ کو طلاق نہیں ہوتی، یہ غلط ہے۔

باب حرمة اللعب بالطلاق

یہ باب طلاق کے ساتھ کھیل کی حرمت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۹: ابو حنیفہ عن ابی اسحاق عن ابی بردة عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ ما بال اقوام يلعبون بحدود الله يقولون قد طلقتمك قد راجعتك.

ترجمہ: ابو بردہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کی کیا حالت ہے جو اللہ کی حدود کے ساتھ کھیلتے ہیں کہتے ہیں میں نے تجھے طلاق دی میں نے تجھ سے رجوع کیا۔

توضیح اللغات: بال، شان، حالت، حدود حد کی جمع، یعنی اللہ کی قائم کردہ حدود وشرعیہ،

زمانہ جاہلیت میں مردوں نے عورتوں کو ریغمال بنا رکھا تھا اور طلاق کو کھیل سمجھتے تھے چنانچہ طلاق دیتے پھر رجوع کر لیتے تھے۔ یہ بے شمار طلاقیں دے کر رجوع کر لیتے، حدیث الباب میں اسی سے منع کیا گیا ہے۔

بشرح مسند الامام

باب عدم وقوع طلاق المعتوه

یہ باب معتوه کے طلاق کے واقع نہ ہونے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶: ۲۹۰۔ ابو حنیفہ عن منصور عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله ﷺ

يجوز للمعتوه طلاق ولا بيع ولا شراء.

ترجمہ: حضرت جابرؓ مانتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا معتوه کی طلاق اور بیع اور شراء جائز نہیں ہے۔

اس پر اتفاق ہے کہ مجنون اور معتوه کی طلاق واقع نہیں ہوتی، مجنون اور معتوه دونوں کے معنی پاگل کے ہیں، فرق صرف اتنا ہے کہ مجنون مارتا پیٹتا اور گالی دیتا ہے جبکہ معتوه ایسی حرکت نہیں کرتا، عرف میں نا سمجھ اور ناتجربہ کار کو بھی معتوه کہا جاتا ہے وہ یہاں مراد نہیں کیونکہ اس کی طلاق ہو جاتی ہے۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ مجنون کے ساتھ بیع و شراء صحیح نہیں، اگر بیع و شراء کی تو وہ مجنون کے ولی کی اجازت پر موقوف رہے گی۔

باب عدم وقوع الطلاق بمجرد التخيير

یہ باب محض اختیار دینے سے طلاق واقع نہ ہونے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۷: ۲۹۱۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة خیر نارسول

الله ﷺ فاختارنا ه فلم يعد ذلك طلاقا.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اختیار دیا تو ہم نے آپ کو اختیار کیا تو اس کو طلاق نہیں شمار کیا گیا۔

مسئلہ: تخيير یہ ہے کہ شوہر بیوی کو کہ دے "اختاری" یعنی تجھے اختیار حاصل ہے اگر چاہو تو میرے نکاح میں رہو اور اگر چاہو تو اپنے نفس کو اختیار کرو یعنی اپنے آپ کو طلاق دیدو، اختیار دینے کی صورت میں اگر بیوی شوہر کو اختیار کر لے تو تقریباً اتفاق ہے کہ کوئی طلاق واقع نہیں ہوتی، حدیث الباب میں اسی کا بیان ہے قرآن کریم میں بھی ذکر آتا ہے اور احادیث میں بھی کہ نبی علیہ السلام نے بیویوں کے زیادہ نفقہ طلب کرنے پر اختیار دیا تھا لیکن سب نے آپ کو اختیار کر لیا اور اسے طلاق نہیں سمجھا گیا اور اگر عورت نے اپنے آپ کو اختیار کیا تو طلاق ہو جائیگی لیکن کوئی ہوگی اس میں اختلاف ہے ہمارے ہاں بانئ ہوگی، امام شافعیؒ کے ہاں رجسی ہوگی، واضح رہے کہ عورت کا اسی مجلس میں اختیار استعمال کرنا ضروری ہے اگر مجلس برخاست ہوگئی تو اختیار ختم ہو جائیگا۔

بشرح مسند الامام

مسئلہ: ہمارے ملک کے نکاح فارم کی شق نمبر ۱۸ میں عورت کو طلاق تفویض کرنے کا لکھا ہے، اگر شوہر نے طلاق تفویض کر دی تو صحیح یہ ہے کہ وہ اختیار بھی مجلس پر منحصر ہوگا اور عورت ایک ہی طلاق واقع کر سکے گی۔ ہاں اگر طلاق تفویض کرتے وقت ایسے الفاظ لکھ لئے کہ میں بیوی کو اختیار دیتا ہوں کہ وہ جب بھی چاہے اپنے اوپر تین طلاقیں واقع کر سکتی ہے تو اس صورت میں بیوی کے پاس ہمیشہ یہ اختیار آجائے گا ورنہ فارم کی عبارت ناقص ہے، اس سے مقصد حل نہیں ہوتا۔

باب خيار العتق

یہ باب خيار حق کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۸: ۲۹۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشةؓ انها اعتقت بربرة ولها زوج مولی لال ابی احمد فخیرھا رسول اللہ ﷺ فاخترت نفسها ففرق بینھما وکان زوجها حراً۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بریرہ کو آزاد کیا اس حال میں کہ اس کا شوہر تھا جو کہ ال ابی احمد کا آزاد کردہ غلام تھا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے خیار دیدیا تو اس نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو آپ نے ان کے درمیان تفریق کر دی اس حال میں کہ آپ کا شوہر آزاد تھا۔

مسئلہ: اس حدیث کے بارے کتاب الزکوٰۃ حدیث نمبر ۳ میں کچھ وضاحت آچکی ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر لونڈی آزاد ہو جائے اور اس کا شوہر غلام ہو تو لونڈی کو اختیار دیا جاتا ہے، اگر چاہے تو شوہر کے نکاح میں رہے اور اگر چاہے تو اسے چھوڑ کر دے اسے ”خيار حق“ کہتے ہیں لیکن اس میں اختلاف ہوا ہے کہ اگر شوہر آزاد ہو تو لونڈی کو اختیار ملے گا یا نہیں؟ احناف کے ہاں اسے خيار حق حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اسے خيار حق حاصل نہیں، اختلاف کا فضاء یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے بریرہ کو اختیار تو دیا ہے لیکن اس وقت بریرہ کا شوہر مغیث غلام تھے یا آزاد؟ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آزاد تھے جیسا کہ حدیث الباب میں ہے۔ ایسی روایات احناف کا مستدل ہیں، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ غلام تھے ایسی روایات ائمہ ثلاثہ کا مستدل ہیں، احناف نے تطبیق یہ دی ہے کہ جن روایات میں آتا ہے کہ مغیث آزاد تھے وہ حقیقت پر محمول ہیں اور جن روایات میں ان کا غلام اور عبد ہونا مذکور ہے وہ مجاز پر محمول ہیں یعنی دو کی وقت غلام تھے۔

بشرح مسند الامام

باب طلاق الامة و وعدتها

یہ باب باندی کی طلاق اور اس کی عدت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۹: ۲۹۳۔ ابو حنیفہ عن عطیة عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ طلاق الامة

ثنتان وعدتها حیضتان۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ باندی کی طلاق دو ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہے۔
 مسئلہ: شریعت کا اصول ہے ”الرق منصف“ یعنی رقیّت اور غلامیت احکام کو نصف کر دیتی ہے مثلاً آزاد زانی کو سو کوڑے لگائے جاتے ہیں تو غلام کو پچاس لگائے جائیں لیکن اس اصول کی شرط یہ کہ وہ حکم ایسا ہو کہ تجزی کو قبول کرتا ہو یعنی آدھا یا کم و بیش ہو سکتا ہو، اگر تجزی کو قبول نہ کرتا ہو تو آزاد اور غلام کے احکام میں حتی الامکان فرق کی کوشش کی جائے گی لیکن من کل وجہ فرق نہیں ہوگا، چنانچہ اصول کے مطابق چونکہ آزاد عورت کو تین طلاقیں دی جاسکتی ہیں باندی کو ڈیڑھ دینا چاہیے لیکن طلاق تجزی کو قبول نہیں کرتی، اس لئے اسے دو طلاقیں دی جائیں گی، اسی طرح باندی کی عدت بھی ڈیڑھ حیض ہوگا چاہیے لیکن حیض تجزی کو قبول نہیں کرتا، اس لئے اس کی عدت دو حیض ہے۔

باب النفقة والسكنى للمبتوتة

یہ باب متبوتہ کیلئے نفقہ اور سکنتی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰: ۲۹۴۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراهيم عن الاسود قال قال عمر بن

الخطاب لا ندع كتاب ربنا و سنة نبينا ﷺ بقول امرأه لا ندري صدقت ام كذبت المطلقة ثلثا لها السكنى و النفقة۔

ترجمہ: عمر بن خطابؓ فرماتے ہیں ہم اپنے رب کی کتاب اور اپنے نبی ﷺ کی سنت کو ایک ایسی عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے کہ ہمیں معلوم نہیں کہ اس نے خلاف واقعہ بات کی ہے یا موافق واقعہ، مطلقہ ثلاثہ کیلئے سکنی اور نفقہ ہے

متبوتہ کیلئے نفقہ و سکنی کا حکم

پہلے یہ سمجھ لیں کہ متبوتہ بہتہ سے ہے اور بہتہ اور بت کے معنی ہیں کسی چیز کو قطع کر دینا اور طلاق بہتہ اصطلاح میں یہ ہے کہ

بشرح مسند الامام

ہوئی کو ایسی طلاق دیدے جس سے نکاح کا تعلق ختم ہو جائے، ایسی عورت کو مہتوہ کہتے ہیں مہتوہ کی دو قسمیں ہیں

(۱) المہتوہ بالطلاق البائن یعنی جس کو بائن طلاق دیکر نکاح ختم کر دیا ہو خواہ ایک طلاق بائن ہو یا دو ہوں

(۲) المہتوہ بالطلقات الثلاث یا بالطلاق المغلط یعنی جس کو تین طلاقیں دیکر نکاح کا تعلق ختم کر دیا ہو۔

(۱) اس پر اتفاق ہے کہ مطلقہ رجعیہ عورت کیلئے عدت میں نفقہ بھی ہے اور سکنی بھی، یعنی جب تک وہ عدت میں ہو شوہر اس کو خرچہ بھی دیکر اور رہائش کیلئے مکان بھی۔

(۲) اس پر بھی اتفاق ہے کہ مہتوہ بالطلاق البائن کیلئے نفقہ اور سکنی دونوں واجب ہیں خواہ طلاق بائن ایک ہو یا دو ہوں۔

(۳) اس پر بھی اتفاق ہے کہ مہتوہ بالطلاق المغلط اگر حاملہ ہو تو اس کیلئے نفقہ و سکنی دونوں واجب ہیں۔

(۴) مہتوہ بالطلاق المغلط غیر حاملہ کیلئے نفقہ و سکنی میں اختلاف ہے، احناف کے ہاں دونوں واجب ہیں، امام احمد کے ہاں نہ نفقہ واجب ہے اور نہ سکنی اور امام مالک اور شافعی کے ہاں سکنی واجب ہے نفقہ واجب نہیں۔

دلیل امام احمد: مسلم ابوداؤد، ترمذی وغیرہ میں فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت ہے کہ مجھے میرے شوہر نے نبی علیہ السلام کے زمانے میں تین طلاقیں دیں، نبی علیہ السلام نے مجھے فرمایا تھا: لا سکنی لک ولا نفقہ یعنی تجھے نہ سکنی ملیگا اور نہ نفقہ۔

دلیل امام شافعی و مالک: وہ فرماتے ہیں سکنی اس آیت کی وجہ سے واجب ہے۔ اسکنو ہن من حیث سکنتم من وجدکم۔ اور نفقہ حدیث فاطمہ بنت قیسؓ کی وجہ سے واجب نہیں، اس حدیث میں اگرچہ سکنی کی بھی نفی کی ہے لیکن وہ مذکورہ آیت کے منافی ہے لہذا قطعی آیت کا حکم لے لیا گیا اور اس بارے خبر واحد کو چھوڑ دیا۔

دلیل احناف: (۱) حدیث الباب (۲) اس کے علاوہ متعدد روایات ہیں مثلاً دارقطنی میں جابرؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا المطلقة ثلاثا لھا السکنی و النفقة (۳) متعدد آیات سے بھی معلوم ہوتا ہے مثلاً: اسکنو ہن من حیث سکنتم اور وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المتقين۔

جواب: حدیث الباب میں حضرت عمرؓ سے فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت کا جواب منقول ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن و سنت سے مہتوہ بالطلاق المغلط کیلئے نفقہ و سکنی کا ثبوت موجود ہے لہذا اس بارے ایک عورت کا قول قبول نہیں کر سکتے شاید وہ بھول گئی ہوں یا نبی علیہ السلام نے کوئی خاص سبب سے فیصلہ کیا ہو اور انہوں نے اسے عام سمجھ لیا ہو۔ باقی رہی یہ بات کہ نبی علیہ السلام نے فاطمہ بنت قیسؓ کے لئے عدم نفقہ اور سکنی کا فیصلہ کیوں کیا؟ اس کی مختلف توجیہات منقول ہیں مثلاً بعض روایات میں آتا ہے کہ یہ شوہر کے ساتھ زبان درازی کیا کرتی تھی، عدت اگر شوہر کے ہاں گزرتی تو جھگڑے کا

بشرح مسند الامام

خطرہ تھا اس لئے نبی علیہ السلام نے اسے چچا زاد بھائی عبداللہ بن ام مکتومؓ کے ہاں عدت گزارنے کا حکم دیا اور اصول یہ ہے کہ معتدہ کیلئے اس وقت نفقہ ہے جب وہ شوہر کے گھر عدت گزارے، اگر وہ اپنی کوتاہی اور غلطی کی بناء پر شوہر کے گھر سے چلی جائے تو اس کیلئے نفقہ واجب نہیں، یہاں ایسا ہی تھا، وہ خود زبان دراز تھی، بعض نے یہ فرمایا ہے کہ دراصل ان کے شوہر نے کچھ خرچہ بھیجا تھا لیکن انہوں نے کہا یہ کم ہے اور قبول نہ کیا، نبی علیہ السلام نے جو یہ فرمایا ہے لا نفقۃ اس کا مطلب یہ ہے کہ زائد مقدار کا کوئی حق نہیں، مطلقاً نفقہ کی نفی مقصود نہیں۔

صدقۃ ام کذبت۔ یہاں کذب کا حقیقی معنی مراد نہیں غلط فہمی یا سمجھی یا بھولنا مراد ہے جیسا کہ اگلی حدیث میں کذب بمعنی خطا ہے۔

باب عدة المتوفی عنها زوجها

یہ باب متوفی عنہا زوجہ عورت کی عدت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۵:۱۱۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود ان سبعة بنت الحارث الاسلمیۃ مات عنها زوجها وهی حامل مکثت خمسا وعشرين ليلة ثم وضعت فمر بها ابو السنابل من بعکک فقال تشوفت تریدین الباءة کلا والله انه لا بعد الا جلبن فأتت النبی ﷺ فذکرت ذلك له فقال کذب اذا حضر فاذیني .

ترجمہ: اسود سے روایت ہے کہ سبعة بنت حارث اسلمیہؓ کے شوہر کا انتقال ہوا اس حال میں کہ وہ حاملہ تھی تو وہ بچپس راتیں بٹھریں پھر وضع حمل ہو گیا تو ابوالسنابل بن بعکک ان کے پاس سے گزرے تو اسے کہا تو نے زینت اختیار کی ہے نکاح کا ارادہ رکھتی ہو ہرگز نہیں اللہ کی قسم یہ نکاح دوزمانوں میں سے زیادہ دور کے بعد ہو سکتا ہے تو وہ نبی علیہ السلام کے پاس آئی تو اس کا ذکر آپ کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا کہ ان سے غلطی ہوئی ہے جب وہ آئے تو مجھے اطلاع دیدینا۔

توضیح اللغات: تشوفت: اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں (۱) تو نے زینت اختیار کر لی (۲) تو نکاح کی طرف مائل ہو گئی، الباءة: شہوت، عقد، جماع، یہاں نکاح مراد ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۶:۱۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ قال من شاء باہلته ان سورۃ النساء القصری نزلت بعد الطولی وفي رواية عن عبد اللہ بن مسعود عن النبی

نبی ﷺ قال نسخت سورة النساء القصصى كل عذد اولات احمال اجلهن ان يضعن حملهن .

ترجمہ: عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں جو چاہے میں اس سے مباہلہ کرتا ہوں کہ چھوٹی سورۃ النساء طویل سورۃ النساء کے بعد نازل ہوئی ہے اور عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک روایت میں مروی ہے وہ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا چھوٹی سورۃ النساء نے تمام عدتوں کو منسوخ کر دیا ہے یعنی اولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن نے۔

توضیح اللغات: باہلتہ: مباہلہ کے لغوی معنی ہیں ایک دوسرے پر لعنت بھیجنا اور اصطلاحی معنی یہ ہیں کہ کسی عقیدہ یا مسئلہ میں اختلاف ہو اور ہر فریق اپنی رائے کو حق سمجھے تو دونوں فریقوں کا جمع ہو کر یہ دعا کرنا کہ جو ناحق ہوا اللہ اسے ہلاک و تباہ کر دے۔ النساء القصصی سورۃ البقرہ اور سورۃ الطلاق دونوں کا نام سورۃ النساء بھی ہے کیونکہ ان میں عورتوں کا بیان اور ان کے احکام آتے ہیں فرق کیلئے سورۃ البقرہ کو طویل اور سورۃ الطلاق کو قصری کہتے ہیں۔ کیونکہ سورۃ البقرہ لمبی ہے اور سورۃ الطلاق چھوٹی ہے۔ کل عدد۔ عددہ کی جمع، یہ مفعول ہے نسخت فعل کا۔ اولات الاحمال یہ سورۃ النساء القصصی سے بدل البعض ہے یا اس کا بیان ہے۔

مسئلہ: متوفی عنہا زوہا اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہر فوت ہو جائے، اس کی عدت کے بارے میں تفصیل ہے کہ

(۱) غیر حاملہ متوفی عنہا زوہا کی عدت بالاتفاق چار ماہ دس دن ہے، سورۃ البقرہ میں ہے قال تعالیٰ : والذین یتوفون منکم و یدرون ازواجاً یتربصن بانفسہم اربعۃ اشھر و عشرًا .

(۲) حاملہ غیر متوفی عنہا زوہا مثلاً اسے طلاق ملی ہے اور حاملہ ہے اس کی عدت بالاتفاق وضع حمل ہے سورۃ الطلاق میں ہے و اولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن .

(۳) حاملہ متوفی عنہا زوہا کی عدت کے بارے آیات میں تعارض پایا جاتا ہے، سورۃ البقرہ کی مذکورہ آیت کا مقتضی یہ ہے کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہو کیونکہ وہ متوفی عنہا زوہا ہے۔ اور سورۃ الطلاق کی مذکورہ آیت کا مقتضی یہ ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہو کیونکہ وہ حاملہ ہے اس تعارض کے حل میں صحابہ کرام نے دو راستے اختیار کیے ہیں۔

(۱) حضرت علی اور ابن عباسؓ نے تطبیق کا راستہ اختیار کیا ہے، ان کے ہاں حاملہ متوفی عنہا زوہا کی عدت البعد الاولین ہے یعنی وضع حمل اور چار ماہ دس دن میں سے جو وقت زیادہ ہو وہی اس کی عدت ہے مثلاً زیادہ کا انتقال ہوا اور اس کی بیوی زائدہ حاملہ ہے اگر ایک ماہ کے اندر بچہ پیدا ہو گیا تو وضع حمل کی مدت چار ماہ سے کم ہوئی لہذا اس کی عدت چار ماہ دس دن ہوگی اور اگر پانچ یا چھ ماہ کے بعد بچہ پیدا ہوتا ہے تو وضع حمل کی مدت زیادہ ہے لہذا اسے عدت قرار دیا جائیگا۔ اور چار ماہ دس دن

پر عدت ختم نہ ہوگی، اس کے مطابق دونوں آیات میں تطبیق بھی ہوگئی اور احتیاط بھی ہوگئی۔

(۲) جمہور صحابہ اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کی عدت وضع حمل ہی ہے اور انہوں نے ترجیح اور نسخ کا راستہ اختیار کیا ہے یعنی سورۃ الطلاق کی آیت اولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن نے حاملہ متوفی عنہا زوجہا کے حق میں سورۃ البقرہ کی آیت: یتربصن بانفسھن اربعة اشھر و عشرۃ کا حکم منسوخ کر دیا ہے، حدیث الباب نمبر ۱۱۱۱۱ کی صریح دلیل ہے اور حدیث الباب نمبر ۲ میں اسی نسخ کا بیان ہے یہی قول رائج ہے اور حضرت علی اور ابن عباسؓ نے تطبیق کی راہ اختیار کر کے اس کی عدت اربعہ الاجلین دو وجہ سے قرار دی (۱) حدیث الباب نمبر ۱۱۱۱۱ حدیث سیدہ اسمیہ ان کو نہ پہنچی تھی (۲) انہیں یہ معلوم نہ تھا کہ مذکورہ متعارض آیت میں سے کوئی مقدم اور کوئی مؤخر ہے، یہی وجہ ہے کہ ابن عباسؓ نے بعد میں مذکورہ روایت سننے کے بعد اپنے قول سے رجوع کر لیا تھا۔

باب مہر المفوضۃ المتوفی عنہا زوجہا۔

یہ باب مفوضہ متوفی عنہا زوجہا کے مہر کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳: ۲۹۷۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابرہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود

فی المرأة یو فی عنہا زوجہا و لم یفرض لہا صداقا و لم یکن دخل بہا صدقۃ نسائها و لہا المیراث و علیہا العدة فقال معقل بن سنان الا شجعی اشہد ان رسول اللہ ﷺ قضی فی بروء بنت واشق مثل ما قضیت .

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعودؓ سے ایسی عورت کے بارے میں مروی ہے کہ جس کے شوہر کا انتقال ہوا ہو اس حال میں کہ اس کیلئے مہر مقرر نہ کیا ہو اور اس کے ساتھ دخول نہ کیا ہو اسے اس جیسی عورتوں کا مہر ملیگا اور اسے میراث ملے گی اور اس پر عدت ہے تو معقل بن سنان اشجعیؓ نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ نبی علیہ السلام نے بروء بنت واشق کے بارے میں اسی طرح فیصلہ کیا تھا جو آپ نے کیا ہے۔

توضیح اللغات: صدقۃ - بمعنی مہر، مفوضۃ متوفی عنہا زوجہا غیر مدخول بہا یعنی ایسی عورت جس کا مہر مقرر نہیں ہوا اس نے اپنے آپ کو شوہر کے حوالے کر دیا شوہر نے دخول نہ کیا تھا کہ انتقال کر گیا تو حدیث الباب کی رو سے اس کے تین حکم ہیں (۱) اسے مہر مثل ملے گا۔ (۲) اسے شوہر سے میراث ملے گی۔ (۳) اس پر عدت وفات ہے اور اس پر تقریباً اتفاق ہے۔

بشرح مسند الامام

باب الفیسی فی الایلاء

یہ باب ایلاء میں رجوع کے بارے میں ہے۔

ایلاء کے لغوی معنی ہیں قسم اٹھانا، قرآن میں ابوبکر صدیقؓ کے بارے آیا ہے: **وَلَا يَأْتِلُ الْفَضْلُ مِنْكُمْ** الخ اور اصطلاحی معنی ہیں: منع النفس عن قربان المنكوحه اربعة اشهر فصاعدا منعاً مؤكداً باليمين یعنی اپنی منکوحہ سے چار ماہ یا اس سے زیادہ اپنے نفس کو روکنا جس میں قسم لیکر منع کو پختہ کر دیا ہو۔ ایلاء کرنے والے کو نمولی کہتے ہیں، اس کا حکم ہے یہ کہ اگر چار ماہ سے قبل بیوی سے جماع کر لیا تو یہ رجوع ہے اور وہ حائض ہو جائیگا قسم ختم ہو جائیگی اور قسم کا کفارہ دینا ہوگا اور اگر چار ماہ گزر گئے تو ایک طلاق بائن واقع ہو جائیگی۔

حدیث نمبر ۱۴: ۲۹۸۔ حماد عن ابی حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ قال فی النبی فیہ الجماع الا ان ینکون له عذر ففیہ باللسان .

ترجمہ: علقمہ نمولی کے بارے فرماتے ہیں کہ اس کا رجوع جماع کرنا ہے مگر یہ کہ اسے عذر ہو تو اس کا رجوع زبان سے ہے۔

توضیح اللغات: فیسی۔ رجوع۔ مطلب یہ ہے کہ اگر نمولی ایلاء سے رجوع کرنا چاہتا ہے تو اس کا اصل طریقہ جماع ہے لیکن اگر عذر موجود ہو مثلاً میاں بیوی ایک دوسرے سے بہت دور ہیں یا کسی ایک کو مرض لاحق ہے تو شوہر زبان سے کہہ دے میں رجوع کرتا ہوں اس سے رجوع ہو جائے گا۔

باب الخلع

یہ باب خلع کے بارے میں ہے۔

خلع کے لغوی معنی ہیں اتارنا اور اصطلاحی معنی ہیں: **از الہ ملک النکاح المتوقفة قبولہا بلفظ الخلع** او ما فی معنہ کا لمباراة یعنی لفظ خلع یا اس کے ہم معنی لفظ مثلاً مباراة بول کہ ملک نکاح کو اس طرح زائل کرنا کہ زوال موت کے قبول کرنے پر موقوف ہو، خلع کرنے والی عورت کو خلع کہا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵: ۲۹۹۔ حماد عن ابیہ عن ایوب السخثانی ان امرأۃ ثابت بن قیس أتت الی رسول اللہ ﷺ فقالت لا انا ولا ثابت فقال اتختلعین منه بحد یقتہ، فقال نعم وازید قال اما

الزیادة فلا۔

ترجمہ: ایوب سختیانی سے روایت ہے کہ ثابت بن قیسؓ کی بیوی نبی علیہ السلام کے پاس آئی تو کہا نہ میں اس کے ساتھ رہنا چاہتی ہوں اور نہ تو آپؐ نے فرمایا کیا آپ اس سے اس کے باغ کے عوض خلع لینا چاہتی ہیں تو اس نے کہا ہاں اور میں زیادہ بھی دیتی ہوں آپؐ نے فرمایا کہ جہاں تک زیادتی کا تعلق ہے تو نہیں۔

لانا ولا ثابت۔ اصل عبارت ہے: لا انا اجتماع معہ ولا ثابت یجتمع معی۔ حدیقہ۔ باغ جو اسے مہر میں دیا تھا۔ ازید اس میں دو احتمال ہیں۔ (۱) الزیادۃ سے مضارع واحد متکلم ہو۔ (۲) اسم تفضیل ہو۔

مسئلہ: خلع یہ ہے کہ بیوی کسی وجہ سے شوہر سے علیحدہ ہونا چاہتی ہے تو شوہر کو کچھ لالچ دیکر اس سے نکاح ختم کرا لے پھر خلع کے عوض میں یہ تفصیل ہے کہ اگر زیادتی شوہر کی طرف سے ہو تو اس کیلئے بدل خلع لینا جائز نہیں خواہ وہ مہر کی مقدار ہو اور اگر زیادتی بیوی کی طرف سے ہو تو شوہر مہر کے بقدر بدل خلع بلا کر اہت لے سکتا ہے اور اس سے زیادہ لینا مکروہ ہے پھر جمہور کے ہاں خلع کی حیثیت طلاق بائن کی ہے اور امام احمدؒ کے پاس فسخ نکاح ہے خلع کے بعد بالاتفاق دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے لیکن جمہور کے ہاں تجدید نکاح کی صورت میں شوہر کو دو طلاوتوں کا اختیار ہوگا اور امام احمد کے ہاں تین طلاوتوں کا۔

ایک جدید مسئلہ: ائمہ اربعہ اور جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خلع بیوی کا حق نہیں بلکہ اس میں شوہر کی رضا مندی ضروری ہے عصر حاضر کے اہل تجدد اور آزر فکر لوگوں نے یہ قضیہ کھڑا کر دیا ہے کہ خلع بیوی کا حق ہے خواہ شوہر کی رضا نہ ہو، چنانچہ عدالت محض بیوی کے کہنے پر اسے خلع کی ڈگری دے سکتی ہے، پاکستان کی اعلیٰ عدالت سپریم کورٹ نے بھی یہی فیصلہ دیا ہے اور پاکستان کی تمام عدالتوں میں اس پر عمل ہو رہا ہے جس کی وجہ سے دیار الافتاء اور عدالتوں میں محاذ آرائی سی بن گئی ہے اور بوقت کھڑا ہو گیا ہے عدالت والے عورت کے حق میں خلع کی ڈگری جاری کر دیتے ہیں اور اس میں شوہر کی رضا شامل نہیں ہوتی جب وہ فیصلہ کسی دارالافتاء یا مفتی کے پاس آتا ہے تو وہ اسے غلط قرار دیتا ہے، لیکن عدالت عالیہ کا یہ فیصلہ بالکل غلط ہے۔ قرآن و سنت کے خلاف ہے اور اجماع امت کے مزاحم ہے، آیت خلع میں تین الفاظ ایسے ہیں جو خلع کیلئے تراضی طرفین کو لازمی قرار دیتے ہیں ولا یحل لکم ان تاخذوا مما ایتیموہن شیئا الا ان یخا فالا یقیمہا حدود اللہ فان خفتم الا یقیمہا حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ اس میں سب سے پہلے الا ان یخا فالا یقیمہا حدود اللہ کے الفاظ تراضی طرفین پر دلالت کرتے ہیں کہ گفتگو ہی اسی صورت میں ہو رہی ہے کہ میاں بیوی خلع کی ضرورت محسوس کریں اور اسپر راضی ہوں، دوسرے فلا جناح علیہما میں تنذیری ضمیر لائی گئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ طرفین سے تراضی ضروری ہے، تیسرے فیما افتدت بہ میں فدیہ کا لفظ استعمال کیا گیا

بشرح مسند الامام

ہے اور نہ یہ اس رقم کو کہتے ہیں جو جنگی قیدیوں کی رہائی کیلئے دی جاتی ہے اور اس میں ظاہر ہے کہ تراشی طرفین ضروری ہے
 ہذا یہاں بھی ضروری ہوگی اور حدیث الباب سنن نسائی میں بھی مروی ہے اس میں ہے فارسل رسول اللہ ﷺ الی
 نابت فقال له خذ الذی لہا علیک و خل سیلہا قال نعم ، اس سے معلوم ہوا کہ شوہر کی رضا مندی بھی ضروری
 ہے، اگر اس کی رضا مندی ضروری نہ ہوتی تو آپ ﷺ ثابت سے نہ اجازت لیتے اور نہ پیغام بھیجتے بلکہ خود تفریق کر
 دیتے۔

کتاب النفقات

یہ کتاب نفقات کے بارے ہے

نفقات نفقہ کی جمع ہے نفقہ کے لغوی معنی ہیں ما ینفقہ الا نسان علی عیالہ یعنی وہ چیز جو انسان اپنے عیال پر لگائے اور خرچ کرے اور اصطلاحی معنی مام محمد رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے ہی الطعام والکسوة والسکنی یعنی کھانا، لباس اور رہائش فراہم کرنا پھر نفقہ کے بنیادی طور پر تین اسباب ہیں (۱) زوجیت چنانچہ بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے۔ (۲) قرابت چنانچہ نابالغ اولاد کا خرچہ والد پر لازم ہے، اسی طرح بعض شرط کے ساتھ دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ بھی لازم ہے (۳) ملکیت چنانچہ غلام اور باندی کا خرچہ مولیٰ پر لازم ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ اذا بات احدکم مغموم ما مهمو ما من سبب العیال کان افضل عند اللہ تعالیٰ من الف ضربة بالسيف فی سبیل اللہ .

ترجمہ: ابن عباس فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ایک عیال کے سبب غمزدگی اور پریشانی کی حالت میں رات گزارے تو وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اللہ کے راستے میں ہزار بار تلوار چلانے سے افضل ہے۔

توضیح اللغات: مغموم۔ غمزدہ۔ مهموم۔ پریشانی عیال وہ افراد کہ جن کا خرچہ اور تربیت انسان پر لازم ہو جیسے بیوی اور اولاد۔

حدیث نمبر ۳۰۱۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابیہ عن سعد قال قال رسول اللہ ﷺ انک لن تنفق نفقة ترید بها وجه اللہ الا اجرت علیها حتی اللقمة ترفعها الی فی امرأتک .

ترجمہ: حضرت سعد فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ آپ ہرگز کوئی خرچہ نہیں کریں گے جس سے آپ اللہ کی رضامندی چاہتے ہیں مگر تمہیں اس پر اجر دیا جائیگا یہاں تک کہ وہ لقمہ جسے آپ اپنی بیوی کے منہ کی طرف اٹھائیں۔

توضیح اللغات: نفقة، موصوف ترید بها الخ اس کی صفت ہے۔ فی امرأتک یعنی ہر حالت جزی ہے یہ فہم میں ایک لغت ہے بمعنی منہ اور دہن۔

کتاب التدبیر

یہ کتاب مدبر بنانے کے بارے میں ہے۔

تدبیر کے لغوی معنی ہیں النظر الی عاقبة الامور یعنی امور کے انجام پر نظر رکھنا اور اصطلاحی معنی ہیں ایجاب العتق الحاصل بعد الموت بالفاظ تدل علیہ صریحا او دلالة یعنی مرنے کے بعد آزادی کو ایسے الفاظ کے ساتھ ثابت کرنا جو اس پر صراحت یا دلالت دلا لیتے ہوں، مثلاً مولیٰ نے غلام کو کہا اگر میں مر گیا تو تو آزاد ہوگا ایسے غلام کو مدبر کہا جاتا ہے، مولیٰ کے مرنے کے بعد وہ آزاد ہو جاتا ہے۔

باب بیع المدبر

یہ باب مدبر کی بیع کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر: ۳۰۲۔ ابو حنیفۃ عن عطاء عن جابر بن عبد اللہؓ ان عبد اکان لا براہیم بن نعیم النخام فدبرہ ثم احتاج الی ثمنہ فباعہ النبی ﷺ بثمان مائة درهم و فی رواية ان النبی ﷺ باع المدبر .

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ ابراہیم بن نعیم النخام کا ایک غلام تھا انہوں نے اسے مدبر بنا دیا پھر اس کے ثمن کی ضرورت پڑ گئی تو نبی علیہ السلام نے اسے آٹھ سو درہم کے عوض فروخت کر دیا اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے مدبر کو فروخت کیا۔

بیع المدبر کا حکم: اپنے مدبر غلام کو بیچنا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے امام مالکؒ کے ہاں مدبر کو مطلقاً فروخت کرنا جائز نہیں، امام شافعیؒ اور احمدؒ کے ہاں اسے فروخت کرنا جائز ہے مطلقاً۔ احناف کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ مدبر مطلق کی بیع جائز نہیں اور مدبر مقید کی بیع جائز ہے، مدبر مطلق وہ مدبر ہے جسے بغیر کسی شرط اور قید کے کہے کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے اور مقید وہ ہے جسے کسی شرط کے ساتھ مدبر بنایا ہو مثلاً کہا اگر میں اس مرض یا اس سفر میں مر گیا تو تو آزاد ہے۔

دلیل امام شافعیؒ: حدیث الباب۔

دلیل احناف: دارقطنی میں ابن عمر کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا المدبر لا یباع ولا یوہب و هو حرفی ثلث المال یعنی مدبر کو نہ فروخت کیا جاسکتا ہے اور نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے اور وہ مال کی ایک تہائی سے آزاد ہے۔
جواب (۱) حدیث الباب سے شافعیہ کا استدلال درست نہیں، ان کا استدلال تب درست ہوگا کہ وہ مدبر مطلق کی بیع روایت سے ثابت کریں اور حدیث الباب میں اس کی تصریح نہیں، یہ احتمال موجود ہے کہ وہ مدبر مقید ہو جس کی بیع ہمارے ہاں بھی جائز ہے اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال۔
جواب (۲) اگر اسے مدبر مطلق تسلیم کیا جائے تو جواب یہ ہے کہ بیع سے حقیقی بیع مراد نہیں اجرت پر دینا مراد ہے اور بیع کا اطلاق اجارہ پر بھی ہوتا ہے، علامہ زبیلی نے نصب الراية میں بعض روایات میں تصریح نقل کی ہے کہ اسے آٹھ سو درہم پر اجارہ پر دیا تھا۔

باب ان الولاء لمن اعتق

یہ باب اس بارے میں ہے کہ ولاء آزاد کرنے والے کیلئے ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۳:۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابرہیم عن الاسود عن عائشةؓ انها ارادت ان تشتري بريرة لتعتقها فقالت مو اليها لا نبيعها الا ان نشترط الولاء لنا فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال الولاء لمن اعتق۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بریرہؓ کو خریدنے کا ارادہ کیا تاکہ اسے آزاد کریں تو اس کے مالکوں نے کہا ہم اسے نہیں بیچتے مگر یہ کہ ہم اس کے ولاء کی اپنے لئے شرط لگائیں گے تو عائشہؓ نے اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا ولاء اسی کو ملتا ہے جو آزاد کرتا ہے۔

اس حدیث کی کچھ وضاحت کتاب الزکوٰۃ حدیث نمبر ۱۳ اور کتاب الطلاق حدیث نمبر ۸ میں آچکی ہے مالکوں کی مذکورہ شرط مقتضی عقد کے خلاف تھی، اس لئے اس سے روک دیا گیا۔

باب النهی عن بیع الولاء

یہ باب بیع الولاء سے نہیں کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۴: ابو حنیفہ عن عطاء بن یسار عن ابن عمر عن النبی ﷺ انه نهى عن بیع الولاء وھبتہ۔

ترجمہ: ابن عمرؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے ولایہ کی بیع اور اس کے بہت سے منع فرمایا ہے۔
مسئلہ: ولایہ محض حق مجرد ہے، اس لئے اس کی بیع بالاتفاق جائز نہیں۔

کتاب الایمان

یہ کتاب قسموں کے بارے میں ہے۔

ایمان یمین کی جمع ہے، اس کے لغوی معنی ہیں القوۃ یعنی قوت اور طاقت اور اصطلاحی معنی ہیں تقویۃ الخائف باحد طرفی الخبر من الفعل والترك بالمقسم به یعنی مقسم بذات کی قسم کھا کر قسم کھانے والے کا خبر کی دو قسم ن فعل یا ترک میں سے کسی ایک کو قوی اور پختہ کرنا۔ قسم اٹھانے والے کو حالف کہتے ہیں۔

باب النهی عن اليمين الفاجرة

یہ باب جھوٹی قسم سے نبی کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۳۰۵۔ ابو حنیفہ عن ناصح بن عبد اللہ و یقال ابن عجلان یحیی بن یعلی و

اسحق بن السلولی و ابو عبد اللہ محمد بن علی بن نفیل عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ مما یعصی اللہ تعالیٰ بہ شیء اعجل عقوبة من البغی و ما من شیء اطیع اللہ تعالیٰ بہ اسرع ثوابا من الصلوة و اليمين الفاجرة تدع الدیار بلاقع و فی روایة لیس شیء اعجل ثوابا من صلة الرحم و لیس شیء اعجل عقوبة من البغی و قطیعة الرحم و اليمين الفاجرة تدع الدیار بلاقع و فی روایة ما من عمل اطیع اللہ تعالیٰ فیہ یاعجل ثوابا من صلة الرحم و ما من عمل عصى اللہ تعالیٰ بہ باعجل عقوبة من البغی و اليمين الفاجرة تدع الدیار بلاقع و فی روایة ما من عقوبة مما یعصی اللہ تعالیٰ فیہ باعجل من البغی .

ترجمہ: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جن کاموں سے اللہ تعالیٰ کی معصیت کیجاتی ہے ان میں کوئی چیز ایسی نہیں جو بغاوت کی بنسبت جلدی عقوبت لاگو کرنے والی ہو اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جاتی ہے ان میں کوئی بھی صلہ رحمی سے بڑھ کر جلدی ثواب لانے والی نہیں اور جھوٹی قسم شہروں کو دیران کر کے چھوڑ دیتی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ صلہ رحمی سے بڑھ کر کوئی چیز جلدی ثواب دلانے والی نہیں اور ظلم اور قطع رحمی سے بڑھ کر کوئی چیز جلدی سزا لاگو کرنے والی نہیں اور جھوٹی قسم گھروں کو برباد اور دیران کر کے چھوڑ دیتی ہے اور ایک روایت میں

ہے کوئی بھی ایسا عمل جس سے اللہ کی اطاعت کیجاتی ہے وہ صلہ رحمی سے زیادہ جلدی ثواب دلانے والا نہیں اور کوئی بھی ایسی بدی جس سے اللہ کی نافرمانی کی جاتی ہے اس میں سے کوئی بھی ظلم سے زیادہ جلدی عقوبت کا سبب نہیں بنتی اور جہتی قسم گھروں کو ویران کر کے چھوڑ دیتی ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ظلم زیادتی سے بڑھ کر کوئی بھی اللہ کی نافرمانی عقوبت کو جلدی لانے والی نہیں۔

توضیح اللغات: البغی۔ ظلم اور زیادتی، عادل بادشاہ کے خلاف بغاوت کرنا۔ الفاجرة۔ بمعنی الکاذبة الدیارة، دار کی جمع، گھر، علاقہ، شہر، ملک، بلا قع، بلقع کی جمع بمعنی صحراء، یہاں مراد ویرانگی اور تباہی ہے۔

باب نذر معصیة وفيها الكفارة

یہ باب نذر معصیت کے بارے میں ہے اور اس میں کفارہ ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۶: ابو حنیفہ عن محمد بن الزبیر عن الحسن عن عمر ان قال قال رسول

ﷺ من نذر ان يطيع الله فليطعه و من نذر ان يعصيه فلا يعصه و لا نذر في غضب .

ترجمہ: عمران بن حصین فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اللہ کی اطاعت کی نذر مانی تو اس کی اطاعت کرے اور جس نے اس کی معصیت کی نذر مانی تو اس کی نافرمانی نہ کرے اور غصہ میں نذر نہیں ہوتی۔

نذر اطاعت کی صورت یہ ہے مثلاً کہا اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو دس دن روزہ رکھوں گا اور نذر معصیت یہ ہے کہ اگر میری اتویں نماز نہ پڑھوں گا، نذر کی کئی شرائط ہیں ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ معصیت کی نذر نہ ہو۔

تفصیل و شرائط: نذر کے معنی ہیں: التزام ما لیس بلازم یعنی جو چیز لازم نہ ہو اس کو اپنے اوپر لازم کرنا، نذر نذر کرنے کی متعدد شرائط ہیں (۱) نذر طاعت کی ہو معصیت کی نذر باطل ہے۔ (۲) طاعت مقصودہ ہو غیر مقصودہ کی نذر ناجائز ہے مثلاً وضو کی نذر مانی (۳) جس طاعت و عبادت کی نذر مانی ہے اس کی جنس شریعت میں واجب ہو مثلاً کہا کہ میں روزوں کا تو نذر صحیح ہے کیونکہ اس کی جنس سے رمضان کے روزے واجب ہیں لیکن اگر کہا کہ میں مدرسہ بناؤں گا تو اس کا نذر کرنا واجب نہیں اسکی جنس میں سے کچھ واجب نہیں (۴) جس کی نذر مانی ہے وہ پہلے سے واجب یا فرض نہ ہو اگر کہا میں ظہر کی نماز ادا کروں گا تو نذر صحیح نہیں، اس کی ادائیگی پہلے سے ضروری ہے۔ (۵) صیغہ نذر زبان سے ادا کرنا ضروری ہے، اگر صرف دل میں خیال آیا کہ فلاں کام کروں گا تو نذر منعقد نہ ہوگی۔

ولا نذر فی غضب : غصہ میں بھی بالاتفاق نذر منعقد ہو جاتی ہے اور حدیث الباب کی کئی توجیہات منقول ہیں

بشرح مسند الامام

(۱) یہاں غصہ کا انتہائی درجہ مراد ہے جس میں فہم و شعور ختم ہو جاتا ہے، اس میں نذر منعقد نہیں ہوتی۔ (۲) اس کا مطلب یہ ہے کہ خود غصہ کرنے یا نہ کرنے کی نذر صحیح نہیں مثلاً کہا اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو فلاں دشمن پر غصہ کروں گا یا فلاں دوست پر غصہ ہونا چھوڑ دوں گا اور یہ نذر اس لئے صحیح نہیں کہ اول تو غصہ غیر اختیاری فعل ہے، دوسرا یہ طاعت و عبادت نہیں ہے۔

باب كفارة نذر المعصية

یہ باب نذر معصیت کے کفارے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۷: ابو حنیفہ عن محمد بن الزبیر الحنظلی عن الحسن عن عمران بن حصین قال قال رسول اللہ ﷺ لا نذر فی معصیۃ اللہ تعالیٰ و کفارتہ کفارة یمین . ترجمہ: عمران بن حصین فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ معصیت میں کوئی نذر نہیں اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔

مسئلہ: اس پر اتفاق ہے کہ نذر معصیت منعقد نہیں ہوتی لیکن اس کی وجہ سے کفارہ ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے امام شافعیؒ کے ہاں اس پر کفارہ نہیں مطلقاً اور امام مالکؒ کے ہاں اس پر کفارہ یمین ہے مطلقاً احناف کے ہاں نذر معصیت کی دو صورتیں ہیں (۱) معصیت لعینہا کی نذر جو جیسے قتل چوری اور زنا کی نذر۔ یہ نہ منعقد ہوتی ہے اور نہ اس میں کفارہ ہے (۲) معصیت لغیرہا کی نذر مثلاً ایام عید یا ایام تشریق میں روزے کی نذر مانی، یہ نذر تو منعقد ہو جاتی ہے لیکن اس کو پورا نہیں کیا جاتا اس کا کفارہ لازم ہے حدیث الباب احناف کی دلیل ہے اور اس میں کفارہ قسم واجب ہونے کی وجہ اور حکم یہ ہے کہ نذر میں ایجاب المباح ہوتا ہے اور ایجاب المباح کو تحریم الحلال لازم ہے اور تحریم الحلال شریعت میں قسم ہے لہذا کفارہ قسم لازم ہے ایجاب المباح یہ ہے کہ مثلاً نفل پڑھنا مباح ہے اس نے نذر مان کر نفل النوافل کو لازم کر دیا اور ترک النوافل کو حرام کر دیا حالانکہ ترک النوافل پہلے حلال عمل تھا۔

باب یمین اللغو

یہ باب یمین لغو کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۸: ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہؓ قالت سمعت فی قول اللہ عز وجل لا یؤخذ کم اللہ باللغو فی ایما نکم ہو قول الرجل لا واللہ وبلی واللہ .

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں میں نے اللہ کے قول لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم کے بارے میں وہ آدمی کا قول ہے ”نہیں اللہ کی قسم“ اور کیوں نہیں اللہ کی قسم“

حدیث نمبر ۳۰۹: حماد عن ابیہ عن حماد عن ابرہیم عن الاسود عن عائشہؓ فی قول اللہ عز و جل لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم قالت ہو قول الرجل لا واللہ و بلی واللہ مما یصل بہ کلامہ مما لا یعقد علیہ قلبہ حدیثا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے اللہ کے قول لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم کے بارے میں مروی ہے وہ فرماتی ہیں وہ آدمی کا قول ہے کہ ”نہیں اللہ کی قسم“ اور ”کیوں نہیں اللہ کی قسم“ یعنی ایسی بات کہ جس کے ساتھ اس کا کلام مل جائے جس میں اس کا دل قسم کا قصد نہ کرے۔

یعنی دل سے قسم کا ارادہ نہیں لیکن اس کا نکیہ اور وصل کلام بن چکا ہے پہلا مما، قول الرجل میں قول کا بیان ہے اور دوسرا مما پہلے مما کا بیان ہے۔ حدیثا بمعنی قسم اور یحکمین ہے یعقد بمعنی قصد و ارادہ ہے۔

یمین کے اقسام واحکام

یمین کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) یمین غموس (۲) یمین منعقدہ (۳) یمین لغو، یمین غموس یہ ہے کہ ماضی میں کسی فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھائے اور اس میں جان بوجھ کر جھوٹ بولے مثلاً کہا اللہ کی قسم میں اسلام آباد نہیں گیا حالانکہ گیا تھا یا کہا اللہ کی قسم میں اسلام آباد گیا تھا حالانکہ نہیں گیا، اس کا حکم یہ ہے کہ اس سے آدمی سخت گناہ گار ہوتا ہے تو بہ واستغفار لازم ہے، غموس سے ہے جس کے معنی ہیں ڈوبو دینا، یہ شخص بھی گناہوں میں ڈوب جاتا ہے اور اگر کسی کا حق دیا یا تو اس کی ادائیگی بھی ضروری ہے، یمین منعقدہ یہ ہے کہ مستقبل میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھائے۔ مثلاً کہا اللہ کی قسم میں گالی نہیں دوں گا یا اللہ کی قسم میں جہاد کے لئے جاؤں گا، اگر وہ قسم کو پورا نہ کرے تو گناہ بھی ہے اور کفارہ بھی لازم ہے بالاتفاق، یمین لغو کی تفسیر میں اختلاف ہے امام شافعی وغیرہ کے ہاں یمین لغو یہ ہے کہ کسی کو باتوں میں قسم کھانے کی عادت بن چکی ہے، بات بات پر بغیر قصد و ارادہ کے قسم کھاتا ہے جیسا کہ احادیث الباب میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، امام ابو حنیفہ کی ایک ضعیف روایت بھی اسی طرح ہے اور احادیث الباب اسی پر محمول ہیں۔ امام صاحب کے ہاں اس کی تفسیر یہ ہے کہ ماضی کے کسی فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھانا اور اس کا خیال یہ ہے کہ میں سچا ہوں حقیقت میں وہ بات غلط ہے اس کی سادہ سی مثال یہ کہ۔ زید نے اپنی زمین میں درخت کاٹنا بکرنے دعویٰ کیا یہ درخت میری زمین میں کاٹا ہے زید نے قسم کھائی کہ میں نے اپنی زمین سے لہنا درخت کاٹا ہے لیکن بعد میں جب تحقیق ہوئی تو درخت بکر کے حصہ زمین میں تھا ایسا واقعہ چند دن پہلے ہتھیت پیش آیا تھا

بشرح مسند الامام

اور بندہ کے پاس فیصلہ آیا تھا، یمن لغویں نہ گناہ ہے اور نہ کفارہ کیونکہ جان بوجھ کر جھوٹ نہیں بولا البتہ اگر کسی کا حق مارا ہے تو اس کی تلافی ضروری ہے، چنانچہ مذکورہ صورت میں زید درخت کی قیمت دینے کا پابند ہوگا۔

باب الاستثناء فی الیمن

یہ باب قسم میں استثناء کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶: ۳۱۰۔ ابو حنیفہ عن القاسم عن ابیہ عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ

حلف علی یمین و استثنیٰ فلہ ثنیاہ .

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کسی چیز پر قسم کھائی اور استثناء کیا تو اس کی استثناء اس کو مفید ہے۔

حدیث نمبر ۷: ۳۱۱۔ حماد عن ابیہ عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابیہ عن ابن مسعود قال من

حلف علی یمین و قال ان شاء اللہ فقد استثنیٰ.

ترجمہ: ابن مسعود فرماتے ہیں جس نے کوئی قسم کھائی اور ان شاء اللہ کہا تو بلاشبہ اس نے استثناء کر دیا۔

مسئلہ: نحو یوں کی اصطلاح میں استثناء کہتے ہیں حرف الا کے ذریعہ بعض کو کل سے نکالنا، حدیث و فقہ میں استثناء ان شاء اللہ کہنے کو کہا جاتا ہے استثناء کی دو قسمیں ہیں (۱) استثناء متصل: وہ یہ ہے کہ قسم کھا کر بغیر وقفہ کے ان شاء اللہ کہدے، اس سے قسم ختم ہو جائیگی مثلاً کہاؤ اللہ لا ضرر بن زید ان شاء اللہ اور اس سے قسم اس لئے باطل ہوتی ہے کہ اللہ کی مشیت کسی کو معلوم نہیں۔ (۲) استثناء منفصل: وہ یہ ہے کہ قسم کھا لے پھر وقفہ سے ان شاء اللہ کہدے اس کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں، اس سے قسم باطل نہ ہوگی۔

کتاب الحدود

یہ کتاب حدود کے بارے میں ہے۔

حدود حدی جمع ہے حد کے لغوی معنی ہیں المنع، یعنی روکنا منع کرنا دربان اور بواب کو حد ادا سی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ دو لوگوں کو اندر جانے سے روکتا ہے اور اصطلاحی معنی ہیں عقوبۃ مقدرۃ تجب حقاً للہ تعالیٰ یعنی ایسی سزا جو متعین ہوتی ہے، اللہ کے حق کے طور پر واجب ہوتی ہے۔ ایسی سزا سے عموماً لوگ اسباب معصیت کے ارتکاب سے منع ہو جاتے ہیں اس لئے اسے حد کہتے ہیں۔ اسلامی سزائیں دو قسمیں کی ہیں۔ (۱) وہ سزائیں جن کی مقدار شریعت نے طے کر دی ہے، انہیں ہی حدود کہا جاتا ہے، یہ اللہ کے حقوق میں سے ہیں ثابت ہونے کے بعد قاضی نہ انہیں ساقط کر سکتا ہے اور نہ کمی بیشی کر سکتا ہے (۲) وہ سزائیں جو شریعت نے مقرر نہیں کیں بلکہ امام وقت کی رائے پر چھوڑی ہیں، اماں جہاں چاہے ضرورت کے مطابق جاری کر سکتا ہے، ان کو تعزیرات کہا جاتا ہے۔

باب حرمة الخمر والقمار و غیر ہما

یہ باب شراب اور جوئے وغیرہ کی حرمت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۲۔ ابو حنیفہ عن مسلم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی ﷺ

ان الله كره لكم الخمر والميسر والمزمار والكوبة.

ترجمہ: ابن عباسؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا اللہ نے تمہارے لئے شراب اور جوئے اور بانسری اور شطرنج کو مکروہ قرار دیا ہے۔

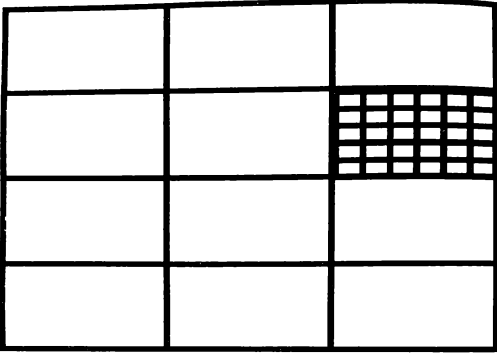
توضیح اللغات: الخمر۔ شراب المیسر بانسری جمع مزامیر، الکوبۃ بضم الکاف شطرنج، نزد، شطرنج، کدگی مکروہ بمعنی حرم ہے۔

شراب کے احکام کتاب الاشریہ میں آئیں گے۔

شطنج اور نزدیکی حقیقت اور حکم:

شطنج اور نزدیکی مشہور کھیل ہیں شطنج سنسکرت لفظ حیزانگ کا معرب ہے جمع شطرنج نجات اور نزدیکی ایران اردشیر بن بابک کا ایجاد کردہ کھیل ہے، ان دونوں کھیلوں کا حاصل یہ ہے کہ کاغذ وغیرہ پر سال کے بارہ مہینوں کے حساب سے بارہ خانے بنادئیے جاتے ہیں پھر مہینے کے تیس دنوں کے حساب سے ہر ایک خانے کے تیس حصے بنادئیے جاتے ہیں اور ان کے خطوط اور لکیروں کے ملنے کی جگہوں اور کناروں کو قضاء و قدر سے تشبیہ دی جاتی ہے اور ان میں چھ قسم کے مہروں سے کھیلتے ہیں جو شاہ، فرزین، فیل، اسپ، رخ اور پھول کہلاتے ہیں دونوں کھیلوں میں بنیادی فرق یہ ہوتا ہے کہ دنیا میں رونما ہونے والے واقعات دو قسم کے ہیں (۱) غیر اختیاری واقعات جن میں انسانی تدبیر اور حیلہ نہیں چلنا جیسے آندہ طوفان زلزلہ وغیرہ، نزدیکی میں اس قسم کے واقعات کی تمثیل پیش کی جاتی ہے (۲) وہ واقعات جو ایک حد تک اختیاری ہوتے ہیں، انسانی تدبیر اور حیلہ ان میں کارآمد ہو سکتا ہے مثلاً حکومت اور بادشاہت کا ملنا یا ختم ہونا وغیرہ، شطنج میں ایسے واقعات کی تمثیل پیش کی جاتی ہے اور ان کی تمرین اور مشق ہوتی ہے، نزدیکی بالاتفاق حرام ہے، صریح صحیح احادیث میں اس سے نہیں آئی ہے اور شطنج احناف کے ہاں ناجائز اور شافعیہ کے ہاں جائز ہے، وہ کہتے ہیں اس میں ذہن اور دماغ کی مشق اور ورزش ہوتی ہے احناف کہتے ہیں نزدیکی طرح آدمی اس میں بھی غفلت کا شکار ہو جاتا ہے اور عبادات و فرائض بھی چھوٹ جاتے ہیں۔

شطنج اور نزدیکی کا نقشہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ ہو۔



باب حد الشرب

یہ باب شراب پینے کی حد کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۳۳۔ ابو حنیفہ عن یحییٰ عن ابن مسعود قال اتاہ رجل بابن اخ له نشوان قد ذهب عقله فامر به فجلس حتی اذا صحا و افاق عن السكر دعا بالسوط ففقطع ثمرته ثم رقه و دعا جلاذا فقال اجلده علی جلده و ارفع یدک فی جلدک و لا تبدأ ضعیک قال و انشاء عبد اللہ بعد حتی اکمل ثمانین جلدة خلی سبیلہ فقال الشیخ یا ابا عبد الرحمن و اللہ انه لابن اخی و ما لی ولد غیرہ فقال شر العم و الی الیتیم انت کنت و اللہ ما کنت احسنت ادبه صغیرا و لاسترته کبیر اقال ثم انشاء یحدثنا فقال ان اول حد اقیم فی الاسلام لسارق أتى به الی النبی ﷺ فلما قامت علیہ البینة قال انطلقو به فا قطعوه فلما انطلق به نظر الی وجه النبی ﷺ کانما سف علیہ و اللہ الرما د فقال بعض جلسائه یا رسول اللہ لکأن هذا قد اشتد علیک فقال و ما یمنعنی ان یشتد علی ان نکونوا اعوان الشیاطین علی اخیکم قالوا فلو لا خلیت سبیلہ قال افلا کان هذا قبل ان تأتونی به

بشرح مسند الامام

فان الامام اذا انتهى اليه حد فليس ينبغي له ان يعطله قال ثم تلا وليعفو او ليصفحوا وفي رواية عن ابن مسعود ان رجلا تى بابن اخ له سكران فقال تترتوه ومزمزوه واستنكهوه فوجدوا منه ربح شراب فامر بحبسه فلما صحا دعاه ودعاب سوط فامر به فقطع ثمرته وذكر الحديث وفي رواية عن ابن مسعود قال ان اول حد اقيم فى الاسلام ان رسول الله ﷺ اتى بسارق فامر به فقطع يده فلما انطلق به نظر الى رسول الله ﷺ كما نما سيف فى وجهه الزماد فقال يا رسول الله ﷺ كانه شق عليك فقال الا يشق على ان تكونوا اعداء للشيطان على اخيكم قالوا فلا ندعه قال افلا كان هذا قبل ان يؤتى به وان الامام اذا رفع اليه الحد فليس ينبغي له ان يدعه حتى يمضيه ثم تلا وليعفو او ليصفحوا الاية.

ترجمہ: مکی عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان کے پاس ایک شخص اپنا بھتیجا لکیر آیا جو حالت نشہ میں تھا جس کی عقل چلی گئی تھی تو اس کے بارے حکم دیا گیا تو اسے قید کر دیا گیا یہاں تک کہ جب اسے ہوش آیا اور نشہ سے افاق ہوا تو ابن مسعود نے کوڑا منگوایا اور اس کے سرے کی گرہ کو کاٹ ڈالا اور اسے نرم کر دیا اور جلا دو بلایا پس فرمایا کہ اس کی کھال پر کوڑے لگاؤ اور مارنے میں اپنے ہاتھ کو اٹھاؤ اور اپنے بگلوں اور پہلوؤں کو طار کرو، مکی فرماتے ہیں عبد اللہ بن مسعود کوڑوں کو شمار کرنے لگے یہاں تک کہ اسی کوڑے پورے کئے تو اس کا راستہ چھوڑ دیا تو بوڑھے چچانے کہا اے ابو عبد الرحمن اللہ کی قسم یہ میرا بھتیجا ہے اور میرا اس کے علاوہ کوئی بچہ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ تو بدترین چچا، یتیم کا بدترین بھتیجا۔ اللہ کی قسم نہ تو نے بچپن میں اسے اچھا ادب سکھایا اور نہ بڑے ہونے کی حالت میں اس کی ستر پوشی کی، راوی فرماتے ہیں پھر ہمیں بیان کرنے لگے تو فرمایا کہ اسلام میں سب سے پہلی جو حد لگائی گئی وہ چور کی حد تھی جسے نبی علیہ السلام کے پاس لایا گیا سو جب اس پر گواہی قائم ہو گئی آپ نے فرمایا اسے لیجاؤ اور اس کا ہاتھ کاٹ دو جب اسے لے جایا گیا تو نبی علیہ السلام کے چہرہ پر نظر ڈالی گئی تو اللہ کی قسم ایسا لگ رہا تھا کہ گویا کہ اس پر رکھ ڈالی گئی ہے تو آپ کے بعض ہم نشینوں نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ ایسے لگ رہا ہے کہ گویا یہ آپ پر بڑا گراں گزرتا ہے تو آپ نے فرمایا مجھے کیا چیز اس بات سے روکتی ہے کہ تمہارے اپنے بھائی کے خلاف شیطانوں کا مددگار ہونا مجھ پر گراں گزرے۔ صحابہ نے کہا پھر آپ نے اس کا راستہ کیوں نہ چھوڑا؟ آپ نے فرمایا یہ کام اسے میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ کیا گیا کیونکہ امام کے پاس جب حد آجائے تو اس کے لئے اسے چھوڑنا جائز نہیں۔ ابن مسعود فرماتے ہیں پھر آپ نے لیعفو او لیصفحوا پڑھی اور عبد اللہ بن مسعود سے

شرح مسند الامام

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص اپنے نشانی بھتیجے کو لایا تو آپ نے فرمایا:۔ اسے ہلاؤ اور اچھی طرح حرکت دو اور اس کے منہ کی بوسنگھو تو انہوں نے اس سے شراب کی بو پائی تو آپ نے اسے قید رکھنے کا حکم دیدیا پس جب وہ ہوش میں آیا تو اسے بلایا اور کوڑا مگنوا یا اور اس کے بارے حکم دیا تو اس کے سرے کی گرہ کو کاٹ دیا گیا اور حدیث ذکر کی اور ابن مسعودؓ سے ایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں پہلی وہ حد جو اسلام میں قائم کی گئی یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس چور لایا گیا تو اس کے بارے حکم دیا گیا اور اس کے ہاتھ کاٹے گئے پس جب اسے لیجا یا جانے لگا تو نبی علیہ السلام پر نظر ڈالی گئی تو ایسے لگ رہا تھا جیسے آپ کے چہرے میں راکھ ڈال دی گئی ہو تو کہنے والے نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ گویا آپ پر گراں گزر رہا ہے تو آپ نے فرمایا کیا مجھ پر یہ بات گراں نہ گزرے گی کہ تم اپنے بھائی کے خلاف شیطان کے مددگار رہو رہے ہو انہوں نے کہا پس کیا ہم اسے چھوڑ نہ دیں؟ آپ نے فرمایا یہ کام اسے میرے پاس لائے جانے سے پہلے کیوں نہ کیا گیا کیونکہ امام کے پاس جو بد پہنچا دی جاتی ہے تو اس کے لئے اسے چھوڑنا جائز نہیں یہاں تک کہ اسے نافذ کر دے پھر آپ نے ولیعفو او لیصفحو آیت آخر تک تلاوت فرمائی۔

توضیح اللغات : نشوان . نشانی، نشہ میں مبتلا شخص۔ صحا۔ (ن) درست ہونا، ہوش میں آنا، افاقہ ہونا۔ السوط۔ کوڑا جمع سیاط، اسواط۔ ثمرۃ کوڑے کے سرے کی گرہ، رقبہ باریک اور نرم کرنا، اس کا مقصد یہ تھا کہ زیادہ زخمی نہ کرے فقال جلد وہ الخ عبداللہ بن مسعودؓ کو فہ کے امیر یا قاضی تھے۔ ضعیف، ضعیف کا تشبیہ پہلو، بغل۔ سف مجہول، اڑانا، پھیلانا، بکھیرنا واللہ الرماد: واللہ جملہ قسمیہ معترضہ ہے اور الرماد، سف فعل مجہول کا نائب فاعل ہے الرماد بمعنی راکھ، خاکستر۔ ما یمنعنی الخ اس کے ترکیبی احتمالات دو ہیں (۱) ما موصولہ ہو یمنع کا فاعل ضمیر ہوگی جو کہ موصولہ کی طرف راجع ہوگی، ضمیر واحد متکلم مفعول بہ اول اور ان یشتد الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر مفعول بہ ثانی ہوگا ترجمہ اس کے مطابق ہوا ہے (۲) ما نافیہ ہو یمنع متعدی بیک مفعول ہوگا ضمیر واحد متکلم مفعول بہ اور ان یشتد الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر یمنع کا فاعل ہے، دونوں صورتوں میں ان تکونوا الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر یشتد الخ کا فاعل ہوگا معنی ہوگا تمہارے اپنے بھائی کے خلاف شیاطین کے مددگار ہونے کا مجھ پر ناگوار گزرنا مجھ کو نہیں روک سکتا یعنی عن ارتکاب الحق، یعطلہ جھٹی کرنا چھوڑنا، ولیعفو الخ غفوا ورشح میں فرق یہ کہ دونوں میں معاف کیا جاتا ہے لیکن غفوی صورت میں شکوہ زبان پر آتا ہے اور رشح کی صورت میں اس کا ذکر تک نہیں آتا، ترسو وہ باب لعللہ، مصدر الترترة ہے ہلانا، حرکت دینا، مز مزوہ: مز مزہ میخ کو نکالنے کے لئے ہلانا، حرکت دینا، استکھوہ یہ نکتہ سے ہے معنی منہ کی بو، استکھاہ کے معنی ہیں کسی کے منہ کی بوسنگھنا۔

حد شرب کی مقدار کیا ہے؟

حد شرب کی مقدار میں اختلاف ہے احناف اور مالکیہ کے ہاں شرب نمر کی حد اسی (۸۰) کوڑے ہے امام شافعی کے ہاں اس کی حد چالیس (۴۰) کوڑے ہے۔

دلیل امام شافعی: صحیح مسلم (۱/۷۷) میں حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام اور ابو بکرؓ نے شرب نمر پر دو چھڑیوں سے چالیس کوڑے لگائے۔

دلائل احناف: (۱) حدیث الباب: حتی اکمل ثمانین جلدۃ خلی سبیلہ .

(۲) طحاوی اور مسند ابویعلیٰ میں عبداللہ بن عمروؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا من شرب بسقۃ خمر فاجلدوه ثمانین یعنی جس نے تھوڑی مقدار میں بھی شراب پی لی اسے اسی کوڑے لگاؤ۔

(۳) امام شافعیؒ کے مذکورہ متدل سے بھی ہماری دلیل بنتی ہے وہ اس طرح کہ نبی علیہ السلام نے دو چھڑیوں سے چالیس کوڑے لگائے تو دونوں کا مجموعہ اسی کوڑے ہوا۔ اس سے امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب بھی آگیا۔

باب نصاب حد السرقة

یہ باب حد سرقت کے نصاب کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۴۳۔ ابو حنیفۃ عن القاسم عن ابیہ عن عبد اللہ بن مسعود قال کان یقطع الید علی عہد رسول اللہ ﷺ فی عشرة دراهم وفی رواۃ انما کان القطع فی عشرة دراهم . ترجمہ: عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دس درہم کے بدلے میں ہاتھ کاٹا جاتا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ بلاشبہ قطع یہ دس درہم میں ہوتا تھا۔

مسئلہ: قطع یہ کتنے لئے نصاب سرقت کیا ہے؟ اس میں اختلاف ہے، ہمارے ہاں اس کا نصاب دس درہم یا ایک دینار یا اس کی قیمت کے برابر کوئی چیز ہے، امام مالکؒ کے ہاں چاندی کے تین درہم یا سونے کا ربع درہم یا اس کی قیمت ہے، امام شافعیؒ کے ہاں ربع دینار یا اس کی قیمت ہے۔

دلیل امام شافعیؒ: بخاری و مسلم میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، نبی علیہ السلام نے فرمایا لا تقطع ید السارق

بشرح مسند الامام

الافی ربع دینار فصاعدا یعنی چور کا ہاتھ ربع دینار اور اس سے زیادہ میں ہی کاٹا جائے اس سے کم میں نہیں۔

ولأکل احناف: (۱) حدیث الباب۔

(۲) امام زیلعی نے نصب الراية میں مختلف اسانید سے حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث نقل فرمائی ہے لا یقطع ید السارق فی دون ثمن المعلن قال عبد اللہ وکان ثمن المعلن عشرة دراهم یعنی ڈھال کی قیمت سے کم میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا اور ڈھال کی قیمت دس دراهم تھی۔

(۳) موطا امام محمدؒ میں حضرت عمرؓ، عثمانؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ کا مسلک بھی یہی نقل فرمایا ہے کہ دس دراهم سے کم میں قطع نہیں۔

جواب وترجیح: اس میں کوئی شبہ نہیں کہ نصاب سرقہ کے بارے مختلف احادیث مروی ہیں اور امام شافعی کا مسئلہ بھی قوی ہے لیکن آگے حدیث آرہی ہے جس میں شبہات کی بناء پر حدود کو ساقط کرنے کا امر اور اس کی ترغیب ہے اس کا متقاضی یہ ہے کہ حدود کے بارے بہت احتیاط سے کام لیا جائے اور حتی الامکان حد جاری کرنے سے بچا جائے اور احتیاط ہی دراہم کو نصاب قرار دینے میں ہے نہ کہ ربع دینار کیونکہ دس درہم کی مقدار زیادہ ہے، ربع دینار ازھائی درہم کے برابر ہے۔

باب درأ الحدود

یہ باب حدود کو ساقط کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴: ۳۱۵۔ ابو حنیفۃ عن مقسم عن ابن عباس قال قال رسول

اللہ ﷺ ادرؤ الحدود بالشبہات .

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حدود کو شبہات کی بناء پر ساقط کیا کرو۔

توضیح اللغات: ادرؤ (ف) دفع کرنا، گرانا، ساقط کرنا، اس کی مثال یہ ہے کہ چور نے آدھا دینار ہتھوڑی کیا تو امام شافعیؒ کے ہاں یہ نصاب ہے لہذا ہاتھ کاٹنا چاہئے اور ہمارے ہاں نصاب نہیں اس لئے کاٹنا جائز نہیں، شبہ بیدار ہوا، اس لئے حد نہیں جاری کرنا چاہئے۔

باب رجم الزانی المحصن

یہ باب محصن زانی کو سنگسار کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵-۳۱۶۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابیه ان ماعز بن مالک اتي النبی ﷺ فقال ان الآخر قد زنی فاقم علیه الحد فردہ رسول اللہ ﷺ ثم اتاہ الثانية فقال له مثل ذلك ثم اتاہ الثالثة فقال له مثل ذلك ثم اتاہ الرابعة فقال ان الآخر قد زنی فاقم علیه الحد فسال عنه اصحابه هل تنكرون من عقله قالوا لا قال انطلقوا به فارجموه قال فانطلق به فرجم بالحجارة فلما ابطأ عليه القتل انصرف الى مكان كثير الحجار فقام فيه فاتاه المسلمون فرجموه بالحجارة حتى قتلوه فبلغ ذلك النبی ﷺ فقال هلاخيتم سبيله فاختلف الناس فيه فقال قائل هذا ماعز اهلك نفسه وقال قائل انا ارجو ان يكون توبة فبلغ ذلك النبی ﷺ فقال لقد تاب توبة لو تابها فتام من الناس لقبل منهم فلما بلغ ذلك قوم اطعموا فيه فسألوه ما يصنع بجسده قال اصنعوا به ما تصنعون بمو تاكم من الكفن والصلوة عليه والدفن قال فانطلق به اصحابه فصلوا وفي رواية قال اتى ماعز بن مالک رسول اللہ ﷺ و اقر بالزنا فردہ ثم عاد فافر بالزنا فردہ ثم عاد فافر بالزنا فردہ ثم عاد فافر بالزنا الرابعة فسال النبی ﷺ هل تنكرون من عقله شيئا قالوا لا قال فامر به ان يرجم في موضع قليل الحجارة قال فابطأ عليه الموت فانطلق يسعى الى موضع كثير الحجارة و اتبعه الناس فرجموه حتى قتلوه ثم ذكروا شأنه لرسول اللہ ﷺ قال لولا خليتم سبيله قال فاستاذن قومه رسول اللہ ﷺ في دفنه والصلوة عليه فاذن لهم في ذلك قال قال عليه السلام لقد تاب توبة لو تابها فتام من الناس قبل منهم وفي رواية قال لما امر النبی ﷺ بما عز بن مالک ان يرجم قام في موضع قليل الحجارة فابطأ عليه القتل فذهب به مكانا كثير الحجارة و اتبعه الناس حتى رجموه فبلغ ذلك النبی ﷺ قال الا خليتم سبيله وفي رواية لما هلك ماعز بن مالک بالرجم اختلف الناس

بشرح مسند الامام

یہ فقال قائل ماعز اهلك نفسه و قال قائل تاب فبلغ ذلك رسول الله ﷺ قال لقد تاب توبة لو تابها صاحب مكس لقبل منه او تابها فنام من الناس لقبل منهم و في رواية جاء ماعز بن مالك الى رسول الله ﷺ وهو جالس فقال يا رسول الله اني زني فاقم الحد علي فاعرض عنه النبي ﷺ فقال ففعل ذلك اربع مرات كل ذلك يرده النبي ﷺ ويعرض عنه فقال في الرابعة انكرتم من عقل هذا شيئا قالوا ما نعلم الا عاقلا وما نعلم الا خير اقال فاذهبوا به فارجموه قال فذهبوا به في مكان قليل الحجارة فلما اصابته الحجارة جزع قال فخرج يشتد حتى اتى الحرة فبنت لهم قال فرموه بجلا ميدها حتى سكت قال فقالوا يا رسول الله ماعز حين اصابته الحجارة جزع فخرج يشتد فقال النبي ﷺ لو لا خليت سبيله قال فاختلف الناس في امره فقالت طائفة هلك ماعز و اهلك نفسه وقالت طائفة بل تاب الى الله توبة لو تابها فنام من الناس لقبل منهم قالوا يا رسول الله فما صنع به قال اصنعوا به كما تصنعون بمو تاكم من الغسل والكفن والحنوط والصلوة عليه و الدفن و قد روى الحديث بروايات مختلفة نحو ما تقدم .

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ ماعز بن مالک نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو کہا پیچھے رہنے والے نے زنا کا ارتکاب کیا ہے لہذا اس پر حد قائم کریں تو نبی علیہ السلام نے اسے لوٹا دیا پھر وہ دوسری بار آیا تو آپ نے اسی طرح فرمایا پھر آپ کے پاس تیسری مرتبہ آیا تو آپ نے اسے اسی طرح فرمایا پھر وہ آپ کے ہاں چوتھی مرتبہ آیا تو آپ نے فرمایا کہ پیچھے رہنے والے نے زنا کیا ہے اس لئے اس پر حد قائم کریں تو نبی علیہ السلام نے اپنے صحابہ سے اس کے بارے میں کیا تم اس کی عقل میں اجنبیت محسوس کرتے ہو انہوں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا اسے لے جاؤ اور سنگسار کر دو۔ راوی فرماتے ہیں اسے لے جایا گیا پس اسے پتھروں سے رجم کیا گیا پس جب اس پر موت نے دیر کی تو وہ زیادہ پتھروں والی جگہ چلا گیا اور اس میں کھڑا ہو گیا تو مسلمان اس کے پاس آئے اور اسے پتھروں سے رجم کر دیا یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا پھر ان کی خبر نبی علیہ السلام کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کیوں تم نے اس کا راستہ خالی نہ کیا پس لوگوں کا اس کے بارے میں اختلاف ہوا تو ایک کہنے والے نے کہا اس ماعز نے اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور ایک کہنے والے نے کہا مجھے امید ہے کہ یہ اس کی توبہ کہلا سکے گی تو یہ خبر نبی علیہ السلام کے پاس پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر لوگوں کے بڑے بڑے گروہ

بشرح مسند الامام

ایسی توبہ کر لیتے تو ان سے قبول کر لی جاتی تو جب یہ خبر صحابہ کو پہنچی تو انہیں اس کے بارے لالچ ہوئی اور نبی علیہ السلام سے پوچھا اس کے جسم کے ساتھ کیا کیا جائے آپ نے فرمایا اس کے ساتھ وہی عمل کرو جو تم اپنے مردوں کے ساتھ کرتے ہو یعنی کفن اور اس پر نماز جنازہ تو اس کے ساتھی اسے لے گئے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی اور ایک روایت میں ہے کہ ماعز بن مالکؓ نبی علیہ السلام کے پاس آئے اور زنا کا اقرار کیا تو آپ نے اس کی بات رد کر دی پھر وہ لوٹا اور زنا کا اقرار کیا تو آپ نے اسے رد کر دیا پھر وہ آیا اور زنا کا اقرار کیا تو آپ نے اسے رد کر دیا پھر وہ لوٹا اور چوتھی بار زنا کا اقرار کیا تو نبی علیہ السلام نے پوچھا کیا تم لوگ اس کی عقل میں کچھ خلل محسوس کرتے ہو انہوں نے کہا نہیں۔ راوی فرماتے ہیں پھر آپ نے اس کے بارے حکم دیا کہ اسے کم پتھروں والی جگہ میں سنگسار کیا جائے۔ راوی فرماتے ہیں پھر اس پر موت آنے میں دیر ہوئی تو وہ بھاگے ہوئے زیادہ پتھروں والی جگہ گئے اور لوگ بھی آپ کے پیچھے گئے اور اسے سنگسار کیا یہاں تک کہ اسے قتل کر دیا پھر انہوں نے نبی علیہ السلام کے سامنے ان کا قصہ بیان کیا آپ نے فرمایا تم نے اس کا راستہ کیوں نہ چھوڑا۔ راوی فرماتے ہیں اس کی قوم والوں نے نبی علیہ السلام سے اس کے دفنانے اور اس پر نماز جنازہ کی اجازت طلب کی تو آپ نے انہیں اس کی اجازت دیدی۔ راوی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا یقیناً اس نے ایک ایسی توبہ کی ہے اگر ایسی توبہ لوگوں کے گروہ کر لیتے تو ان سے قبول کر لی جاتی اور ایک روایت میں ہے جب نبی علیہ السلام نے ماعز بن مالک کو رجم کرنے کا حکم دیا تو وہ کم پتھروں والی جگہ میں کھڑے ہو گئے تو ان پر قتل میں دیر ہو گئی تو وہ اپنے آپ کو زیادہ پتھروں والی جگہ لے گیا اور لوگ ان کے پیچھے ہو گئے یہاں تک کہ اسے رجم کر دیا پس یہ خبر نبی علیہ السلام کو پہنچی آپ نے فرمایا تم نے اس کا راستہ کیوں نہ چھوڑا اور ایک روایت میں ہے کہ جب ماعز بن مالک رجم کے ساتھ ہلاک ہوئے تو لوگوں کا ان کے بارے اختلاف ہوا تو ایک کہنے والے نے کہا ماعز نے اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور ایک کہنے والے نے کہا اس نے توبہ کر لی پس یہ خبر نبی علیہ السلام کو پہنچ گئی آپ نے فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ٹکس لینے والا ایسی توبہ کرتا تو اس سے قبول کر لی جاتی یا فرمایا ایسی توبہ لوگوں کے گروہ کرتے تو ان سے قبول کر لی جاتی اور ایک روایت میں ہے ماعز بن مالک نبی علیہ السلام کے پاس آئے اس حال میں کہ آپ بیٹھے ہوئے تھے تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول بلاشبہ میں نے زنا کیا ہے اس لئے مجھ پر حد قائم کیجئے تو نبی علیہ السلام نے اس سے منہ پھیر لیا۔ راوی فرماتے ہیں تو اس نے ایسا چار مرتبہ کیا ہر مرتبہ کہ نبی علیہ السلام نے اسے رد کیا اور اس سے منہ پھیر لیا پھر چوتھی مرتبہ میں فرمایا کیا تم اس کی عقل میں کچھ تغیر پاتے ہو۔ انہوں نے کہا ہم نہیں سمجھتے مگر پوری عقل والا اور ہم نہیں جانے مگر بھلائی آپ نے فرمایا اسے لے جاؤ اور سنگسار کر دو۔ راوی فرماتے ہیں وہ انہیں کم پتھروں والی جگہ لے گئے تو جب اسے پتھر لگے تو بے قرار ہو گئے۔ راوی کہتے ہیں پھر انہوں نے اسے وہاں کی

بشرح مسند الامام

چٹانوں سے مارا یہاں تک کہ انتقال کر گئے۔ راوی کہتے ہیں انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول ماعزؓ کو جب پتھر لگے تو بے قرار ہو گئے اور نکل کر بھاگے تو آپ نے فرمایا تم نے اس کا راستہ کیوں نہیں چھوڑا۔ راوی کہتے ہیں پھر لوگوں کا ان کے معاملہ میں اختلاف ہوا ایک گروہ نے کہا ماعز ہلاک ہو گیا اور اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور ایک گروہ نے کہا بلکہ اس نے اللہ کے حضور ایسی توبہ کی ہے کہ اگر لوگوں کے بڑے گروہ ایسی توبہ کر لیں تو ان سے قبول کر لیجائے انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول پھر ہم اس کے ساتھ کیا کریں آپ نے فرمایا اس کے ساتھ غسل اور کفن اور خوشبو اور نماز اور دفنانے کا وہ عمل کرو جو تم اپنے مردوں کے ساتھ کرتے ہو اور یہ حدیث مختلف روایات کیساتھ اس طرح مروی ہے جو پہلے آچکی۔

توضیح اللغات: الآخر - پیچھے رہنے والا، مراد نیکیوں سے پیچھے رہنے والا ہے۔ تنکرون یعنی تغیر اور تبدیلی محسوس کرنا۔ فار جموہ (ن) سنگسار کرنا۔ ابطاست ہونا، تاخیر اور دیر کرنا۔ مکان كثير الحجارة۔ مکان مبہون اور كثير الحجارة اس کی صفت ہے كثير الحجارة میں اضافت لفظیہ کی وجہ سے معرفت نہیں آئی۔ مکس: ٹیکس مراد ظالمانہ ٹیکس لینے والا ہے الحرة: بفتح الحاء وتشديد الراء، پتھر ملی جگہ، جلامید، جلمود، نابع یعنی پتھر کی چٹان الحنوط ایک قسم کی خوشبو ہے۔

حد زنا: کوئی خود زنا کا اقرار کر لے یا مینہ سے اس کا زنا ثابت ہو جائے تو اسے حد زنا لگائی جاتی ہے اور حد میں یہ تفصیل ہے کہ اگر غیر محصن ہو تو اسے سو کوڑے لگائے جائیں گے قرآن میں ہے الزانية والزانی فاحلدا واکل واحد منهما مائة جلدة اور اگر محصن ہو تو اسے سنگسار کیا جائے گا۔

شرائط احصان: زرم کیلئے زانی کا محصن ہونا ضروری ہے اور محصن بننے کی چند شرائط ہیں

(۱) وہ مسلمان ہو (۲) آزاد ہو (۳) عاقل ہو (۴) بالغ ہو (۵) نکاح صحیح کیا ہو (۶) نکاح صحیح کے بعد اپنی بیوی سے

بہتر ہو چکا ہو۔

باب قتل المسلم بالذمی قصاصا

یہ باب مسلمان کو ذمی کے بدلے بطور قصاص قتل کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶- ۳۱- ابو حنیفہ عن ربیعۃ عن ابن البیلمانی قال قتل النبی ﷺ مسلما بمعا

لہ فقال انا احق من اوفی بذمته .

ترجمہ: ابن بیلمانی فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے مسلمان کو ذمی کے بدلے قتل کیا اور فرمایا کہ میں اپنی ذمہ داری

پوری کرنے والوں میں سب سے زیادہ حقدار ہوں۔

مسئلہ: مسلمان کو ذمی کے بدلے بطور قصاص قتل کیا جائے گا؟ اس میں اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ کے ہاں قتل نہیں کیا جائے گا اور احناف کے ہاں مسلمان کو قتل کیا جائے گا۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: ابو داؤد و نسائی میں حضرت علیؓ اور ابن ماجہ میں ابن عباسؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا الا لا یقتل مسلم بکافر (مشکوٰۃ، ج ۲، ص ۳۰۱) یعنی سن لو مسلمان کو کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا۔

دلائل احناف: (۱) حدیث الباب (۲) دارقطنی میں ابن عمرؓ کی روایت ہے ان رسول اللہ ﷺ قتل مسلما بمعاهد یعنی نبی علیہ السلام نے مسلمان کو ذمی کے بدلے قتل کیا تھا۔

(۳) علامہ عبد اللہ بن یوسف زیلیعیؒ نے نصب الراية میں حضرت علیؓ سے مسلمان کو ذمی کے بدلے قتل کرنے کا فیصلہ نقل فرمایا ہے اور ساتھ ان کا یہ قول بھی نقل فرمایا ہے من كان له ذمتنا فدمه كدمنا۔ یعنی جس کو ہمارا ذمہ حاصل ہو تو اس کا خون ہمارے خون کی طرح ہے۔

(۴) نصب الراية میں حضرت عمرؓ کا فیصلہ بھی اس طرح نقل کیا ہے۔

جواب: امام طحاویؒ نے امام شافعیؒ وغیرہ کے متدل کا یہ جواب دیا ہے کہ اس میں کافر سے حربی مراد ہے، ذمی نہیں اور اس تخصیص کی دلیل وہ روایات ہیں جو ہم نے پیش کی ہیں۔

(۲): علامہ عینیؒ نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث عام نہیں بلکہ ایک مخصوص صورت کے ساتھ خاص ہے، نبی علیہ السلام مسلمان صحابہ کو فرماتے ہیں کہ جس مسلمان نے زمانہ جاہلیت میں کسی کافر کو قتل کیا ہو تو وہ معاف ہے، اب مسلمان سے قصاص نہیں لیا جائے گا، پرانے معاملات ختم ہو گئے۔

کتاب الجہاد

یہ کتاب جہاد کے بارے میں ہے

جہاد کے مشتق منہ میں دو احتمال ہیں۔ (۱) الجہد بفتح الجیم ہو اس کے لغوی معنی ہیں تھکاوٹ اور مشقت، شرعی جہاد میں بھی تھکاوٹ اور مشقت اٹھانا پڑتی ہے (۲) الجہد بضم الجیم اس کے لغوی معنی ہیں طاقت، شرعی جہاد میں بھی ہر فریق دوسرے کے مقابلہ میں طاقت کا استعمال کرتا ہے۔

اصطلاحی معنی: اس کی مختلف اصطلاحی تعریفیں کی گئی ہیں لیکن سب کا مال ایک ہے، علامہ قسطلانی نے ارشاد ساری میں یہ تعریف کی ہے قتال الکفار لنصرة الاسلام و اعلاء کلمۃ اللہ۔ یعنی دو مقاصد کے لئے کفار سے قتال کرنا (۱) اسلام کی نصرت کے لئے (۲) کلمۃ اللہ کو بلند کرنے کے لئے۔ علامہ کاسانی نے بدائع میں یوں تعریف کی ہے: فی عرف الشرع يستعمل فی بذل الوسع و الطاقة بالقتل فی سبیل اللہ عز و جل بالنفس و المال و اللسان او غیر ذلک یعنی اللہ کے راستہ میں قتل کرتے ہوئے وسعت اور طاقت کو خرچ کرنا نفس اور مال اور زبان وغیرہ کے ذریعے، تمام تعریفات سے قدر مشترک بات یہ نکلی ہے کہ جہاد قتال کے ساتھ خاص نہیں، اس کا اطلاق ہر اس محنت پر ہو سکتا ہے جو اللہ کے راستے میں اعلاء کلمۃ اللہ اور کفار کی طاقت اور زور توڑنے کے لئے کی جائے خواہ وہ اختیار کے ذریعے ہو یا مال یا عمل یا قلم یا زبان کے ذریعے لیکن نصوص میں جہاں کہیں جہاد کا لفظ آتا ہے عموماً اس سے قتال ہی مراد لیا جاتا ہے دوسرا معنی مراد لینے کے لئے قرینہ کی ضرورت پڑتی ہے۔

مراحل جہاد: جہاد کا حکم بیک وقت ایک جیسا نہیں آیا بلکہ اس پر مختلف مراحل آئے ہیں کل چار مرحلے بنتے ہیں۔ (۱) ابتداء میں کفار کو اسلام کی دعوت کا حکم تھا اور ان کی طرف سے پہنچنے والی تکالیف پر صبر کا حکم تھا ان سے قتال منع تھا قرآن کریم میں ہے فاصدع بما تو مرو و اعرض عن المشرکین۔ اذن للذین یقاتلون (۲) دوسرے درجے میں قتال کو صرف جائز قرار دیدیا فرض نہیں کیا گیا سورۃ الحج میں ہے۔ اذن للذین یقاتلون

بأنهم ظلموا و ان اللہ علی نصر ہم لقدیر۔ (۳) تیسرے درجے میں مسلمانوں پر صرف ان کافروں کے خلاف جہاد فرض کیا گیا جو پہلے قتال شروع کریں جو کافر قتال نہ کریں ابتداءً ان سے قتال کی اجازت نہ تھی، سورۃ البقرہ میں ہے فقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم ولا تعدوا ان اللہ لا یحب المعتدین۔

اِنْشَاءُ الْاَلَامِ

بِشْرَحِ

مَسْنَدِ الْاَلَامِ



مَسْنَدِ اِمَامِ عَظِيْمٍ كَمِي مَكْمَلِ اُردو شَرْحِ

تَالِيفِ

مولانا مفتی ریاض محمد بنگلوی

مدرسہ اہلہوم تعلیم القرآن لاہور

الْخَلِيلُ بْنُ بَلَشِينُكْ هَلِينُ

دوکان نمبر 1-B فضل داد پلازہ اقبال روڈ، راولپنڈی

Ph: 051-7112253, 0300-5034629

051-5553248



کتاب الجہاد

یہ کتاب جہاد کے بارے میں ہے

جہاد کے مشتق منہ میں دو احتمال ہیں۔ (۱) الجہد بفتح الجیم ہو اس کے لغوی معنی ہیں تھکاوٹ اور مشقت، شرعی جہاد میں بھی تھکاوٹ اور مشقت اٹھانا پڑتی ہے (۲) الجہد بضم الجیم اس کے لغوی معنی ہیں طاقت، شرعی جہاد میں بھی ہر فریق دوسرے کے مقابلہ میں طاقت کا استعمال کرتا ہے۔

اصطلاحی معنی: اس کی مختلف اصطلاحی تعریضیں کی گئی ہیں لیکن سب کا مال ایک ہے، علامہ قسطلانی نے ارشاد الساری میں یہ تعریف کی ہے قتال الکفار لنصرة الاسلام و اعلاء کلمۃ اللہ۔ یعنی دو مقاصد کے لئے کفار سے قتال کرنا (۱) اسلام کی نصرت کے لئے (۲) کلمۃ اللہ کو بلند کرنے کے لئے۔ علامہ کاسانی نے بدائع میں یوں تعریف کی ہے: فی عرف الشرع يستعمل فی بذل الوسع و الطاقة بالقتل فی سبیل اللہ عز و جل بالنفس و المال و اللسان او غیر ذلک یعنی اللہ کے راستے میں قتل کرتے ہوئے وسعت اور طاقت کو خرچ کرنا نفس اور مال اور زبان وغیرہ کے ذریعہ سے، تمام تعریفات سے قدر مشترک بات یہ نکلتی ہے کہ جہاد قتال کے ساتھ خاص نہیں، اس کا اطلاق ہر اس محنت پر ہو سکتا ہے جو اللہ کے راستے میں اعلاء کلمۃ اللہ اور کفار کی طاقت اور زور توڑنے کے لئے کی جائے خواہ وہ تجہار کے ذریعہ ہو یا مال یا قلم یا زبان کے ذریعہ لیکن نصوص میں جہاں کہیں جہاد کا لفظ آتا ہے عموماً اس سے قتال ہی مراد لیا جاتا ہے دوسرا معنی مراد لینے کے لئے قرینہ کی ضرورت پڑتی ہے۔

مراحل جہاد: جہاد کا حکم بیک وقت ایک جیسا نہیں آیا بلکہ اس پر مختلف مراحل آئے ہیں کل چار مرحلے بنتے ہیں۔

(۱) ابتداء میں کفار کو اسلام کی دعوت کا حکم تھا اور ان کی طرف سے پہنچنے والی تکالیف پر صبر کا حکم تھا ان سے قتال منع تھا قرآن کریم میں ہے فاصدع بما تؤمر و اعرض عن المشرکین۔

(۲) دوسرے درجے میں قتال کو صرف جائز قرار دیا فرض نہیں کیا گیا سورۃ الحج میں ہے۔ اذن للذین یقاتلون

بأنهم ظلموا و ان اللہ علی نصر ہم لقدیر۔

(۳) تیسرے درجے میں مسلمانوں پر صرف ان کافروں کے خلاف جہاد فرض کیا گیا جو پہلے قتال شروع کریں جو کافر

قتال نہ کریں ابتداءً ان سے قتال کی اجازت نہ تھی، سورۃ البقرہ میں ہے قاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلوکم ولا

تعلموا ان اللہ لا یحب المعتدین۔

بشرح مسند الامام

(۴) چوتھے درجہ میں مسلمانوں کو پہل کر کے تمام کفار کے خلاف قتال کی اجازت دیدی گئی، اس کا مقصد اعلاء کلمۃ اللہ اور ان کا زور توڑنا ہے اور اس کا حکم اس وقت تک ہے کہ وہ مسلمان ہو جائیں یا جزیہ ادا کر دیں یہ حکم ۲ھ کو نازل ہوا تھا اور جس جج میں ابو بکر صدیق کو امیر الحجاج بنایا گیا تھا اسی موقع پر حضرت علیؑ نے اس کا اعلان کیا تھا، سورۃ توبہ میں ہے فَاذَا انسخ الا شهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم الخ

اقسام جہاد: جہاد کی دو قسمیں ہیں (۱) اقدامی (۲) دفاعی، اقدامی جہاد یہ ہے کہ مسلمان پہل کر کے کسی کافر ملک پر حملہ آور ہوں، اس کے لئے ضروری ہے کہ اگر وہاں کے کافروں کو اسلام کی دعوت نہیں پہنچی تو پہلے اسلام کی دعوت دی جائے اگر وہ اسلام قبول نہ کریں تو جزیہ لگایا جائے اگر یہ بھی قبول نہ کریں تو جہاد کیا جائے، صحیح قول کے مطابق اقدامی جہاد فرض کفایہ ہے، اگر بعض مسلمان اسے کریں تو سب سے فریضہ ساقط ہو جائیگا اور اگر کوئی بھی نہ کرے تو سب گناہ گار ہوں گے۔ یہ فریضہ تقریباً چھوٹ چکا ہے اور تمام مسلمان اس اجتماعی گناہ میں مبتلی ہیں، دفاعی جہاد یہ ہے کہ کافر پہل کر کے کسی مسلمان ملک پر حملہ آور ہوں اس کا دفاع وہاں کے مسلمانوں پر فرض عین ہے، اگر وہ ناکافی ہوں یا سستی سے کام لیں تو قریب کے مسلمانوں پر فرض ہو جائیگا، اسی طرح دنیا کے تمام مسلمانوں پر فرض ہوتا جائیگا۔
(ملخص از تکرار فتح الملہم، ج ۳، ص ۱۰۳)

باب النہی عن خیانة نساء المجاہدین

یہ باب مجاہدین کی بیویوں سے خیانت سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۸: ابو حنیفۃ عن علقمۃ عن ابن بربدۃ قال قال رسول اللہ ﷺ جعل اللہ

حرمة نساء المجاہدین علی القاعدین کحرمة امہاتہم وما من رجل من القاعدین یخون احدا من المجاہدین فی اہلہ الا قیل لہ یوم القيمة اقتص فما ظنکم .

ترجمہ: ابن بربدہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے پیچھے رہنے والوں پر مجاہدین کی بیویوں کے احترام کو اس طرح لازم قرار دیا ہے جیسے ان کی اپنی ماؤں کا احترام ہوتا ہے اور پیچھے رہنے والوں میں سے کوئی بھی ایسا شخص نہیں جو مجاہدین میں سے کسی مجاہد سے اس کے اہل کے بارے میں خیانت کرے مگر قیامت کے دن اسے کہا جائیگا بدلے لو پس تمہارا کیا گمان ہے؟

توضیح اللغات: حرمة - احترام، عزت - القاعدین - بیٹھے والے، جہاد سے پیچھے رہنے والے، اقتص

بشرح مسند الامام

یہاں اقتصاص سے مراد یہ ہے کہ مجاہد کو کہا جائیگا کہ خیانت کرنے والے کے اعمال نامہ سے جتنی نیکیاں چاہے لے لے۔ چنانچہ دوسری روایت میں اقص کی بجائے خذ من حسنا تہ ما شئت کے الفاظ آئے ہیں فمما ظنکم؟۔ یعنی تمہارا کیا خیال ہے جب اسے نیکیاں لینے کی اجازت دی جائیگی تو وہ نیکیاں لینے میں کتنی رغبت رکھے گا اور کتنی زیادہ نیکیاں لے گا۔ امام قرطبی نے اس سے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا ہے کہ مجاہد کی بیوی سے خیانت ہر خیانت سے بڑا گناہ ہے یہاں ساری نیکیاں لینے کی اجازت دیدی جاتی ہے اور عام خیانت میں صرف بقدر خیانت لیجاتی ہیں۔ مکملہ (۳۳۰/۳)

باب الوصیۃ للبعث بالمہمات

یہ باب بھیجے جانے والے لشکر کو اہم باتوں کی وصیت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲-۳۱۹۔ ابو حنیفۃ عن علقمۃ عن ابن بريدة عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا بعث جيشا او سرية اوصی امیرہم فی خاصۃ نفسه بتقوی اللہ و اوصی فی من معہ من المسلمین خیرا ثم قال اغزوا بسم اللہ فی سبیل اللہ قاتلوا من کفر باللہ لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا ولیدا ولا شیخا کبیرا فاذا لقیتم عدوکم فادعوہم الی الاسلام فان ابوا فادعوہم الی اعطاء الجزیۃ فان ابوا فقاتلوہم فاذا حصرتم اہل حصن فارادوکم ان تنزلوا علی حکم اللہ تعالی فلا تفعلوا فانکم لا تدرون ما حکم اللہ ولكن انزلوہم علی حکمکم ثم احکموا فیہ بما بدکم فان ارادوکم ان تعطوہم ذمۃ اللہ فاعطوہم ذمکم وذم ابائکم فانکم ان تحفروا بدمکم اہون من ان تحفروا بذمۃ اللہ فی رقبۃکم و فی رواۃ فان ارادوکم ان تعطوہم ذمۃ اللہ وذمۃ رسولہ فلا تعطوہم ذمۃ اللہ ولا ذمۃ رسولہ ولكن اعطوہم ذمکم وذم ابائکم فانکم ان تحفروا بدمکم

بڑے بوڑھے کو پس جب تم اپنے دشمنوں سے ملو تو انہیں اسلام کی دعوت دو پس اگر وہ انکار کر دیں تو تم انہیں جزیہ دینے کی دعوت دو پس اگر وہ انکار کر دیں تو ان سے قتال کرو پس اگر تم کسی قلعے والوں کو محصور کر دو پھر وہ تم سے اللہ کے حکم پر نازل ہونا چاہیں تو یہ نہ کرو کیونکہ تمہیں معلوم ہی نہیں کہ اللہ کا حکم اور فیصلہ کیا ہے اور لیکن ان کو اپنے فیصلے پر اتار دو پھر اس بارے میں فیصلہ کرو جو تمہارے لئے ظاہر ہو پس اگر وہ تم سے یہ مطالبہ کریں کہ تم انہیں اللہ کا عہد دیدو تو تم انہیں اپنے اور اپنے اباؤ اجداد کے عہد دیدیا کرو کیونکہ یہ بات کہ تم اپنے عہدوں کو توڑو یہ اس بات سے آسان ہے کہ تم اپنی گردن کے بارے اللہ کے عہد توڑو اور ایک روایت میں ہے پس اگر وہ تم سے یہ مطالبہ کریں کہ تم انہیں اللہ اور اس کے رسول کا مدیدو تو تم انہیں اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ نہ دو البتہ ان کو اپنے اباؤ اجداد کے ذمہ دیدو کیونکہ تمہارا اپنے اور اپنے اباؤ اجداد کے ذمہوں کو توڑنا آسان معاملہ ہے۔

توضیح اللغات: جیش۔ بڑا لشکر۔ سریہ۔ چھوٹا لشکر جس میں زیادہ سے زیادہ چار سو افراد ہوں۔ لا تغلو (ن) غلول سے ہے بمعنی مال غنیمت میں خیانت کرنا لا تغدروا (ض) دھوکہ دیکر عہد توڑنا، و لا تمثلوا (ض) مثلاً بنانا، حصن قلعہ۔ ذمہ، عہد، امان۔ ان تخفروا باب افعال: عہد کا توڑنا، بدعہدی کرنا عہد کو چاک چاک کرنا۔

باب النهی عن المثلة

یہ باب مثلاً سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۲۰۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابیہ ان رسول اللہ ﷺ

عن المثلة .

ترجمہ: ابن بريدة اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے مثلاً سے منع فرمایا ہے۔
مسئلہ: مثلاً کہتے ہیں التشویہ بقطع الاعضاء للحی والمیت یعنی زندہ اور مردہ شخص کے اعضاء کاٹ کر اسے بدشکل بنادینا، چہرہ بگاڑ دینا۔ شرعاً مثلاً بنانا حرام اور ناجائز ہے، کافر کا مثلاً بھی جائز نہیں ہے۔

بشرح مسند الامام

باب قتل الکبار و سبی الصغار

یہ باب بڑوں کو قتل کرنے اور چھوٹوں کو قیدی بنانے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴۲۱-۴۲۲- ابو حنیفہ عن اسماعیل بن حماد و ایہ والقاسم بن معن و عبد الملک عن عطیة القرطبی قال عرضنا علی رسول اللہ ﷺ یوم قریظۃ قام فأمر بقتل کبارهم و سبی اصغارهم فمن انبت قتل ومن لم ينبت استحیی وفي رواية قال عرضت علی النبی ﷺ فقال انظروا فان کان انبت فا ضربوا عنقه فوجدونی لم انبت فخلی سبیلی و فی رواية قال كنت من سبی قریظۃ فعرضت علی النبی ﷺ فنظروا فی عانتی فوجدونی لم انبت فالحقونی بالسبی

ترجمہ: عطیہ قرطبیؒ فرماتے ہیں ہم بنو قریظہ کے دن نبی علیہ السلام کے سامنے پیش کیے گئے نبی علیہ السلام کھڑے ہوئے آپ نے بنو قریظہ کے بالغ افراد کو قتل کرنے اور نابالغ بچوں کو قید کرنے کا حکم دیا تو جس کے زیر ناف بال آئے چکے تھے انہیں قتل کیا گیا اور جن کے بال نڈا گئے تھے انہیں زندہ رکھا گیا اور ایک روایت میں وہ فرماتے ہیں مجھے نبی علیہ السلام پر پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا تم دیکھو اگر اس کے بال آگ گئے ہیں تو اس کی گردن مار دو تو انہوں نے مجھے پایا کہ میرے بال نڈا گئے تھے تو میرا راستہ چھوڑ دیا گیا اور ایک روایت میں فرماتے ہیں میں بنو قریظہ کے قیدیوں میں سے تھا تو مجھے نبی علیہ السلام کے سامنے پیش کیا گیا تو انہوں نے میرے زیر ناف میں نظر ڈالی تو مجھے پایا کہ میرے بال نہیں آگے پس انہوں نے مجھے قیدیوں کے ساتھ ملا دیا۔

توضیح اللغات: عرضنا۔ پیش کرنا (ض، ن)۔ سبی۔ قید کرنا (ض)۔ عانتی۔ عانۃ زیر ناف مقام

مسئلہ اولیٰ: حالت جہاد میں جو کافر پکڑے جائیں ان میں سے بڑوں کو قتل کرنا اور عورتوں اور بچوں کو قید کرنا درست ہے، بچوں اور عورتوں کو قتل کرنا جائز نہیں، عورتوں کو اس لئے قید کیا جاتا ہے کہ وہ لڑنے آئی ہیں اور بچوں کو بھی اسی وجہ سے نیز بہت چھوٹے بچے بھی قید کیے جائیں گے کیونکہ وہ والدین کے بغیر رہ نہیں سکتے۔

مسئلہ ثانیہ: انبات علامت بلوغ ہے یا نہیں؟

اس پر اتفاق ہے کہ زیر ناف بال کی روئیں سی جواگ جاتی ہیں وہ کسی کے ہاں بالغ ہونے کی علامت نہیں لیکن بڑے اور واضح بال علامت بلوغ ہیں؟ اس میں اختلاف ہے ائمہ ثلاثہ کے ہاں علامت بلوغ ہیں اور ہمارے ہاں علامت

بلوغ نہیں حیض احتلام، جل اور ارجال بالاتفاق علامات بلوغ میں سے ہیں۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: حدیث الباب۔

دلیل احناف: احناف کہتے ہیں کہ حیض احتلام جل اور ارجال کے علاوہ کسی چیز کا بطور قاعدہ کلیہ کے علامت بلوغ ہونا ثابت نہیں لہذا زیر ناف بال اگنا بھی علامت بلوغ نہیں۔

جواب: امام سرخسی نے حدیث الباب کا یہ جواب دیا ہے کہ نبی علیہ السلام کو وحی کے ذریعہ معلوم ہو چکا تھا کہ بنو قریظہ کے لوگوں کے زیر ناف بال بلوغت کے وقت آگتے ہیں لہذا بلوغت کا مدار زیر ناف بالوں کو نہیں ٹھہرایا اور اسے علامت ٹھہرانا اس لئے بھی درست نہیں کہ اس میں لوگوں کی طبیعتیں اور حالات مختلف ہیں، ہندؤں کے بال جلدی آگتے ہیں اور ترکیوں کے دیر سے وغیرہ۔

جواب ۲: وہاں اصل فیصلہ تو عام علامات بلوغ پر کرنا تھا لیکن علامات بلوغ حیض حمل احتلام اور عمر کا صحیح اندازہ مشکل تھا اس لئے ضرورت کی بناء پر انبات کو علامت قرار دیا یا اسے بطور قاعدہ کلیہ کے علامت قرار نہیں دیا۔ مسئلہ ثالثہ: فنظروا فی عانتی، اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت تنگی کھولنا اور غیر کا اسے دیکھنا جائز ہے چنانچہ آپریشن یا علاج کے لئے ڈاکٹر کے سامنے ستر کھولنا درست ہے۔

باب النهی عن اخذ الاجرة علی جيفة الکافر

یہ باب کافر کی لاش پر اجرت لینے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵-۳۲۲- ابو حنیفہ و ابن ابی لیلی عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس ان

رجلا من المشرکین يوم الخندق قتل فی الخندق فاعطى المشرکون بجيفته مالا فنهاهم رسول الله ﷺ عن ذلك .

ترجمہ: ابن عباس سے روایت ہے کہ خندق کے دن مشرکین میں سے ایک شخص خندق میں قتل ہوا تو مشرکین نے اس کی لاش کے عوض مال دینا چاہا تو نبی علیہ السلام نے اس سے منع فرمادیا۔

توضیح اللغات: جیفہ: لاش جمع جیف آتی ہے۔ لاش خواہ کافر کی ہو یا مسلمان کی، یہ چونکہ ال نہیں آتا لئے اسے بچنا اور اس کے عوض مال لینا جائز نہیں۔

باب النہی عن بیع الخمس قبل التقسیم

یہ باب تقسیم سے قبل خمس کی بیع سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶-۳۲۳۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال نہی رسول اللہ ﷺ یرم
حیران بیاع الخمس حتی یقسم -

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے خیبر کے دن خمس کو بیچنے سے منع کیا یہاں تک کہ وہ تقسیم ہو جائے۔
خمس پانچویں حصے کو کہتے ہیں مال غنیمت کے پانچ حصے کر کے ایک حصہ فقراء مساکین اور نبی علیہ السلام کے رشتہ داروں
کو دینے کا حکم ہے کما قال اللہ تعالیٰ: واعلموا انما غنمتم من شیء فان للہ خمسہ الخ اور باقی چار حصے
بہرین میں تقسیم ہوتے ہیں، اصول یہ بیان فرمایا کہ تقسیم سے پہلے مال مشترک ہوتا ہے لہذا اس کی خرید و فروخت منع ہے۔
حدیث نمبر ۷-۳۲۴۔ ابو حنیفہ عن مقسم عن ابن عباس ان النبی ﷺ لم یقسم شیئا من

غنائم بدر الا بعد مقدمہ بالمدينة .

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے بدر کے مال غنیمت میں سے کچھ بھی تقسیم نہ فرمایا مگر آپ
سُدیقہ آنے کے بعد۔

کتاب البیوع

یہ کتاب بیوع کے بارے میں ہے۔

بیع اور شراء لغت اضداد میں سے ہیں ہر ایک کے معنی بیچنے کے بھی آتے ہیں اور خریدنے کے بھی۔ اور بیع کے اصطلاحی معنی ہیں مبا دلة المال بالمال بالتراضی یعنی آپس کی رضامندی سے مال کا مال سے تبادلہ کرنا، بیچنے والے کو بائع خریدنے والے کو مشتری، دونوں کو متعاقدین اور جو چیز فروخت کی جائے اسے بیع اور جو اس کا عوض ہوا اسے ثمن کہا جاتا ہے۔

باب التقوی عن الشبهات

یہ باب شبہات سے بچنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱- ۳۲۵۔ ابو حنیفہ عن الحسن عن الشعبي قال سمعت النعمان يقول علی المنبر سمعت رسول الله ﷺ يقول الحلال بین و الحرام بین و بین ذلک مشبهات لا یعلمهن کثیر من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه و عرضه .

ترجمہ: شعبیؒ فرماتے ہیں میں نے نعمان بن بشیرؒ سے منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی علیہ السلام سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حلال واضح ہے اور حرام واضح ہے اور اس کے درمیان مشتبہ امور ہیں جن کو بہت سے لوگ نہیں جانتے تو جو شخص بھی شبہات سے بچ گیا تو اس نے اپنے دین اور عزت کو محفوظ کر لیا

توضیح اللغات: بین واضح، ظاہر، مشتبہات وہ چیزیں جن کا حلال و حرام ہونا واضح نہ ہو استبرأ بمعنی برائتہ طلب کرنا، عرضه بکسر العین عزت آبرو۔

بشرح مسند الامام

باب اللعنة على الخمر ومتعلقاتها

یہ باب شراب اور اس کے متعلقات پر لعنت کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲-۳۲۶۔ ابو حنیفہ عن حماد عن سعید بن جبیر عن ابن عمر قال لعنت الخمر وعاصیرها وساقیها وشاربها وبائعها ومشتربها .

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں شراب اور اس کے نچوڑنے والے اور اس کو پلانے والے اور اس کو پینے والے اور اس کو بیچنے والے اور اس کو خریدنے والے پر لعنت کی گئی ہے

توضیح اللغات: لعنت: اس میں دو احتمال ہیں (۱) واحد متکلم ماضی معروف کا صیغہ ہو (۲) واحد مؤنث غائب ماضی کا صیغہ ہو اور لفظ خبر چونکہ مؤنث سماعی ہے اس لئے صیغہ مؤنث لایا گیا ہے، یہی احتمال رائج ہے اور ترجمہ اسی کے مطابق کیا گیا ہے۔

لعنت کا حکم اور معنی: تفصیل ملاحظہ ہو کتاب القدر حدیث نمبر ۱۹: ۲۰ صفحہ نمبر ۷

حدیث نمبر ۳-۳۲۷۔ حماد عن ابیہ عن محمد بن قیس قال سالت ابن عمر او سألہ ابو

کثیر عن بيع الخمر فقال قاتل الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فحرموا اكلها واستحلوا بيعها واكلوا اثمائها وان الذي حرم الخمر حرم بيعها واكل ثمنها .

ترجمہ: ابن قیس فرماتے ہیں میں نے ابن عمر سے شراب فروخت کرنے کے بارے پوچھا، یا ابو کثیر نے آپ سے پوچھا، تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ یہود پر لعنت کرے ان پر چربیوں کو حرام کر دیا گیا تو انہوں نے اس کے کھانے کو حرام سمجھا اور اس کی بیع کو حلال قرار دیا اور اس کا ثمن کھا گئے اور بلاشبہ جس ذات نے شراب کو حرام کیا ہے اس کی بیع اور اس کے ثمن کے کھانے کو بھی حرام کیا ہے۔

توضیح اللغات: قاتل۔ بمعنی ہلاکت یا لعنت ہے۔ الشحوم۔ شحم کی جمع چربی، مراد اونٹ اور گائے کی چربی ہے۔ حضرت ابن عمر کا مقصد یہ ہے کہ کسی امت پر جو چیز حرام ہوتی ہے تو جس طرح اس کا عین حرام ہوتا ہے اس کی قیمت بھی حرام ہوتی ہے جب شراب حرام ہے تو اس کی قیمت بھی حرام ہے لہذا اس کی بیع صحیح نہیں۔ یہودیوں نے نجس باطن سے یہ تناویل کی کہ خود چربی تو حرام ہے لیکن اس کا ثمن حرام نہیں اس لئے اس کا ثمن کھانا شروع کر دیا۔

بشرح مسند الامام

باب اللعنة على اكل الربوا و موكله

یہ باب سود کھانے والے اور کھلانے والے پر لعنت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴-۳۲۸۔ ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن الحارث عن علیؑ قال لعن رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اکل الربوا و موكله .

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے سود کھانے والے اور کھلانے والے پر لعنت کی ہے

باب الربوا فی النسئۃ

یہ باب ادھار میں سود کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵-۳۲۹۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباسؓ عن اسامة بن زیدؓ قال انما الربوا

فی النسئۃ وما کان یدا بید فلا بأس .

ترجمہ: اسامہ بن زیدؓ فرماتے ہیں کہ سود تو صرف ادھار میں ہے اور جو معاملہ ہاتھ در ہاتھ ہو تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ: اس میں رباۃ الحدیث کی صرف ایک صورت بیان فرمائی ہے ورنہ سود کی اور بھی بہت سی صورتیں ہیں۔

باب ان الربوا فی الاشیاء الستۃ بالفضل

یہ باب اس بارے میں ہے کہ چھ اشیاء میں سود زیادتی کے ساتھ ہے۔

حدیث نمبر ۶-۳۳۰۔ ابو حنیفہ عن عطیة عن ابی سعید الخدریؓ عن النبی ﷺ قال

الذهب بالذهب مثلاً بمثل والفضة بالفضة وزناً بوزن والفضل

ربوا والتمر بالتمر والفضل ربوا والشعیر بالشعیر مثلاً بمثل والفضل ربوا والملح بالملح مثلاً بمثل

والفضل ربوا وفي رواية الذهب بالذهب وزناً بوزن ید ابید والفضل ربوا والحطة بالحطة کیلا

بکیل ید ابید والفضل ربوا والتمر بالتمر والملح بالملح کیلا بکیل والفضل ربوا .

ترجمہ: ابو سعید خدریؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا سونا سونے کے بدلے برابر پتھر اور زیادتی سود ہے اور چاندی چاندی کے بدلے برابر برابر وزن کے ساتھ پتھر اور زیادتی سود ہے اور کھجور کھجور کے بدلے برابر

برابر بیچو اور زیادتی سود ہے اور جو جو کے بدلے برابر برابر بیچو اور زیادتی سود ہے اور نمک نمک کے بدلے برابر برابر بیچو اور زیادتی سود ہے اور ایک روایت میں ہے سونا سونے کے بدلے برابر برابر وزن کے ساتھ ہاتھ ہاتھ بیچو اور زیادتی سود ہے اور گندم گندم کے عوض برابر کیل کے ساتھ ہاتھ ہاتھ بیچو اور زیادتی سود ہے اور کھجور کھجور کے بدلے اور نمک نمک کے بدلے برابر برابر کیل کے ساتھ ہاتھ ہاتھ فروخت کرو اور زیادتی سود ہے۔

توضیح اللغات: الذهب بالذهب . یہ اور اس طرح کے آگے آنے والے کلمات مرفوع بھی مردی ہیں اور منصوب بھی، مرفوع ہونے کی صورت میں الذهب مبتداء ہوگا اور اس کی خبر محذوف ہوگی یعنی الذهب بیاع بالذهب بفاعل مجہول کا نائب فاعل ہوگا یعنی بیاع الذهب بالذهب اور منصوب ہونے کی صورت میں فعل محذوف کے لئے مفعول بیکای بیعوا الذهب بالذهب، مثلاً بمثل، بمثل: مثلاً کے متعلق ہے اور مثلاً: الذهب سے حال ہے۔

ربا کے لغوی اور اصطلاحی معنی: ربا کے لغوی معنی ہیں الزيادة مطلقاً یعنی مطلق زیادتی اور اصطلاحی معنی یہاں عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض فی معاوضة مال بمال یعنی مال کی وہ زیادتی کہ مال کے بدلے مال کا معاوضہ ہو رہا ہو اور اس زیادتی کا عوض موجود نہ ہو۔

اقسام الربا: ربا کی دو قسمیں ہیں (۱) ربا القرض اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو ایک خاص مدت تک قرض دیتا ہے مثلاً سو روپے دے دیتا ہے اور طے کرتا ہے کہ وقت آنے پر قرض کے ساتھ مزید رقم بھی ساتھ دیگا مثلاً ایک سو روپے دیگا۔ اگر متعین مدت میں سود اور اصل رقم واپس نہ کی تو سود اور بڑھ جائیگا اور قرض خواہ مقررہ کو مزید مہلت دیدیگا۔ اس قرض کو بالجلبہ اور ربا القرآن بھی کہا جاتا ہے کیونکہ زمانہ جاہلیت میں سود کی یہی قسم رائج تھی اور قرآن نے اسی کو حرام کیا ہے۔

سنا، بکشل، بکلوں، بیہ، کمپنیوں اور دیگر مالیاتی اداروں میں سود کی یہی قسم رائج ہے۔ (۲) دوسری قسم ربا بالمعاملات ہے۔ جس کا بیان حدیث الباب میں ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ چھ اشیاء ہیں۔ (۱) سونا (۲) چاندی (۳) گندم (۴) جو (۵) کھجور (۶) نمک، ان کے بارے اصول یہ بیان فرمایا ہے کہ ان میں سے جس چیز کی تقابلاً بیع سے ہو رہی ہو مثلاً گندم کی بیع گندم کے ساتھ ہو رہی ہو تو دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے (۱) دونوں طرف سے بیع برابر ہوں۔ زیادتی نہ ہو، زیادتی کو فضل یا تفاضل کہتے ہیں۔ (۲) معاملہ نقد ہو۔ ادھار اور نسیہ نہ ہو، اس قسم کو ربا الفضل، ربا الفضل اور ربا النسیہ کہا جاتا ہے

ربا کی علت: اس پر اتفاق ہے کہ ان چھ اشیاء میں سود لازم آتا ہے لیکن سود کا یہ حکم دوسری اشیاء کی طرف متعدی نہ ہوگا انہی اشیاء میں منحصر ہے؟ اس میں اختلاف ہے اہل ظاہر کے ہاں یہ حکم انہی اشیاء میں منحصر ہے اور ائمہ اربعہ اور جمہور کا

بشرح مسند الامام

اتفاق ہے کہ یہ حکم معلول بالعلۃ ہے اور قابل تعدیہ ہے لیکن علت کیا ہے؟ اس میں اختلاف ہے، احناف کے ہاں اس کی علت قدر مع الجنس ہے قدر سے مراد اس کا مکیلی یا موزونی ہونا ہے لہذا علت کے دو وصف ہوئے (۱) مکیلی یا موزونی ہونا، (۲) جنس ایک ہونا پھر اگر دونوں وصف موجود ہوں تو تقابض فی الجلس بھی ضروری ہے اور مساوات اور برابری بھی اور اگر ایک وصف موجود ہو تو مساوات ضروری نہیں لیکن تقابض فی الجلس پھر بھی ضروری ہے یہ کل چار صورتیں ہوئی۔ (۱) معاملہ میں قدر بھی ہو اور جنس بھی ہو مثلاً گندم کو گندم کے عوض فروخت کیا جا رہا ہے تو تقاضل اور ادھار دونوں حرام ہیں۔ (۲) نہ قدر ہو اور نہ جنس مثلاً قلم کو کاپی کے عوض فروخت کیا جا رہا ہو تو تقاضل بھی درست ہے اور ادھار بھی۔ (۳) قدر ہو اور جنس نہ ہو مثلاً گندم کو جو کے عوض فروخت کیا جا رہا ہے (۴) جنس ہو اور قدر نہ ہو مثلاً انڈوں کو انڈوں کے عوض فروخت کیا جا رہا ہے تو ان دو صورتوں میں تقاضل جائز نہیں۔ امام شافعی کے ہاں اس کی علت طعم اور شمیت ہے سونا چاندی میں شمیت اور باقی میں طعم ہے یعنی کھانے کی اشیاء ہونا اور امام مالک کے ہاں اس کی علت طعم اور ادھار ہے، امام احمد احناف کے ساتھ ہیں۔

فائدہ: پڑوس میں ایک دوسرے کو جو آٹا چینی وغیرہ قرض دی جاتی ہے یہ سود میں داخل نہیں کیونکہ یہ قرض ہے بیع اور معاملہ نہیں اور اموال ربویہ میں استقر اض جائز ہے نیز اموال ربویہ میں بھی ربا کے لئے معیار مقرر ہے اور وہ کم از کم نصف صاع ہے جس کا موجودہ وزن پونے دو کلو اور ایک تول کے مطابق سوادو کلو بنتا ہے، اگر اس سے کم کم چیز لی جائے تو وہ سرے سے سود کے معیار میں ہی داخل نہیں۔

باب اشتراء العبدین بعبد

یہ باب دو غلاموں کو ایک غلام کے بدلے خریدنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۳۱۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر بن رسول اللہ ﷺ اشتری

عبدین بعبد .

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک غلام کے بدلے دو غلام خریدے۔

مسئلہ: احناف کے ہاں ربا کی علت قدر مع الجنس ہے اور غلام کو دو غلاموں کے عوض فروخت کرنے میں جنس تو ہے

لیکن قدر نہیں اس لئے ایک وصف پایا گیا لہذا تفاضل جائز ہے۔ لیکن ادھار جائز نہیں اور امام شافعیؒ کے ہاں ادھار اور نقد دونوں طرح جائز ہے کیونکہ ربا کی علت طعم اور ثمنیت ہے اور یہاں کوئی بھی موجود نہیں۔ یہی حکم بیع الحيوان بالحيوان اور بیع الحيوان بالحيوانین کا ہے۔

باب النہی عن البیع قبل الاستيفاء

یہ باب وصولیابی سے پہلے بیع سے نہی کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۸-۳۳۲۔ ابو حنیفہ عن عمرو بن دینار عن طاووس عن ابن عباس عن النبی

ﷺ قال من اشترى طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه.

ترجمہ: ابن عباسؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا جس نے طعام خریدا تو اسے فروخت نہ کرے یہاں تک کہ اسے وصول کر لے۔

توضیح اللغات: يستوفی۔ وصول کرنا، قبضہ کرنا، صحیحین میں ابن عباس کا قول ہے ولا احسب کل شيء الا مثله یعنی میرے خیال میں ہر چیز طعام کی طرح ہے۔

مسئلہ: اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ مشتری نے جو چیز خریدی ہے جب تک اس کو اپنے قبضہ میں نہ لے آئے آگے فروخت کرنا جائز نہیں، اس کی حکمت یہ ہے کہ نفع کمانا اتنا آسان نہیں، تجارت میں خسارہ بھی مول لینا پڑتا ہے، مشتری اگر قبضہ میں لے لے تو اس کے ضمان میں داخل ہو جائیگی بالفرض اگر وہ ہلاک ہوگئی تو مشتری کی ہلاک ہوگی اور اگر ہلاک نہ ہو تو نفع لمالے گا اسے ربح ما یضمن کہا جاتا ہے اور اگر مشتری اپنے قبضہ میں نہ لے تو اس کی ضمان میں داخل نہ ہوگی، اگر وہ دوران ہلاک ہو تو مشتری کا خسارہ ہوگا ہی نہیں، ابھی قبضہ نہ تھا کہ مشتری نے آگے فروخت کر دی تو درست نہیں یہ ربح مالم یضمن ہے آگے روایت آرہی ہے نبی علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا ہے۔

بنکوں سے گاڑی خریدنا: موجودہ سودی بینکوں سے قسطوں پر گاڑی خریدنا جائز نہیں اس کی دو بڑی وجوہ ہیں

(۱) بینک گاڑی کو قبضہ میں نہیں لیتا بلکہ کمپنی کو بتا دیتا ہے کہ فلاں گاڑی اتنے پر فلاں کو دیدیں، پیسے ادا کریں، یہاں دو معاملات ہوئے تھے (۱) کمپنی اور بینک کے درمیان (۲) بینک اور رگاہک کے درمیان، ضروری تھا کہ بینک بینک گاڑی اپنے قبضہ میں لاتا پھر آگے فروخت کرتا لیکن وہ اپنے قبضہ میں نہیں لیتا اس لئے یہ ربح مالم یضمن ہوا۔

بشرح مسند الامام

(۲) اگر کسی وجہ سے قسطیں شارٹ ہو جائیں تو اس پر سود لگتا ہے جو کہ جائز نہیں۔ اب بعض بنکوں نے گاڑی کو اپنے قبضہ میں لینا شروع کر دیا ہے لیکن قسط بروقت نہ دینے پر سود سب لگاتے ہیں۔

باب مانہی عن بیع الغرر

یہ باب بیع الغرر سے نھی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۹-۳۳۳۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال نہی رسول اللہ ﷺ عن بیع

الغرر۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے بیع الغرر سے منع فرمایا ہے۔

بیع الغرر کی صورتیں: بیع الغرر کا لفظ انتہائی جامع ہے اور اس میں بہت سی بیوع داخل ہیں (۱) بیع الجبل: بالغ کہتا ہے میری بکری کا جو حمل ہے وہ ایک سو پر خرید لو۔ (۲) مچھلی کی بیع سمندر میں کرنا (۳) فضاء میں اڑانے والے پرندے کی بیع کرنا۔ (۴) ہر معدوم چیز کی بیع کرنا، (۵) ہر اس چیز کی بیع کرنا جس کے تسلیم پر قادر نہ ہو (۶) ہر اس چیز کی بیع کرنا جس کا مستقبل مخدوش ہو یہ تمام بیوع باطل ہیں۔

باب النہی عن المزبنة والمحاولة

یہ باب مزبنة اور محاولة سے نھی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰-۳۳۴۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ الانصاری عن النبی

ﷺ انه نہی عن المزبنة والمحاولة۔

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ انصاریؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے مزبنة اور محاولة سے منع فرمایا ہے۔

بیع المزبنة: بیع المزبنة یہ ہے کہ درخت پر لگے ہوئے پھلوں کو اسی جنس کے اترے ہوئے پھلوں کے بے لے میں اندازے سے بیچے، یہ بیع اس لئے ناجائز ہے کہ اس میں سود کا احتمال ہے وہ اس طرح کہ یہاں علت کے دونوں وصف قدر اور جنس موجود ہیں اور ہو سکتا ہے کہ درخت پر لگے ہوئے پھل اترے ہوئے پھلوں سے زیادہ ہوں یا کم ہوں اس

عے فاضل لازم آئیگا جو کہ سود ہے۔ شریعت نے ربوا کے معاملہ میں زیادتی کے محض شبہ کا اعتبار کیا ہے اور اسے بھی ناجائز قرار دیا ہے۔

بيع المحاقلة: بیع الحاقہ یہ ہے کہ کھڑی ہوئی کھیتی میں جو غلہ ہے اس کو اسی جنس کے نکلے ہوئے غلہ کے ساتھ اندازہ سے بیچے مثلاً گندم کی کھیتی کھڑی ہے تو اس میں جو گندم ہے اسے نکلی ہوئی گندم کے عوض بیچنا، یہ اس لئے ناجائز ہے کیس میں بھی سود کا احتمال ہے۔

باب النہی عن بیع الثمار حتی یبدو صلاحها

یہ باب پھلوں کی بیچ سے نہی کے بارے میں ہے یہاں تک کہ ان کا صلاح ظاہر ہو جائے۔

حدیث نمبر ۱۱-۳۳۵۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابرؓ ان النبی ﷺ نہی ان یشتري

نمرة حتى یشفق۔ ترجمہ: جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے پھل کے خریدنے سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ وہ رنگ پڑ لے

توضیح اللغات: یشفق باب افعال، پھل کا رنگ پڑ لینا۔

حدیث نمبر ۱۲-۳۳۶۔ ابو حنیفہ عن جبلة عن ابن عمرؓ نہی رسول اللہ ﷺ عن السلم

فی النحل حتی یبدو صلاحہ۔

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے کھجوروں میں بیچ سے منع فرمایا ہے یہاں تک کہ اس کی درنگی ظاہر ہو جائے۔

توضیح اللغات: صلاح درنگی۔ یبدو (ن) ظاہر ہونا، بدائیدہ مہمووز اللام بھی آیا ہے بمعنی شروع

ہونا۔ السلم بمعنی مطلق بیچ ہے۔

حدیث نمبر ۱۳-۳۳۷۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابی ہریرہؓ عن النبی ﷺ قال اذا اطلع

النجم رفعت العاهات یعنی الثریا۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب تارہ طلوع ہو جائے تو آفتیں اٹھ جاتی ہیں، تارے سے مراد ثریا ہے۔

بشرح مسند الامام

مطلب: ثریا چند ستاروں کا مجموعہ ہے، ارض حجاز میں گرمیوں کے موسم میں ایک وقت ہوتا ہے جس میں ثریا کا ظہور ہوتا ہے اس وقت تک پھل عموماً پک جاتے ہیں اور آفات سے محفوظ ہو جاتے ہیں، اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے صرف ارض حجاز میں بدو صلاح کی ایک علامت بیان کی ہے، قاعدہ کلیہ بیان نہیں فرمایا۔

بدو صلاح کے معنی: بدو صلاح کی تفسیر میں اختلاف ہے، احناف کے ہاں بدو صلاح یہ ہے کہ پھل اس قابل ہو جائیں کہ عاہت آفات اور آندھیوں سے محفوظ ہو جائیں، شافعیہ کے ہاں بدو صلاح یہ ہے کہ پھل پکنا شروع ہو جائیں جسے ظہور النضج سے تعبیر کرتے ہیں حدیث الباب میں رفعت العاہات کا لفظ احناف کی تفسیر کی تاکید کرتا ہے نیز صحیح مسلم میں ابن عمر کی روایت میں تصریح ہے حتی بیض و یا من العاہة یعنی جب تک پھل آفت سے مامون و محفوظ نہ ہوں ان کی بیج نہ کی جائے۔

پھلوں کی بیج کی صورتیں: پھلوں کی بیج کی ابتداء دو صورتیں ہیں (۱) بیج قبل بدو الصلاح (۲) بیج بعد بدو

الصلاح پھر ان میں سے ہر ایک کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) بیج بشرط القطع یعنی بائع نے شرط لگا دی کہ مشتری اپنے پھلوں کو فوراً کاٹ دیگا۔ (۲) بیج بشرط التبرک یعنی مشتری نے یہ شرط لگائی کہ خریدنے کے بعد بھی پھل درختوں پر رہیں گے۔ (۳) بیج بالاطلاق یعنی عقد کے وقت نہ کانے کی شرط لگائی گئی اور نہ درختوں پر چھوڑنے کی۔ اس طرح کل چھ صورتیں ہوں گی۔

(۱) البیع قبل بدو الصلاح بشرط التبرک (۲) البیع بعد بدو الصلاح بشرط التبرک (۳) البیع قبل بدو الصلاح بشرط القطع (۴) البیع بعد بدو الصلاح بشرط القطع (۵) البیع قبل بدو الصلاح بلا شرط (۶) البیع بعد بدو الصلاح بلا شرط۔

احکام: احناف کے ہاں بیج بشرط التبرک کی دونوں صورتیں ناجائز ہیں قبل بدو الصلاح بھی اور بعد بدو الصلاح بھی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ درختوں پر چھوڑنے کی شرط مقتضی عقد کے خلاف ہے اور بشرط القطع کی دونوں صورتیں جائز ہیں قبل بدو الصلاح بھی اور بعد بدو الصلاح بھی کیونکہ یہاں کوئی شرط مقتضی عقد کے خلاف نہیں اور اطلاق کی دونوں صورتیں بھی جائز ہیں قبل بدو صلاحت بھی اور بعد بدو صلاحت بھی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عقد اگرچہ مطلق ہے لیکن بائع کو اختیار ہے کہ وہ بھی چاہے مشتری سے قطع کا مطالبہ کر سکتا ہے لہذا معنوی اعتبار سے یہ صورت بھی شرط القطع کی طرف راجع ہے۔

باب الا شترط من المشتري

یہ باب مشتری کی طرف سے شرط لگانے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۴-۳۳۸۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ الانصاری عن النبی ﷺ قال من باع بخلا مؤبرا او عبدا وله مال فشمروا له والتمال للبائع الا ان يشترط المشتري وفي رواية من باع عبدا وله مال فالتمال للبائع الا ان يشترط المبتاع ومن باع بخلا مؤبرا فشمروا له للبائع الا ان يشترط المبتاع .

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ انصاریؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جس نے پیوند شدہ کھجور فروخت کیا یا غلام فروخت کیا اس حال میں کہ اس کا مال ہے تو اس کا پھل اور مال بائع کا ہے مگر یہ کہ مشتری اس کی شرط لگا دے اور ایک روایت میں ہے جس نے غلام فروخت کیا اس حال میں کہ اس کا مال ہو تو مال بائع کا ہے مگر یہ کہ مشتری شرط لگا دے اور جس نے کھجور کا پھلدار درخت فروخت کیا تو اس کا پھل بائع کا ہے مگر یہ کہ مشتری شرط لگا دے۔

توضیح اللغات: مؤبرا - تاہیر کے معنی ہیں کھجوروں کی پیوند کاری کرنا، اہل عرب کے ہاں رواج تھا کہ مؤبرا کھجور کو چیر کر مذکر کھجور کی ٹہنی اس میں پیوند کر دیتے تھے، ان کا تجربہ یہ تھا کہ اس سے کھجوریں زیادہ ہوتی ہیں۔ یہاں مؤبرا ہمارے ہاں پھلدار کے معنی میں ہے۔

مسئلہ: اگر پھلدار درخت کی بیج ہو تو پھل بائع کے ہوں گے یا مشتری کے؟ اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) تاہیر کے بعد پھل آئیں اور انہیں فروخت کیا جائے۔ (۲) تاہیر نہیں ہوئی اس سے پہلے بیج ہوئی ہو، پہلی صورت میں اتفاق ہے کہ پھل بائع ہی کو ملیں گے، کیونکہ بیج سے پہلے بائع پھل اور درخت دونوں کا مالک تھا اور اب بیج صرف درخت کی ہوئی ہے تو پھل بدستور بائع کے رہے، ہاں اگر مشتری نے شرط لگا دی کہ پھل مجھے ملیں گے تو درست ہے اور پھل اسے ملیں گے اور دوسری صورت میں اختلاف ہے ہمارے ہاں بائع کے ہیں البتہ اگر مشتری نے اپنے لیے شرط لگا دی تو معتبر ہے اور امام شافعی کے ہاں پھل مشتری کے ہیں، وہ حدیث الباب کے مفہوم مخالف سے استدلال کرتے ہیں کہ حدیث میں بعد تاہیر کی صورت میں پھل بائع کے قرار دیئے ہیں، معلوم ہوا کہ قبل تاہیر کی صورت میں مشتری کو ملیں گے۔ احناف کی دلیل اس کی آجکی کے عقد سے پہلے بائع پھل اور درخت دونوں کا مالک تھا اور بیج درخت کی ہوئی ہے پھلوں کی نہیں لہذا پھل بائع کے ہیں اور ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں تاہیر کی قید احراز کی نہیں اتفاق ہے اور یہ پوری تفصیل اس وقت ہے کہ

بشرح مسند الامام

عقد کے وقت کوئی بات طے نہ ہوئی ہو اور اگر کوئی بات طے ہو گئی ہو تو بالاتفاق اس کے مطابق عمل کیا جائیگا۔

باب النہی عن السوم علی سوم اخیه

یہ باب اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ طے کرنے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۵-۳۳۹۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن لا اہم عن ابی سعید الخدریؓ وابی ہریرہؓ عن النبی ﷺ انه قال لا یستام الرجل علی سوم اخیه ولا ینکح علی خطبہ اخیه ولا تنکح المرأة علی عمتها ولا خالتها ولا تسأل المرأة طلاق اختها لتکفی ما فی صحفتها فان الله هو رازقها ولا تباعوا بالقاء الحجر واذا استاجرت اجیرا فاعلمه اجرا۔

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی شخص اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ طے نہ کرے اور نہ اپنے بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نکاح بھیجے اور کسی عورت سے اس کی چھو بھی پر نکاح نہ کیا جائے اور نہ اس کی خالہ پر اور کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق نہ مانگے تاکہ وہ چیز الٹ دے جو اس کے برتن میں ہے کیونکہ اللہ ہی اس کو رزق دینے والا ہے اور تم ایک دوسرے سے القاء الحجریٰ نہ کرو اور جب تو مزدور کو مزدوری پر لے تو اس کو اس کی اجرت بتا دے۔

توضیح اللغات: لا یستام الرجل: استیام کے معنی ہیں بھاؤ طے کرنا، ایک مشتری مالک کے ساتھ بیع خرید نے کیلئے بھاؤ طے کر رہا ہے تو جب تک ان کے درمیان کوئی فیصلہ نہ ہو جائے تیسرے شخص کیلئے مالک سے بھاؤ طے کرنا درست نہیں ہے مکرہ ہے، اس میں خریدار کی حق تلفی ہے۔ اس سے حدیث الباب میں منع کیا گیا ہے۔

نیلام کا حکم: البتہ نیلام اور بولی درست ہے، اگرچہ اس میں بھی بظاہر اپنے بھائی کے بھاؤ پر بھاؤ طے کیا جاتا ہے، جواز کی وجہ یہ ہے کہ نیلام اور بولی کا مقصد ہی یہی ہے کہ ہر شخص دوسرے کے بھاؤ پر بول سکے اور اس میں کوئی بھی نہیں کہہ سکتا کہ میرا حق تلف ہو گیا۔

ولا ینکح الخ ایک شخص نے ایک عورت کو پیغام نکاح بھیجا ہے تو جب تک اس کا نفی یا اثبات میں جواب نہ مل جائے اس وقت تک اسی عورت کو پیغام نکاح بھیجنا درست نہیں۔

ولا تنكح المرأة . ملاحظہ ہو کتاب النكاح حدیث نمبر ۱۲ اور نمبر ۱۳

ولا تنكح المرأة الخ لا تنكح . نبی کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور فعل مضارع منفی بھی ۔ اختہا اس سے حقیقی بہن بھی مراد ہو سکتی ہے اور عام مسلمان عورت بھی ۔ لشكفتی ۔ باب افعال، برتن الٹ دینا، پلٹ دینا، برتن میں جو کچھ ہے گرا دینا، صحفہ ۔ برتن، مطلب یہ ہے کہ عورت دوسری عورت کو طلاق دلو اگر خود اس کے شوہر سے نکاح کرے، یہ صحیح نہیں ہے اس کی روزی کو ختم کرنا ہے، بلکہ اللہ سے روزی کا سوال کرے ۔ اللہ نے جیسے اس کو رزق دیا ہے اس کا بھی بندوبست کر دیا ۔

البيع بالقاء الحجر : بیع بالقاء الحجر یہ ہے کہ بائع اور مشتری بہاؤ طے کر رہے ہیں اتنے میں مشتری پتھر بیچ پر پھینک دے اور کہ دے میں اتنے کے عوض اسے خریدتا ہوں اور اس سے بیع لازم ہو جائے خواہ بائع راضی نہ ہو ۔ یہ بیع جاہلیت میں رائج تھا، نبی علیہ السلام نے اس سے منع کر دیا ہے ۔ اور یہ بیع بالاتفاق باطل ہے کیونکہ بیع میں تراضی ضروری ہے اور یہاں بائع راضی نہیں ۔

واذا استاجرت الخ جب بھی عقد اجارہ کرنا ہو تو اجیر کو اسکی اجرت شروع سے بتانا شرط ہے ورنہ اجارہ فاسد ہو جائیگا مگر جیسے اجرت بتانے کا پابند ہے اجیر پر بھی لازم ہے کہ پہلے اجرت طے کر لے، آج کل اس کا خیال نہیں رکھا جاتا، آپ کی ٹیکسی والے سے کہیں فلاں جگہ جانا ہے تو وہ بلا سوچے سمجھے کہہ گا ”بینھیں“ اجرت طے نہیں کرتا، یہ غلط طریقہ ہے اس چیز کا احساس ہونا چاہئے ۔

باب التوكل على الله في الاشتراء .

یہ باب خریداری میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کے بارے میں ہے ۔

حدیث نمبر ۱۶-۳۴۰ ۔ ابو حنیفہ عن معن بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود عن النبی ﷺ قال اشترى اعلی اللہ قالوا کیف ذلک یا رسول اللہ قال تقولون بعنا الی مقاسمنا ومغاننا ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر کے خریدو، صحابہ کرام سفر فرمایا یہ کیسے اے اللہ کے رسول؟ آپ نے فرمایا تم کہتے ہو ہم نے اپنی تقسیموں اور اپنی غنیمتوں تک خریدا ۔

توضیح اللغات : اشترى اعلی اللہ ۔ اصل میں ہے اشترى و متوکلین علی اللہ ۔ بعنا بمعنی الشربنا پہلے آچکا ہے کہ بیع اور شرائعت اضداد میں سے ہیں ۔ مقاسم : مقسمة مصدر میس کی جمع ہے مغانم ۔ مغنم کی

بشرح مسند الامام

جمع ہے، مقاسمنا کا مضاف محذوف ہے یعنی وقت مقاسمنا الخ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اللہ پر بھروسہ کرتے ہوئے نقد معاملہ کیا کرو، اگر ادھار بھی کرنا ہو تو بھی اللہ پر بھروسہ ہونا چاہئے، یہ جو تم کہتے ہو کہ جب مال غنیمت تقسیم ہو گا یا مشترکہ غلہ تقسیم ہو گا اس وقت ثمن دیں گے، اس میں تم اسباب ظاہرہ پر بھروسہ کرتے ہو، یہ درست نہیں، ایک تو اس میں اللہ کی بجائے اسباب پر بھروسہ ہوا، دوسرے ثمن حوالہ کرنے کی مدت بھی مجہول ہے۔

باب الرخصة في ثمن كلب الصيد

یہ باب شکاری کتے کے ثمن کی اجازت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱ : ۳۴۱۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن عکرمہ عن ابن عباس قال رخص رسول

ل الله ﷺ في ثمن كلب الصيد.

ترجمہ: ابن عباس فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کے کتے کے ثمن کے بارے رخصت دی ہے۔

ثمن الكلب کا حکم: ائمہ ثلاثہ کے ہاں ہر قسم کے کتے کا ثمن حرام اور ناجائز ہے، احناف کا مذہب یہ ہے کہ جو کتا پالنا اور رکھنا جائز ہے اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہے اور اس کا ثمن حلال ہے اور جو کتا پالنا اور رکھنا جائز نہیں اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں اور اس کا ثمن حرام ہے۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: صحیح مسلم میں رافع بن خدیج کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے ثمن الكلب خبیث یعنی کتے کا ثمن خبیث اور حرام ہے، یہ حکم مطلق ہے، ہر کتے کو شامل ہے۔

دلائل احناف: (۱) حدیث الباب، اس میں تصریح ہے کہ شکاری کتے کے ثمن کی اجازت ہے۔

(۲) سنن نسائی میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے: ان رسول اللہ ﷺ نہی عن ثمن الكلب والصور الا کلب صید یعنی آپ نے کتے اور بلی کے ثمن سے منع فرمایا ہے مگر شکاری کتے کا ثمن۔

جواب (۱) ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ مطلق ثمن کلب سے ممانعت کا حکم اس وقت کا ہے جبکہ کتوں سے ہر قسم کی منفعت ناجائز اور حرام تھی، بعد میں بعض کتوں کے منفعت کی اجازت دیدی گئی لہذا ان کا ثمن بھی حلال ہوگا۔

جواب (۲) - حدیث میں خبیث کا لفظ آیا ہے اس کے معنی حرام نہیں، اس کے معنی ہیں ناپسندیدہ اور مطلب سے ہے کہ کتے کا ثمن تو درست ہے لیکن اس کو پیشہ بنانا اچھا نہیں، اس کا قرینہ یہ ہے کہ اسی حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ بچنے

لگانے والے کی اجرت خبیث ہے اور یہاں خبیث سے مراد بالاتفاق ناپسندیدہ ہے، مراد اس کو پیشہ بنانا ناپسندیدہ ہے ورنہ نبی علیہ السلام نے خود حجامت کی اجرت دی ہے۔

نبی علیہ السلام نے خود حجامت کی اجرت دی ہے۔
مسئلہ: شوقیہ کتابا لانا جائز اور حرام ہے چند قسم کے کتے پالنا جائز ہیں۔ (۱) کلب الصيد یعنی شکاری
(۲) کلب الماشیہ یعنی جانوروں کی حفاظت کیلئے کتابا لانا (۳) کلب الحراسة، یعنی گھر وغیرہ کی حفاظت کیلئے
پالنا۔

باب النہی عن شرطین فی بیع

یہ باب بیع میں دو شرطیں لگانے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۸-۳۴۲۔ ابو حنیفہ عن ابی یعفر وعن حدثہ عن عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث عتاب بن أسید الی اهل مكة فقال انہم عن شرطین فی بیع وعن بیع و سلف وعن ربح ما لم یضمن وعن بیع ما لم یقبض۔

ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے عتاب بن اسید کو اہل مکہ کے پاس بھیجا تو اس سے فرمایا ان کو بیع میں دو شرطوں سے اور ربح اور قرض سے اور اس چیز کے نفع سے جو ضمان میں نہیں آتی اور اس چیز کی بیع سے منع کر دیں جس پر قبضہ نہ کیا گیا ہو۔

توضیح اللغات: انہم: انہ، النہی سے امر حاضر ہے اور ہم ضمیر جمع منصوب ہے سلف قرض۔

اس حدیث میں چار چیزوں سے منع کیا گیا ہے۔

(۱) شرطین فی بیع: بیع میں دو شرطیں لگانا، دو کی قید اتفاقی ہے ایک شرط کا بھی یہی حکم ہے بشرطیکہ وہ مقتضی عقد کے خلاف ہو مثلاً بائع کہتا ہے یہ گھر ایک لاکھ پر آپ کا ہوا لیکن شرط یہ ہے کہ ایک ماہ تک میں اس میں رہوں گا۔

(۲) بیع و سلف: بیع میں قرض کی شرط لگانا مثلاً بائع کہتا ہے کہ بیع ایک لاکھ پر لے لیکن شرط یہ ہے کہ مجھے ایک لاکھ روپیہ اس کے علاوہ قرض بھی دو گے، بیع و سلف بیع و شرط کی ایک صورت ہے۔

(۳) ربح ما لم یضمن (۴) بیع ما لم یقبض: ان دونوں کی وضاحت آچکی ہے۔

حدیث نمبر ۱۹-۳۴۳۔ ابو حنیفہ عن عبد الملک عن فزعة عن ابی سعید الخدری قال قال النبی ﷺ لا یتباع احدکم عبد اولامة فیہ شرط فانه عقد فی الرق۔

ترجمہ: ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا غلام یا لونڈی نہ خریدے جس میں

طلب ہے کہ بیع

بشرح مسند الامام

علامت ہو کیونکہ وہ رقیّت میں گرہ باندھ چکا ہے۔

یہ حدیث مجمل و مبہم ہے، اس کے کئی مطالب ہو سکتے ہیں۔

(۱) شرط: بفتح الشین والراء ہے بمعنی علامت اور نشانی، علامت سے مراد استیلا اور تدبیر ہے اور عقد بمعنی معاملہ ہے اور الرق کا مضاف محذوف ہے یعنی اثبات الرق، مطلب یہ ہے کہ جو غلام مدبر بنادیا گیا ہو یا کوئی باندی ام ولد بنادی گئی ہو تو اسے نہ خرید و کیونکہ یہ اس کی غلامی ثابت کرنا ہے یعنی اس نے آزاد ہونا تھا آپ کے خریدنے سے یہ بات ختم ہو جائیگی۔

(۲) ایک غلام میں غلامی کی جو نشانی ہے مثلاً مولیٰ کی خدمت کے دوران اس پر زخم کا نشان رہ گیا تو اسے نہ خریداجائے کیونکہ اگر اسے آزاد بھی کر دیا جائے تو بھی نشانی باقی رہے گی فنانہ عقد فی الرق کے معنی ہونگے کیونکہ وہ غلامی کی گرہ لگا چکا ہے۔ عقد کے معنی گرہ لگانے کے بھی آتے ہیں۔

(۳) شرط: بفتح الشین وسکون الراء ہو، مشہور معنی مراد ہو اور مطلب یہ ہوگا کہ بیع میں کوئی شرط لگا کر غلام یا باندی نہ خرید و مثلاً بائع نے کہا میں اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ تم اسے آزاد کرو گے، یہ صحیح نہیں کیونکہ یہاں دو عقد ہو جائیں گے ایک بیع کا اور دوسرا عتق کا اور ایک کو دوسرے کیلئے شرط بنایا ہے جو کہ صحیح نہیں، اس صورت میں عقد بمعنی معاملہ ہوگا فنانہ عقد فی الرق یعنی یہ شراء، ازالہ رق اور اعتاق کا معاملہ بھی ہوا۔

(۴) لا یتباع بمعنی لا یبیع ہو، مطلب یہ ہوگا کہ جو غلام مدبر بنالیا ہے اسے فروخت نہ کرو کیونکہ اس میں تدبیر کی نشانی لگ گئی ہے اور وہ ازالہ رق کو گرہ لگا چکا ہے، اس صورت میں یہ حدیث بیع المدبر کے عدم جواز کے سلسلے میں احناف کی دلیل ہوگی۔

باب فضیلة الانظار عن المعسر

یہ باب تنگدست کو مہلت دینے کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۴۴۰: حماد عن ابیہ عن ابی مالک الاشجعی قال حدثنی ربیع بن خراش

عن حذیفۃ قال یؤتی بعبد الی اللہ تعالیٰ یوم القیمۃ فیقول ای رب ما عملت الا خیرا ما اردت به الالقائک فکنت اوسع علی الموسر وانظر عن المعسر فیقول اللہ تعالیٰ انا احق بذلک منك

فتجاوزوا عن عبدی فقال ابو مسعود الانصاری واشہد علی رسول اللہ ﷺ انه سمعه منہ.

ترجمہ: حذیفہؓ فرماتے ہیں قیامت کے دن اللہ کے ہاں ایک شخص لایا جائیگا تو وہ کہے گا اے میرے رب میں نے کوئی عمل نہیں کیا مگر بھلائی کا اور بھلائی سے ارادہ نہیں کیا مگر آپ کی ملاقات کا، چنانچہ میں مالدار شخص پر وسعت کیا کرتا تھا اور تنگدست سے قرض معاف کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے میں اس معافی کا تجھ سے زیادہ حقدار ہوں لہذا میرے بندے کو معاف کر دو، تو ابو مسعود انصاریؓ نے فرمایا میں نبی علیہ السلاکے بارے گوئی دیتا ہوں کہ انہوں نے یہ بات آپ ﷺ سے سنی ہے۔

توضیح اللغات: لقائک حقیقی ملاقات یا خوشنودی۔ اوسع۔ وسعت کرنا، یعنی قرض وصول کرنے کی مہلت بڑھانا۔ انظر۔ باب افعال، ادا کی گئی قرض کیلئے مہلت دینا، بالکل معاف کرنا، ساقط کرنا، المعسر تنگدست سمعہ: سمع کی ضمیر فاعل میں دو احتمال ہیں (۱) حذیفہؓ کی طرف راجع ہو (۲) ابو مسعود انصاریؓ کی طرف راجع ہو۔

حدیث نمبر ۲۱-۳۲۵۔ ابو حنیفہ عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام ہانئ قالت قال

رسول اللہ ﷺ من شدد علی امتی بالتقاضی اذا کان معسرا شدد اللہ تعالیٰ فی قبرہ۔
ترجمہ: ام ہانئؓ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے قرض مانگنے میں میری امت کے کسی فرد پر سختی کی بکروہ تنگدست ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی قبر میں سختی کریگا۔

توضیح اللغات: التقاضی: قرض مانگنا، علی امتی اصل ہے علی احد من امتی۔

باب النهی عن الغش فی البیع والشراء

یہ باب بیع اور شراء میں دھوکہ دہی سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲-۳۲۶۔ ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمر عن النبی ﷺ انه قال لیس منا

من غش فی البیع والشراء۔

ترجمہ: ابن عمرؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے نہیں جو بیع اور شراء میں دھوکہ

دے۔

توضیح اللغات: غش (ن) دھوکہ دینا، خیانت کرنا۔ فلیس منا۔ یعنی کامل مسلمان نہیں

حدیث نمبر ۲۳-۳۲۷۔ حماد عن ابیہ عن حماد بن ابی سلمان قال اول من ضرب الدینار

نفع وهو اسعد ابو کرب واول من ضرب الدراهم تبع الا صغر واول من ضرب الفلوس وادارها فی

ایدی الناس نمرود بن کنعان.

ترجمہ: حماد بن ابی سلیمان فرماتے ہیں کہ تبع پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے دینار کو ڈھالا اور وہ اسعد ابو کرب ہے اور تبع اصغر وہ شخص ہے جس نے سب سے پہلے درہم کو ڈھالا اور پہلا وہ شخص جس نے پیسے ڈھالے اور انہیں لوگوں کے باتوں میں گھومایا اور گردش کرائی وہ نمرود بن کنعان ہے۔

توضیح اللغات: ضرب ڈھالنا فلوس: فلس کی جمع، پیسہ ادا رہا گھومانا، گردش کرانا۔

اس حدیث کی کتاب البیوع سے دو اعتبار سے مناسبت ہے (۱) اس کا تعلق بیع الصرف سے ہے (۲) اس میں ثمن؛

بیان ہے۔

کتاب الرهن

یہ کتاب رہن کے بارے میں ہے۔

رہن کے لغوی معنی ہیں جس المشی یعنی کسی چیز کو روک لینا خواہ وہ مال ہو یا غیر مال اور اصطلاحی معنی ہیں۔ ہو عبارة عن عقد وثيقة بمال یعنی وہ ایسا عقد وثیقہ ہے جو مال کے ساتھ ہو، بمال کی قید سے حوالہ اور کفالہ کو نکال دیا کیونکہ یہ عقد وثیقہ ہیں لیکن ذمہ کے ساتھ نہ کہ مال کے ساتھ، عقد رہن کا مقصد یہ ہے کہ اگر مدیون بروقت ادائیگی نہ کرے تو مرتہن مرہونہ چیز کو فروخت کر کے اپنا قرض لے لیگا، جو شخص رہن رکھتا ہے اسے راہن، جس کے پاس رکھا جائے اسے مرتہن اور اس چیز کو مرہونہ کہتے ہیں، رہن کا اطلاق مرہونہ پر بھی ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۱- ۳۲۸۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ عن رسول اللہ

ﷺ اشتری من یہودی طعاما ورهنه درعا.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک یہودی سے اناج خریدے اور اس کے پاس ذرع رہن رکھی۔

اس یہودی کو ابو شحم کہا جاتا تھا، صحیح بخاری وغیرہ میں ہے آپ ﷺ نے اس سے تیس صاع جو خریدے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ رہن رکھنا جائز ہے۔

واضح رہے کہ مرتہن مرہونہ چیز سے نفع نہیں اٹھا سکتا، اگر چہ راہن نے اجازت دی ہو کیونکہ یہ سود میں آتا ہے اور سود الفد کا حق ہے، بندے کی اجازت سے اس پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔

کتاب الشفعة

یہ کتاب شفیعہ کے بارے میں ہے۔

شفعة: شفیع سے مشتق ہے اس کے لغوی معنی ہیں الضم یعنی ملنا اور اصطلاحی تعریفیں مختلف کی گئی ہیں، مشہور تعریف یہ ہے: ہمی تملک البقعة جبیرا علی المشتري بما قام عليه یعنی مشتری نے جو جائیداد خریدی ہے اتنا شمن دیکر جبراً اس کا مالک بن جانا۔ شفیعہ کرنے والے کو شفیع اور جس چیز پر شفیعہ کیا جائے اسے مشفوعہ کہا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱-۳۴۹۔ ابو محمد کتب الی ابن سعید بن جعفر عن سلیمان قال قال رسول اللہ ﷺ وسلم الجار احق بشفعته۔

ترجمہ: ابو محمد فرماتے ہیں میری طرف ابن سعید بن جعفر نے سلیمان کے حوالے سے لکھا وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پڑوسی اپنے شفیعہ کا زیادہ حقدار ہے۔

حدیث نمبر ۲-۳۵۰۔ ابو حنیفہ عن عبد الکرم عن المسور بن مخرمة قال اراد سعد بيع داره فقال لجاره خذها بسبع مائة فاني قد اعطيت بها ثمان مائة درهم ولكن اعطيتكها لاني سمعت رسول الله ﷺ يقول الجار احق بشفعته وفي رواية عن المسور عن رافع بن خديج قال عرض علي سعد بيتا فقال له خذها اما اني قد اعطيت به اكثر مما تعطيني ولكنك احق به فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول الجار احق بشفعته وفي رواية عن المسور عن رافع مولى سعد انه قال لرجل يعني سعدا خذ هذا البيت باربعة مائة فيقول اما اني اعطيت ثمان مائة درهم ولكني اعطيتك لحدث سمعته من رسول الله ﷺ يقول الجار احق بشفعته وفي رواية عن سعد بن مالك انه عرض بيتا له على جاره باربع مائة وقال قد اعطيت ثمان مائة ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول الجار احق

بشرح مسند الامام

بن خدیج سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں حضرت سعدؓ نے مجھ پر گھر پیش کیا تو اس سے کہا اسے لے لو، بن لوبلا شہ اس کے عوض مجھے اس سے زیادہ دیا جا رہا ہے جو آپ مجھے دیں گے لیکن آپ اس کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ پڑوسی اپنے شفعہ کا زیادہ حقدار ہے اور ایک روایت میں مسور سعد کے مولی رافع سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے یعنی سعد نے ایک شخص سے کہا یہ گھر چار سو کے عوض لے لو پس فرمایا بن لوبلا شہ مجھے آٹھ سو درہم دیے گئے لیکن میں نے اسے تجھے دیدیا اس حدیث کی وجہ سے جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنی کہ پڑوسی اپنے شفعہ کا زیادہ حق دار ہے اور سعد بن مالکؓ سے ایک روایت میں مروی ہے کہ انہوں نے اپنا ایک گھر چار سو درہم کے عوض اپنے پڑوسی پر پیش کیا اور فرمایا کہ مجھے آٹھ سو دیئے گئے لیکن میں نے نبی علیہ السلام سے فرماتے ہوئے سنا کہ پڑوسی اپنے شفعہ کا زیادہ حقدار ہے۔

توضیح اللغات: عرض پیش کرنا۔ رافع مولی سعد۔ یہ یا تو سہو ہے کیونکہ رافع نبی علیہ السلام کے مولی تھے۔ سعد کے نہ تھے یا مولی بمعنی دوست ہے۔ یعنی سعد یا یہ انہ کی ضمیر کا بیان ہے راجل کا بیان نہیں۔

اقسام شفعہ

احناف کے ہاں تین قسم کے لوگوں کو شفعہ کا حق ملتا ہے۔

(۱) شریک فی نفس المبیع یعنی جو شخص بیع کی ذات میں شریک ہو۔ (۲) شریک فی حق المبیع یعنی جو شخص بیع کے حقوق راستہ پانی وغیرہ میں شریک ہو۔ (۳) الجار یعنی بیع چیز کے پڑوس میں رہنے والا۔

پھر احناف کے ہاں یہ ترتیب ہے کہ سب سے زیادہ حقدار شریک فی نفس المبیع ہے، اگر وہ نہ ہو یا پنا حق چھوڑ دے تو شفعہ کا حق شریک فی حق المبیع کو حاصل ہے، اگر وہ نہ ہو یا پنا حق چھوڑ دے تو پڑوسی کو حق حاصل ہے، اس پر اتفاق ہے کہ شریک فی نفس المبیع اور شریک فی حقوق المبیع کو حق شفعہ حاصل ہے لیکن جار کو حق شفعہ حاصل ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، ہمارے ہاں اس کو حق شفعہ حاصل ہے اور ائمہ ثلاثہ کے ہاں اس کو کوئی حق شفعہ حاصل نہیں۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: صحیح بخاری میں حضرت جابر کی روایت ہے: قضی النبی ﷺ بالشفعۃ فی کل مالہ بقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعۃ یعنی آپ نے ہر اس چیز میں شفعہ کا فیصلہ دیا جو تقسیم نہ ہوئی ہو پس جب حد بندی ہو جائے اور راستے الگ ہو جائیں تو شفعہ نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب بیع تقسیم ہو جائے اور بائع اور مشتری کی شرکت ختم ہو جائے تو شفعہ نہیں خواہ پڑوسی ہی ہو۔

بشرح مسند الامام

دلائل احناف: (۱) احادیث الباب۔ (۲) قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ پڑوسی کو حق شفعہ حاصل ہو کیونکہ شفعہ کی علت ایذاء اور تکلیف ہے یعنی شفعہ کو شفعہ کا حق اس لئے دیا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ نئے خریدار سے اس کو ایذاء اور تکلیف ہو اب جیسے شریک کو تکلیف ہو سکتی ہے پڑوسی کو بھی ہو سکتی ہے۔

جواب: اس حدیث میں مطلق شفعہ کی نفی مقصود نہیں بلکہ شفعہ کی ایک خاص قسم کی نفی مقصود ہے اور وہ پہلی قسم ہے جس کا قرینہ یہ ہے کہ اسی حدیث کے ابتدائی حصے میں شرکت فی نفس المبیع کا بیان ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ تقسیم کے بعد شرکت فی نفس المبیع کی وجہ سے شفعہ کا حق نہ رہے گا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی دوسری وجہ سے شفعہ کا حق حاصل نہ ہو چنانچہ شرکت فی حق المبیع کی وجہ سے بالاتفاق شفعہ کا حق حاصل ہے۔

باب وضع الخشبة فی الحائط

یہ باب دیوار میں لکڑی لگانے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۔ ۳۵۱۔ ابو حنیفہ عن علی بن الاقمر عن مسروق عن عائشة قالت قال النبی

ﷺ اذا اراد احدکم ان یضع خشبته فی حائطه فلا یمنعه۔

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ایک اپنی لکڑی اپنی دیوار میں لگانے کا ارادہ کرے تو وہ اس کو نہ روکے۔

توضیح اللغات: حائطہ۔ بمعنی دیوار، اس حدیث کے دو مطلب ہو سکتے ہیں (۱) حائطہ کی ضمیر احد کی طرف راجع ہو یعنی وہ شخص اپنی ذاتی دیوار میں لکڑی وغیرہ لگانا چاہے تو اس کو منع کرنا جائز نہیں۔ فلا یمنعه میں حکم وجوب کیلئے ہوگا۔ کیونکہ اس میں دوسرے کا کوئی نقصان نہیں (۲) ضمیر کا مرجع الحجار ہو یعنی وہ پڑوسی کی دیوار میں لگانا چاہتا ہے تو پڑوسی منع نہ کرے، اس صورت میں جہور کے ہاں یہ حکم استحباب کیلئے ہے۔ امام مالک کے ہاں وجوب کیلئے ہے اور امام احمد وغیرہ حضرات سے منقول ہے کہ اگر پڑوسی کو ضرر ہوتا ہو تو حکم استحباب کیلئے ہے اور اگر ضرر نہ پہنچتا ہو تو وجوب کیلئے ہے، صحیح یہ ہے کہ مطلقاً استحباب کیلئے ہے۔

کتاب المزارعة

یہ کتاب مزارعت کے بارے میں ہے۔

مزارعة کے لغوی معنی بعض نے بیان کیے ہیں المقاء الحب ونحوه فی الارض یعنی دانہ وغیرہ زمین میں زمین ڈالنا اور بعض نے اس کے معنی بیان کئے ہیں زمین کا اگانا اور اسے بڑھانا اور اصطلاحی معنی ہیں عقد علی فعل الذرع ببعض الخارج یعنی بعض پیداوار کے عوض زمین کاشت کرنے کا عقد کرنا، مزارعة کو مسخبرة اور محافلة بھی کہا جاتا ہے اور ساقات کہتے ہیں اپنا باغ کسی کو دیکھ بھال کیلئے دینا اور شرط یہ ہو کہ اسی کی پیداوار سے کچھ حصہ ملے گا۔

حدیث نمبر ۱: ۳۵۲۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابرؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن المخابرة۔ -

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے مزارعت سے منع فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۲: ۳۵۳۔ ابو حنیفہ عن ابی حصین عن رافع بن خدیجؓ عن النبی ﷺ انه مر بحائط فاعجبه فقال لمن هذا فقلت لی فقال من این هو لک قلت استأجرته قال فلا تستأجره بشئ منه وفي رواية ان النبی ﷺ مر بحائط فقال لمن هذا فقلت لی وقد استأجرته فقال فلا تستأجره۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیجؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایک باغ کے پاس سے گزرے تو وہ آپ کو اچھا لگا تو فرمایا یہ کس کا ہے؟ میں نے کہا میرا ہے تو آپ نے فرمایا یہ آپ کو کہاں سے ملا ہے؟ میں نے کہا میں نے اسے اجرت پر لیا ہے آپ نے فرمایا اسے اس کی کسی چیز کے ساتھ اجرت پر نہ لو اور ایک روایت میں ہے نبی علیہ السلام ایک باغ کے پاس سے گزرے تو فرمایا یہ کس کا ہے تو میں نے کہا میرا اور میں نے اسے اجرت پر لیا ہے تو آپ نے فرمایا کہ پس اسے اجرت پر نہ لو۔

مزارعت کا حکم: مزارعت کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) کسراء الارض بالنقد یعنی نقد روپیہ دیکر زمین کاشتکاری کے لیے لینا، جسے ٹھیکہ پر زمین لینا کہا جاتا ہے، یہ صورت بالاجماع جائز ہے (۲) کسراء الارض ببعض الخارج مع الشرط الفاسد، یعنی بعض پیداوار کے عوض زمین کرایہ پر لینا لیکن اس میں کوئی فاسد شرط ہو یہ بالاتفاق ناجائز ہے مثلاً مالک نے کہا ایک من پیداوار میں لوں گا باقی آدھو آدھ تقسیم کریں گے یا کسی ایک نے کہا کہ زمین کا جو حصہ زیادہ آباد ہے یا جو ندی دریا کے قریب ہے وہاں کی پیداوار میں

لوٹگا اور باقی آپ لے لیں۔

(۳) کراء الارض ببض الخارج یعنی پیداوار کے بدلے زمین کو کرایہ پر لینا اور اس میں شرط فاسد بھی نہ ہو، مثلاً: طے ہوا کہ آدھی پیداوار مالک لیگا اور آدھی کاشت کار، اس میں اختلاف ہے۔ صاحبین اور امام احمد کے ہاں مطلقاً جائز ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں مکروہ ہے امام شافعیؒ کے ہاں مساقات کے تابع ہو کر جائز ہے لیکن بالذات جائز نہیں فتویٰ صاحبینؒ کے قول پر ہے۔ جن حضرات کے ہاں مزارعت ناجائز یا مکروہ ہے وہ احادیث الباب سے استدلال کرتے ہیں لیکن ان کا جواب یہ ہے کہ ایسی تمام روایات دوسری صورت پر محمول ہیں جس کا قرینہ صحیحین میں حضرت رافع بن خدیج کی یہ روایت ہے کہ ہم میں سے کوئی اپنی زمین کو کرایہ پر دیتا تو کہتا کہ اس حصہ زمین کی پیداوار میری ہے اور اس حصہ کی آپ کی، کبھی ایسا ہوتا کہ ایک حصہ میں پیداوار ہوتی اور ایک میں نہ ہوتی، اس سے نبی علیہ السلام نے منع کر دیا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ منع صرف دوسری صورت سے وارد ہے۔

باب فضائل النبی ﷺ

یہ باب نبی علیہ السلام کے فضائل کے بارے ہے

حدیث نمبر ۱-۳۵۴۔ ابو حنیفہ عن الربیعہ عن انسؓ ان رسول اللہ ﷺ قبض وھو ابن

ثلث وستین وقبض ابو بکر وھو ابن ثلث وستین وقبض عمر وھو ابن ثلث وستین . ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبض کیے گئے اس حال میں کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی اور ابو بکر کا انتقال ھوا اس حال میں کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی اور حضرت عمر کا انتقال ھوا اس حال میں کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

حدیث نمبر ۲-۳۵۵۔ ابو حنیفہ عن یحییٰ بن سعید عن انسؓ قال بعث رسول اللہ ﷺ علی راس اربعین سنة فاقام بمکہ عسرا و بالمدينة عسرا و توفي رسول اللہ ﷺ و ما فی لحيته لراسه عشرون شعرة بيضاء .

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ چالیس سال کی عمر پر مبعوث ہوئے پس آپ مکہ میں دس سال اور مدینہ میں دس سال مقیم رہے اور نبی علیہ السلام کا انتقال ھوا اس حال میں کہ آپ کی داڑھی اور سر میں بیس سفید بال نہ تھے۔ اعتراف: ان دونوں حدیثوں میں تعارض ہے پہلی روایت کے مطابق آپ علیہ السلام کی عمر تریسٹھ سال ہے اور دوسری کے مطابق ساٹھ سال بنتی ہے نیز مکہ میں کتنے سال رہے حدیث الباب میں دس سال کا ذکر ہے لیکن دیگر روایات میں تیرہ سال کا ذکر ہے۔

جواب نمبر (۱) صحیح یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کی عمر تریسٹھ سال تھی اور تیرہ سال مکہ میں مقیم رہے جن روایات میں ساٹھ سال عمر کا ذکر ہے یا دس سال مکہ میں رہنے کا ذکر ہے ایسی روایات حذف کسر پر محمول ہیں حذف کسر اور جبر کسر کا م عرب میں شائع و ذائع ہے، حذف کسر میں کسی عدد کو حذف کر دیا جاتا ہے اور جبر کسر میں بعض کا اضافہ

بشرح مسند الامام

کر دیا جاتا ہے مثلاً تیرے ٹھکوساٹھ کہہ دیا یہ حذف کسر ہے اور ساٹھ کو تیرے ٹھکے کہہ دیا یہ جبر کسر ہے۔

جواب نمبر (۲)۔

جن روایات میں عمر ساٹھ سال اور اقامت مکہ دس سال مروی ہے ان میں فترۃ الوحی کے تین سالوں کو شمار نہیں کیا گیا، تین سال ایسے بھی مکہ میں گزرے ہیں جن میں نبی علیہ السلام پر وحی بند ہوئی تھی۔ بعض نے فرمایا کہ فترۃ الوحی کی مدت اڑھائی سال تھی اور چھ ماہ خواب کے تھے جن میں آپ کو سچے خواب آیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۵۶۔ ابو حنیفۃ عن ابی الزبیر عن جابرؓ قال قال النبی ﷺ یعرف بريح

الطيب اذا قبل من الليل.

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام جب رات کو (اندھیرے میں) سامنے آتے تو آپ خوشبو کی مہک سے پہچانے جاتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۵۷۔ ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم عن علقمۃ عن عبد اللہ بن مسعود

ان رسول اللہ ﷺ کان یعرف باللیل اذا قبل الی المسجد بريح الطيب.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام رات کو جب مسجد کی طرف آتے تو خوشبو کی مہک سے پہچانے جاتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۵۸۔ ابو حنیفۃ عن محارب عن ابن عمرؓ قال قال علی النبی ﷺ

فقضانی وزادنی۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں کہ میرا نبی علیہ السلام پر قرض تھا تو آپ نے مجھے ادا کیا اور زیادہ دیا۔

مسئلہ: کسی کو قرض حسن دیا جائے اس میں زیادتی کی کوئی شرط نہ ہو پھر اگر مدیون کچھ زیادہ دے تو جائز بلکہ مستحسن ہے یہ سود نہیں، سود میں زیادتی مشروط ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۹۔ ابو حنیفۃ عن ابراہیم عن انس بن مالکؓ قال مامست بیدی خزا

ولا حریرا الین من کف رسول اللہ ﷺ وفی رواۃ مارنی رسول اللہ ﷺ ماذا رکتہ بین جلس له قط.

نظر
تر
نماز
حد
السمی

ترجمہ: حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کی تھیلی سے زیادہ نرم نہ ریشم کے کسی کپڑے کو چھوا ہے نہ ریشم کو اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام کو کبھی بھی اپنے ہمنشین کے سامنے اپنی ناگوں کو پھیلاتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔

توضیح اللغات: خز. ریشمی کپڑا، حویو، ریشم۔ الین، نرم و نازک۔ ماداء، (ن) کھینچنے والا، پھیلانے والا

حدیث نمبر ۷۔ ۳۶۰۔ ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابیہ عن مسروق انه سأل عائشة عن خلق

رسول اللہ ﷺ فقالت اما تقرأ القرآن.

ترجمہ: مسروق سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے نبی علیہ السلام کے اخلاق کے بارے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کیا آپ قرآن نہیں پڑھتے؟

اس میں اللہ کے قول وانک لعلی خلق عظیم کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن کریم میں جن اعمال و اخلاق اپنانے کا حکم ہے، نبی علیہ السلام نے انہیں نہ صرف اپنایا ہے بلکہ آپ کی طبیعت اور جبلت اسی کے مطابق تھی۔

حدیث نمبر ۸۔ ۳۶۱۔ ابو حنیفہ عن مسلم عن انس قال کان رسول اللہ ﷺ یجیب دعوة

المملوک ویعود المریض ویرکب الحمار.

ترجمہ: حضرت انس فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ غلام کی دعوت قبول فرماتے اور مریض کی بیمار پری کرتے اور

گدھے پر سواری کرتے تھے

یہ آپ علیہ السلام کے انتہائی تواضع اور انکساری کی علامت ہے، تکبرین ایسا سوچ بھی نہیں سکتے۔

حدیث نمبر ۹۔ ۳۶۲۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة قالت کانی

انظر الی بیاض قدمی رسول اللہ ﷺ حیث اتی الصلوة فی مرضه.

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے قدموں کی سفیدی کو دیکھ رہی ہوں جب وہ اپنے مرض

میں نازک و آتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۔ ۳۶۳۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة ان

السبی ﷺ لما مرض المرض الذی قبض فیہ استحل ان یکون فی بیتی فاحللن له قالت فلما

سمعت ذلك فمت مسرعة فكنست بيتي وليس لي خادم وفرشت له فراشا حشواً مرفقة
الاذخر فاتي رسول الله ﷺ يهادي بين رجلين حتى وضع علي فراشي .

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب نبی علیہ السلام اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ کا انتقال ہوا تو انہوں نے میرے کمرے میں رہنے کی اجازت طلب کی تو ازواج مطہرات نے آپ کو اجازت دیدی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں جب میں نے یہ بات سنی تو میں جلدی سے اٹھی اور میں نے اپنے کمرے میں جھاڑو مارا اور میرا خادم کوئی نہ تھا اور میں نے آپ کے لیے ایک بسترہ بچھایا جس کے تکیہ کی بھرائی اذخر گاس تھی تو نبی علیہ السلام تشریف لائے اس حال میں کہ آپ کو دو مردوں کے درمیان لڑکھڑاتے ہوئے لایا جا رہا تھا یہاں تک کہ میرے بستر پر پڑ گئے۔

توضیح اللغات: استعمال۔ حلت طلب کرنا، حلال طلب کرنا، اجازت چاہنا، کنست۔ جھاڑو دینا، صاف کرنا، گند کو دور کرنا فراش۔ بسترہ، بچھونا، حشو بھرائی، مرفقہ چھوٹا تکیہ، الاذخر ایک قسم کی گھاس جو عموماً گھر کے چھت میں استعمال ہوتی تھی یہادی باب مفاعله کسی کا لڑکھڑاتے ہوئے چلنا۔ رجلین مراد عباس اور حضرت علیؓ ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱-۳۶۲

ابو حنیفة عن یزید عن انس ان ابا بکر رأى عن رسول الله ﷺ خفة فاستأذنه الى امراته بنت خارجه وكانت في حوائط الانصار وكان ذلك راحة الموت ولا يشعر فاذن ثم توفي رسول الله ﷺ تلك الليلة فاصبح فجعل الناس يترامون فامر ابو بكر غلاما يستمع ثم يخبره فقال اسمعهم يقولون مات محمد ﷺ فاشد ابو بكر وهو يقول واقطع ظهرا فمابله ابو بكر المسجد حتى ظنوا انه لم يبلغ وار جف المنافقون فقالوا لو كان محمد نبيا لم يميت فقال عمر لا اسمع رجلا يقول مات محمد ﷺ الا ضربته بالسيف فكفوا لذلك فلما جاء ابو بكر والنبي ﷺ مسجى كشف الثوب عن وجهه ثم جعل يلثمه فقال ما كان الله ليذيقك الموت مرتين انت اكرم على الله من ذلك ثم خرج ابو بكر فقال يا ايها الناس من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد رب محمدا فان رب محمدا لا يموت ثم قرأوا محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل فان مات

بشرح مسند الامام

اور قل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين قال فقال عمر لكانا لم نقرأها قبلها قط فقال الناس مثل مقالة ابي بكر من كلامه وقراءته ومات ليلة الاثنين فمكث ليلتين ويومين ودفن يوم الثلاثاء وكان اُسامة بن زيد واوس بن خولى يصبان وعلى الفضل يغسلانه ﷺ

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ابوبکر نے نبی علیہ السلام سے افاقہ دیکھا تو ان سے اپنی بیوی بنت خارجہ کے ہاں جانے کی اجازت چاہی اور وہ انصار کے منازل میں تھی حالانکہ یہ موت کی راحت تھی اور انہیں احساس نہ ہوا تو آپ نے اجازت دیدی پھر اسی رات نبی علیہ السلام کا انتقال ہو گیا تو صبح ہوئی تو لوگوں نے آپ کے ہاں آنا شروع کر دیا پس ابو بکر نے غلام کو حکم دیا کہ وہ سنیں پھر انہیں خبر دیں تو غلام نے کہا میں ان سے یہ کہتے ہوئے سنتا ہوں کہ محمد ﷺ کا انتقال ہو گیا ہے تو ابوبکر پر سختی طاری ہو گئی اور کہہ رہے تھے افسوس کمر کڑے کڑے ہو گئی۔ پس ابوبکر مسجد نہیں پہنچے تو صحابہ کو خیال ہوا کہ آپ کو خبر نہیں پہنچی اور منافقین نے من گھڑت باتیں شروع کر دیں تو کہا کہ اگر محمد نبی ہوتا تو نہ مرتا پس عمر نے کہا میں کسی سے یہ کہتے ہوئے نہ سنوں کہ محمد ﷺ انتقال کر گئے ہیں مگر میں اسپر تلوار سے وار کر دوں گا تو منافقین اس وجہ سے باز آ گئے پس جب ابوبکر آئے اس حال میں کہ نبی علیہ السلام ڈھانپے ہوئے تھے آپ نے ان کے چہرے سے کپڑا دور کیا پھر آپ کے آنکھوں کے درمیان بوسہ دینے لگے پس فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرتے کہ آپ کو دوبار موت کا ذائقہ چکھائیں آپ اللہ کے ہاں اس سے زیادہ معزز و مکرم ہیں پھر ابوبکر باہر نکلے اور کہا اے لوگو جو شخص محمد ﷺ کی عبادت کرتا تھا تو بلاشبہ آپ کا انتقال ہو گیا ہے اور جو شخص محمد کے رب کی عبادت کرتا تھا تو بلاشبہ محمد کا رب نہیں مر گیا پھر آپ نے یہ آیت پڑھی و صام محمد الخ اور محمد نہیں مگر ایک رسول ہیں یقیناً آپ سے پہلے بھی پیغمبر چلے گئے ہیں پس اگر وہ مر جائیں یا شہید کر دیئے جائیں تو کیا تم اپنے ایڑیوں پر لوٹ جاؤ گے اور جو شخص بھی اپنی ایڑیوں پر لوٹے گا تو وہ ہرگز اللہ کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکے گا اور عنقریب اللہ تعالیٰ شکر گزاروں کو بدلہ دیں گے، حضرت انس فرماتے ہیں حضرت عمر نے فرمایا ایسے لگ رہا تھا گویا کہ ہم نے اس آیت کو اس سے پہلے پڑھا ہی نہیں تھا تو لوگوں نے بھی ابوبکر کے کلام کے مانند کلام اور ان کی قرأت کی طرح قرأت کی اور آپ کا انتقال سوموار کی رات کو ہوا تو دو راتیں اور دو دن آپ ٹھہرے رہے اور بدھ کی رات آپ کو دفنایا گیا اور اسامہ بن زید اور اوس بن خولی پانی ڈال رہے تھے اور حضرت علی اور فضل بن عباس آپ کو غسل دے رہے تھے۔

توضیح اللغات: خفہ۔ ہلکا ہونا، افاقہ ہونا۔ حواظ۔ حانتک جمع یعنی باغ، منزل گھر، بترامون

بشرح مسند الامام

رمی سے ہے مراد چلنا اور جمع ہونا ہے بعض نسخوں میں یتر امسون ہے جس کے معنی ہوں گے وہ آپس میں خفیہ باتیں کرتے تھے، ار جف زلز لہ آنا مضطرب ہونا، بے سند باتیں کرنا، مسجی۔ تستجیہ سے اسم مفعول، ڈھانپنے کے بلغمہ (ض) منہ یا چہرے یا آنکھوں کے درمیان بوسہ دینا ماکان اللہ..... الخ یہ بات حضرت عمرؓ کے اس قول کی تردید کیلئے کہی تھی کہ آپ ﷺ دوبارہ زندہ ہوں گے خلت۔ بمعنی مضت یعنی گزر گئے، فوت ہو گئے، اعقاب، عقب کی جمع ایزی اوس بن خولی بعض میں خولہ ہے جو کہ زیادہ صحیح ہے۔

نبی علیہ السلام کے جنازہ اور تجہیز و تکفین میں تاخیر اس وجہ سے ہوئی کہ جنازہ پڑھانا خلیفہ اور امیر وقت کا کام ہوتا ہے اور اس وقت کوئی خلیفہ نہیں تھا اس لئے تمام حضرات نے علیحدہ علیحدہ نماز جنازہ پڑھی، جس کی صورت یہ تھی کہ ایک ایک حجرہ میں آتا اور کھڑا ہو کر درود پڑھتا جاتا۔

باب فضائل الشیخین

یہ باب شیخینؓ کے فضائل کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۱۲-۳۶۵۔ ابو حنیفہ عن سلمۃ عن ابی الزعراء عن ابن مسعود قال قال رسول

اللہ ﷺ اقتدوا باللذین من بعدی ابوبکر و عمرؓ۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم لوگ ان دو خلفاء کی اقتداء کرو جو میرے بعد ہوں گے یعنی ابوبکر و عمرؓ۔

حدیث نمبر ۱۳-۳۶۶۔ ابو حنیفہ عن عبد الملک عن ربعی عن حذیفہ بن الیمان قال قال

رسول اللہ ﷺ اقتدوا باللذین من بعدی ابی بکر و عمر رضی اللہ عنہما و اھتدوا بہدی

عمار و تمسکوا بعھد ابن ام عبد۔

ترجمہ: حذیفہ بن الیمان فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اقتداء کرو ان دو خلفاء کی جو میرے بعد ہیں یعنی ابوبکر و عمرؓ اور عمار بن یاسرؓ کی سیرت سے رہنمائی حاصل کرو اور ابن ام عبد کی وصیت کو مضبوطی سے پکڑو۔

توضیح اللغات: ہدی: بفتح الہاء و سکون الدال، سیرت و کردار ابن ام عبد۔ عبد اللہ بن مسعود کی کنیت ہے۔

باب فضائل عثمان

یہ باب حضرت عثمانؓ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲- ۳۶۷- ابو حنیفہ عن الہیثم عن موسیٰ بن ابی کثیر ان عمر مر بعثمان و هو حزين قال ما يحزنك قال الا احزن وقد انقطع الصهر بيني وبين رسول الله ﷺ وذلك حدثان ماتت بنت رسول الله ﷺ وكانت تحته فقال له عمر ازوجك حفصة ابنتي فقال حتى استأمر رسول الله ﷺ فأتاه فقال له رسول الله ﷺ هل لك ان ادلك على صهر هو خير لك من عثمان وادل عثمان على صهر هو خير له منك فقال نعم فقال زوجني حفصة وازوج عثمان ابنتي فقال نعم ففعل رسول الله ﷺ

ترجمہ: موسیٰ بن کثیر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ کے ہاں سے گزرے اس حال میں کہ آپؐ غمگین تھے حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا چیز آپؐ کو غمگین کر رہی ہے انہوں نے فرمایا کیا میں غمزدہ نہ ہوں حالانکہ میرے اور نبی علیہ السلام کے درمیان سسرالی کا رشتہ ختم ہو گیا اور وہ نبی علیہ السلام کی بیٹی کے انتقال کے وقت سے ختم ہوا ہے اس حال میں کہ وہ حضرت عثمانؓ کے نکاح میں تھی تو عمرؓ نے انہیں کہا میں تجھ سے اپنی بیٹی حفصہ کا نکاح کر دیتا ہوں پھر کہا میں یہاں تک کہ میں نبی علیہ السلام سے مشورہ لے لوں تو وہ آپؐ کے پاس آئے تو نبی علیہ السلام نے اسے فرمایا کیا تمہیں اس بارے میں رغبت ہے کہ میں تمہیں ایسا داماد بتاؤں جو تمہارے لئے عثمان سے بہتر ہے اور عثمان کو ایسا سسرال بتاؤں جو ان کے لئے تجھ سے بہتر ہے تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ ہاں! تو آپؐ نے فرمایا مجھ سے حفصہ کی شادی کر دو اور عثمان سے اپنی بیٹی کا نکاح کر دوں گا تو انہوں نے کہا ہاں پھر نبی علیہ السلام نے ایسا ہی کیا۔

توضیح اللغات: حزين غمگین، پریشان الصهر سسرالی رشتہ، سر، داماد حدثان: بفتح الکاف والبدال ونصب النون پہلا وقت، وقت، هل لك ان ادلك اصل میں ہے هل لك رغبة فی ان ادلك جیسے قرآن میں ہے فقل هل لك الى ان تزكى۔

باب فضائل علی

بشرح مسند الامام

علی کرم اللہ وجہہ قال سمعت علیاً یقول انی اول من اسلم.

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بعض شاگردوں سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں میں نے حضرت علی سے یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں سب سے پہلے اسلام لانے والا ہوں۔

کرم اللہ وجہہ - یہ جملہ حضرت علیؑ کے نام کے ساتھ کیوں بولا جاتا ہے؟ اس کے بارے حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ امداد الفتاویٰ (۴/۳۲۸) میں لکھتے ہیں: بعض علماء سے سنا ہے کہ خوارج نے آپ کے نام مبارک کے بعد سوّد اللہ وجہہ بڑھایا تھا، اس کے جواب کے لئے کرم اللہ وجہہ عادت ٹھرائی گئی، اور ایک بزرگ سے یہ سنا تھا کہ چونکہ آپ عہد طفلی میں اسلام لے آئے تھے، آپ کا وجہ (چہرہ) مبارک بت کے سامنے نہیں جھکا۔ اس لئے یہ کہا جاتا ہے۔

سب سے پہلے کون مسلمان ہوا؟ اس بارے روایات میں تعارض پایا جاتا ہے جن میں تطبیق یہ دی گئی ہے کہ عورتوں میں سب سے پہلے حضرت خدیجہؓ نے اسلام قبول کیا اور آزاد بالغ مردوں میں ابوبکرؓ نے اور بچوں میں حضرت علیؓ نے اور غلاموں میں بلالؓ نے اور غلاموں یعنی آزاد کردہ غلاموں میں حضرت زید بن حارثہؓ نے۔

حدیث نمبر ۱۶-۳۶۹۔ ابو حنیفہ عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام ہانئ ان رسول اللہ ﷺ نظر الی علی کرم اللہ وجہہ ذات یوم فراہ جانعا فقال یا علی ما اجاعک قال یا رسول اللہ ﷺ انی لم اشبع منذ کذا کذا فقال النبی ﷺ ابشر بالجنة

ترجمہ: ام ہانی سے روایت ہے کہ ایک دن نبی علیہ السلام نے حضرت علیؑ کو دیکھا تو آپ کو بھوکا محسوس کیا تو فرمایا اے علی کس چیز نے آپ کو بھوکا کر دیا تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول میں اتنے اتنے دن سے سیر نہیں ہوا پس نبی علیہ السلام نے فرمایا تمہیں جنت کی خوشخبری ہو۔

توضیح اللغات: جانع (ن) بھوکا ہونا لم اشبع (س، ف) سیر ہونا، پیٹ بھر کر کھانا۔

باب فضائل حمزة بن عبد المطلب

یہ باب حضرت حمزہ بن عبد المطلب کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۷-۳۷۰۔ ابو حنیفہ عن عکرمہ عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ

بشرح مسند الامام

الشهداء يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب و رجل دخل الى امام جائر يامرہ ونہاہ وفي رواية سيد الشهداء يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب و رجل قام الى امام جائر فامرہ ونہاہ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن شہیدوں کے سردار حضرت حمزہ بن عبد المطلب ہوں گے۔ پھر وہ شخص جو جابر حکمران کے پاس آئے اور اسے حکم دے اور برے کاموں سے روکے اور ایک روایت میں ہے کہ قیامت کے دن سید الشہداء حضرت حمزہ ہوں گے اور وہ شخص جو ظالم حکمران کے پاس جاتا ہے پس اسے بھلائی کا حکم دیتا ہے اور برائی سے روکتا ہے (پھر وہ اسے قتل کر دے)۔

باب فضائل الزبير بن العوام

یہ باب حضرت زبیر بن عوام کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۸-۳۷۱۔ ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن جابر قال قال رسول اللہ

ﷺ من یأ تینا بالخبر لیلۃ الا حزاب فیطلق الزبیر فیاتیہ بالخبر کان ثلث مرات فقال النبی ﷺ لکل نبی حواری و حواری الزبیر۔

ترجمہ حضرت جابر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے غزوہ احزاب کی رات ارشاد فرمایا کہ ہمیں کون خبر لا کر دیگا تو زبیر چل پڑے اور آپ کے ہاں خبر لائے تین مرتبہ خبر لائے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ ہر نبی کے حواری ہوتے ہیں اور میرے حواری حضرت زبیر ہیں۔

توضیح اللغات: حواری یا پر تشدید اور تخفیف دونوں درست ہیں اور حالت نصب میں یا کے بعد الف بھی درست ہے اور الف کے بغیر بھی جیسے رأیت حواری و حواریا، بمعنی اخص الخواص، بہترین دوست، با اعتماد مددگار و ناصر، اس کا مادہ حور ہے جس کے معنی سفیدی کے آتے ہیں خود اسی سے ہے حواری بھی دل کا صاف و شفاف ہوتا ہے۔

باب فضائل ابن مسعود

یہ باب عبداللہ بن مسعود کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۹-۳۷۲۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن رجل عن عبد اللہ بن مسعود ان ابا بکر وعمر سمرا عند رسول اللہ ﷺ ذات لیلۃ قال فخرجا وخرج معهما فمروا ابن مسعود وهو یقرأ فقال النبی ﷺ من سرہ ان یقرأ القرآن کما انزل فلیقرأہ علی قراءۃ ابن ام عبد وجعل یقول لہ سل تعطہ فاتاہ ابو بکر وعمر یشرانہ فسبق ابو بکر عمر الیہ فبشرہ واخبرہ ان النبی ﷺ قد امرہ با لدعاء فقال اللهم انی اسألك ایما نادائما لا یزول ونعیما لا ینفد ومرا فقۃ نیبک فی جنۃ الخلد و فی رواۃ عن الہیثم عن عبد اللہ ان ابا بکر وعمر سمرا عند النبی ﷺ فخرجا وخرج معهما فمروا ابن مسعود وهو یقرأ فی الصلوۃ فقال النبی ﷺ من احب ان یقرأ القرآن غضا کما انزل فلیقرأہ علی قراءۃ ابن ام عبد وجعل یقول سل تعطہ وذکر تمام الاول .

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ابو بکر اور عمر ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ہاں رات کو بات چیت کر رہے تھے ابن مسعود فرماتے ہیں پس وہ دونوں نکلے اور نبی علیہ السلام بھی ان کے ساتھ نکلے تو وہ ابن مسعود کے پاس سے گزرے اس حال میں کہ وہ قرآن پڑھ رہے تھے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا جس کو یہ بات خوش کرے کہ وہ ایسے قرآن پڑھے جیسے نازل کیا گیا ہے تو چاہیے کہ اسے ابن ام عبد کی قراءت کے مطابق پڑھے اور آپ سے کہنے لگے کہ مانگیں آپ کو وہ دی جائیگی تو ابو بکر و عمر آئے کہ ابن مسعود کو خوشخبری دیں تو ابو بکر عمر سے ان کی طرف سبقت کر گئے پس انہیں خوشخبری دی اور یہ خبر دی کہ نبی علیہ السلام نے انہیں دعا کا حکم دیا ہے تو انہوں نے کہا اے اللہ میں آپ سے ایسا دانگی ایمان چاہتا ہوں جو زائل نہ ہو اور ایسی نعمت جو ختم نہ ہو اور زندگی کی جنت میں آپ کے نبی کی رفاقت چاہتا ہوں اور یشم سے ایک روایت میں ہے وہ ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ ابو بکر و عمر نبی علیہ السلام کے ہاں رات کو بات چیت کرتے رہے پھر وہ نکلے اور نبی علیہ السلام بھی ان کے ساتھ نکلے تو وہ ابن مسعود کے پاس سے گزرے اس حال میں کہ وہ نماز میں قرآن پڑھ رہے تھے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا جو شخص یہ چاہتا ہے کہ ایسے ہی تروتازہ قرآن پڑھے جیسے وہ نازل ہوا ہے تو چاہئے کہ ابن ام عبد کی قراءت کی طرح پڑھے اور کہنے لگے مانگو تمہیں دیا جائیگا اور یشم نے پہلی حدیث مکمل ذکر کی۔

توضیح اللغات: سمرا (س) رات کو باتیں کرنا سورہ (ن) خوش کرنا مسل سوال سے امر حاضر و احد

بشرح مسند الامام

کاسینہ تعططہ ہائیں دو احتمال ہیں (۱) ضمیر ہو اور اس کا مرجع مسئول یعنی مانگی چیز ہے (۲) ہاں کہتے ہیں، لا یفد (س، ض) فنا ہونا، ختم ہونا غصاً تروتازہ ج غضا ض ۔

حدیث نمبر ۲۰-۳۷۳۔ ابو حنیفہ عن عون عن ابیہ عن عبد اللہ انہ کان اذا دخل رسول اللہ ﷺ ارسلا والدتہ ام عبد تنظر الی ہدی النبی ﷺ ودلہ و سمتہ فتخبرہ بذلک فیتشہ بہ ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے گھر میں داخل ہوتے تو وہ (ابن مسعود) اپنی والدہ ام عبد کو بھیجتے وہ نبی علیہ السلام کے کردار اور ان کی سیرت اور ان کی ہنیت کو دیکھتی پس آپ کو اس بارے خبر دیتی تو آپ اس کے ساتھ تشبہ اختیار کرتے۔

توضیح اللغات: ہدی: بکسر الدال، کردار سیرت، وقار سکنہ دل: بفتح الدال وتشدید اللام، سیرت سمتہ اچھی ہنیت۔

حدیث نمبر ۲۱-۳۷۴۔ ابو حنیفہ عن عون عن ابیہ عن عبد اللہ انہ کان صاحب حصیر رسول اللہ ﷺ و فی روایۃ کان صاحب عصار رسول اللہ ﷺ و فی روایۃ کان صاحب رداء رسول اللہ ﷺ و فی روایۃ کان صاحب المیضۃ و صاحب النعلین ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے سجادے والے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے عصا والے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نبی علیہ السلام کی چادر والے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نبی علیہ السلام کی سواری والے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام کی مسواک والے اور وضوء کے برتن والے اور جوتیوں والے تھے۔

یعنی ان چیزوں کے سنبھالنے اور بروقت حاضر کرنے کا اہتمام کرتے تھے۔ حصیر چٹائی، سجادہ، جائے نماز، مصلیٰ، عصا، انکھی، میضۃ وضو کا برتن۔

حدیث نمبر ۲۲-۳۷۵۔ ابو حنیفہ عن معن عن ابن مسعود قال ما کذبت منذ اسلمت الا

بشرح مسند الامام

کذبة واحدة كنت ارحل للنبي ﷺ فأتى رحال من الطائف فسا لنى اى الراحلة احب الى رسول الله ﷺ فقلت الطائفية المكية وكان يكرهها رسول الله ﷺ فلما اتى بها قال من رحل لنا هذه قالوا رحالك قال مروا ابن ام عبد فليرحل لنا فاعيدت الى الراحلة وفى رواية قال عبد الله ان النبى ﷺ جئنى برجل من اهل الطائف قال فجاء نى الطائفي فقال اى الراحلة احب اليه قلت الطائفية المكية فخرج فقال من صاحب هذه الراحلة قيل الطائفي قال لا حاجة لنا بها.

ترجمہ: ابن مسعود فرماتے ہیں جب سے میں مسلمان ہوا ہوں جھوٹ نہیں بولا مگر ایک بنی جھوٹ، میں نبی علیہ السلام کے لئے کجاوہ تیار کیا کرتا تھا تو طائف سے ایک کجاوہ بنانے والا شخص آیا تو اس نے مجھ سے پوچھا رسول اللہ ﷺ کے ہاں کون سا کجاوہ زیادہ پسندیدہ ہے تو میں نے کہا طائف اور مکہ کا تیار کردہ حالانکہ نبی علیہ السلام اسے ناپسند کرتے تھے پس جب اسے لایا گیا تو آپ نے فرمایا ہمارے لئے یہ کجاوہ کس نے تیار کیا ہے صحابہ نے فرمایا آپ کے کجاوہ تیار کرنے والے نے، آپ نے فرمایا کہ ابن ام عبد کو حکم دو کہ وہ ہمارے لئے کجاوہ تیار کرے تو کجاوہ میری طرف لوٹا دیا گیا اور ایک روایت میں ہے عبد اللہ فرما۔ تہ ہیں نبی علیہ السلام کے ہاں اہل طائف میں سے ایک شخص لایا گیا عبد اللہ فرماتے ہیں پس طائفی شخص میرے پاس اور کہا کہ کونسا کجاوہ نبی علیہ السلام کو زیادہ پسندیدہ ہے میں نے کہا طائف مکہ کا بنا ہوا تو نبی علیہ السلام آئے پس فرمایا اس کجاوے والا کون ہے؟ کہا گیا طائفی آپ نے فرمایا میں اس کی ضرورت نہیں۔

توضیح اللغات: رحال کجاوہ بنانے والا الطائفیۃ المکیۃ طائف مکہ کے قریب ہے اس لئے گویا دنور۔ بن فاعیدت الی الراحلة یعنی کجاوہ تیار کرانے کی ذمہ داری دوبارہ میرے سپرد کر دی گئی۔ نبی علیہ السلام نے مکہ کا بنا ہوا کجاوہ پسند تھا اور یہ خدمت عبد اللہ بن مسعود کے سپرد تھی اور عبد اللہ بن مسعود چاہتے تھے کہ یہ سعادت مجھ چھنے نہ پائے اس لئے نئے آنے والے رحال کے سامنے خلاف حقیقت بات کر دی، جس جذبہ سے عبد اللہ بن مسعود نے مذکورہ حیلہ کیا ہے یہ ان کے رفع درجات کا ذریعہ بنے گا۔

حدیث نمبر ۲۳-۳۷۶۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن الشعیب عن مسروق عن عبد اللہ قال ما

کذبت منذ اسلمت الا واحدة كنت ارحل لرسول الله ﷺ فأتى رحال من الطائف فقال اى الراحلة احب الى رسول الله ﷺ قلت الطائفية المكية قال وكان يكرهها فلما رحل لرسول الله ﷺ اتى بها قال من رحل لنا هذه الراحلة قال رحالك التى اُتيَتْ به من الطائف فقال رد الراحلة

ابن مسعود۔

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں جب سے میں نے اسلام قبول کیا ہے جھوٹ نہیں بولا مگر ایک ہی، میں نبی علیہ السلام کے لئے کجاوہ تیار کرتا تھا تو طائف سے ایک کجاوہ تیار کرنے والا آیا تو اس نے کہا رسول اللہ ﷺ کو کون سا کجاوہ پسند ہے میں نے کہا طائف مکہ کا بنا ہوا ابن مسعود فرماتے ہیں حالانکہ آپ اسے ناپسند کرتے تھے پس جب اس نے نبی علیہ السلام کے لئے کجاوہ تیار کیا تو اسے لایا آپ نے فرمایا ہمارے لئے یہ کجاوہ کس نے تیار کیا ہے انہوں نے کہا آپ کے اس کجاوہ بنانے والے نے جو آپ کے باں طائف سے لایا گیا ہے فرماتے ہیں کجاوہ ابن مسعود کو لو نایا گیا۔

نبی علیہ السلام کو اپنے شہر مدینہ کا بنا ہوا کجاوہ پسند تھا اور یہ ایک فطری بات ہے ہر شخص کو اپنے شہر علاقہ اور وہاں کی چیزوں سے لگاؤ اور محبت ہونا چاہئے، اگر سچا عشق اور واقعی محبت ہو تو محبت کو اپنے محبوب کے درود یوار بھی اچھے لگتے ہیں، ایک شاعر کہتا ہے۔

امر علی الدیار د یار لیلی اقبل ذا الجدار و ذا الجدار

وما حب الدیار شغفن قلبی و لكن حب من سكن الدیار

یعنی میں لیلیٰ کے درود یوار پر گزرتا ہوں کبھی اس دیوار کو بوسہ دیتا ہوں اور کبھی اُس دیوار کو اور درود یوار کی محبت نے میرے دل میں جگہ اصلاً نہیں بنائی بلکہ جو وہاں رہتا ہے اس کی محبت نے میرا دل جیت لیا ہے۔

اس زمانہ میں ہم مسلمان بہت زیادہ احساس کہتری میں مبتلی ہیں اور مغربی کلچر کے دلدادہ بن چکے ہیں نہ اپنے ملک کے وفادار ہیں اور نہ ملکی مصنوعات کی کوئی قدر کرتے ہیں بس جس چیز پر made in japan یا made in korea لکھا ہو، اسے آنکھیں بند کر کے خرید لیتے ہیں، ایکسپورٹ شدہ مصنوعات کو بہت ترجیح دی جاتی ہے، اگرچہ معیار کے اعتبار سے وہ ناقص ہوں اور قیمت زیادہ ہو، یہ ملکی معیشت کیلئے تباہی کا ذریعہ اور اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔

باب فضائل خزیمة بن ثابت

یہ باب خزیمة بن ثابت کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۴: ۳۷۷۷۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ابی عبد اللہ الجدلی عن

خزیمۃؓ انہ مر علی رسول اللہ ﷺ ومع رسول اللہ ﷺ اعرابی یجحد بیعہ فقال خزیمۃ اشهد لقد

بشرح مسند الامام

بعثہ فقال رسول اللہ ﷺ من این علمته قال تجئنا بالوحی من السماء فنصدقك قال فجعل رسول اللہ ﷺ شهادته بشهادة رجلين وفي رواية انه مر باعرابي وهو مع رسول اللہ ﷺ وهو يجحد بيعا قد عقده مع رسول اللہ ﷺ فقال خزيمة اشهد انك قد بعته فقال رسول اللہ ﷺ من این علمت ذلك فقال تجئنا بالوحی من السماء فنصدقك قال فجعل رسول اللہ ﷺ شهادته بشهادة رجلين وفي رواية اجاز شهادته بشهادة رجلين حتى مات .

ترجمہ: خزیمہ سے روایت ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے پاس سے گزرے اس حال میں کہ نبی علیہ السلام کے ساتھ ایک دیہاتی تھا جو آپ کے ہاتھ بیچ سے انکاری تھا تو خزیمہ نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ یقیناً تو نے ان سے بیچ کی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تجھے اس کا علم کہاں سے ہوا اس نے کہا آپ ہمارے پاس آسمان سے وحی لاتے ہیں تو ہم آپ کی تصدیق کرتے ہیں خزیمہ فرماتے ہیں کہ پھر نبی علیہ السلام نے ان کی گواہی دو شخصوں کی گواہی کے برابر قرار دیدی اور ایک روایت میں ہے کہ وہ ایک اعرابی کے پاس سے گزرے اس حال میں کہ وہ نبی علیہ السلام کے ساتھ تھا اور وہ اس بیچ کا انکار کر رہا تھا جو اس نے نبی علیہ السلام سے کی تھی تو خزیمہ نے کہا میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے ان سے بیچ کی ہے پس نبی علیہ السلام نے فرمایا تجھے اس کا علم کہاں سے ہوا تو اس نے کہا آپ ہمارے پاس آسمان سے وحی لاتے ہیں تو ہم آپ کی تصدیق کرتے ہیں خزیمہ کہتے ہیں پھر نبی علیہ السلام نے ان کی گواہی دو کی گواہی کے برابر قرار دیدی اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اس کی گواہی دوسروں کی گواہی کے برابر قرار دیدی یہاں تک کہ اس کا انتقال ہو گیا۔

تفصیل: نبی علیہ السلام نے اس اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا تھا، ابھی نبی علیہ السلام نے ثمن ادا کر کے گھوڑے پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ کسی نے اس اعرابی کو زیادہ ثمن کی پیشکش کردی تو اس نے نبی علیہ السلام کو گھوڑا دینے سے انکار کر دیا اور کہ دیا کہ میں نے آپ پر گھوڑا فروخت ہی نہیں کیا، اسی دوران حضرت خزیمہ تشریف لائے اور یہ جھگڑا سنا تو فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے نبی علیہ السلام پر یہ گھوڑا فروخت کیا ہے، جب کہ خزیمہ اس معاملہ کے وقت موجود نہ تھے، نبی علیہ السلام نے پوچھا آپ موجود نہ تھے تو گواہی کیسے دے رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ ہم آپ کو اللہ کا سچا رسول مانتے ہیں اور وحی کے بارے آپ کی تصدیق کرتے ہیں، پھر آپ دنیاوی معاملہ میں کیسے جھوٹ بول سکتے ہیں؟ اس اظہار حقیقت پر نبی علیہ السلام نے اس کی گواہی کو دو شخصوں کی گواہی کے برابر قرار دیدیا اور یہ ان کی تاحیات خصوصیت بن گئی۔

باب فضائل خدیجۃؓ

یہ باب حضرت خدیجہؓ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۵-۳۷۸۔ ابو حنیفہ عن یحییٰ بن سعید عن انس بن مالکؓ بشرت خدیجۃ

بیت فی الجنة لاصحاب فیہا ولا نصب۔

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے حضرت خدیجہ کو جنت میں ایک گھر کی خوشخبری دی گئی جس میں نہ شور و شب ہوتا ہے اور نہ تھکاوٹ۔

توضیح اللغات: فی الجنة، بیت کی صفت ہے لاصحاب فیہا الخ جنت سے حال ہے صاحب ثور و شب نصب تھکاوٹ، ملال، اکتاہٹ۔

باب فضائل عائشۃؓ

یہ باب حضرت عائشہؓ کے فضائل میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۶-۳۷۹۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم النخعی عن عائشۃؓ قالت قال رسول

اللہ ﷺ انه لیهون علی الموت انی رایتک زوجتی فی الجنة وفی رواۃ انی رایتک زوجتی فی

الجنة ثم التفت و قال ہون علی الموت لانی رایت عائشۃ فی الجنة۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شان یہ ہے کہ مجھ پر موت آسان ہو جائیگی میں نے تجھے جنت میں اپنی بیوی دیکھا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ بے شک میں نے تجھے جنت میں اپنی بیوی دیکھا ہے پھر متوجہ نہ ہو اور فرمایا موت مجھ پر آسان ہوگی اس لئے کہ میں نے عائشہ کو جنت میں دیکھا ہے۔

ترکیب: انه لیهون علی الموت انی الخ انہ کی ضمیر ضمیر شان ہے اور باقی جملہ میں ترکیبی احتمالات دو ہیں

(۱) لیهون مجرد لازم ہو، الموت اس کا فاعل ہوگا اور انسی اصل میں لانی تھا جو کہ ماقبل کے لیے بمنزلہ علت کے ہے

(۲) لیهون مزید متعدی ہوا باب تفعیل، الموت مفعول بہ ہوگا اور انسی مصدر کی تاویل میں ہو کر لیهون فعل کا فاعل ہوگا

پہلی صورت میں ترجمہ ہوگا: شان یہ ہے کہ مجھ پر موت آسان ہو جائیگی کیونکہ میں نے انہی، دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا:

شان یہ ہے کہ اس بات نے مجھ پر موت آسان کر دی کہ میں نے تجھ کو انہی، یہ انتقال کے وقت کی بات ہے، جب موت

کے وقت احباب اور پسندیدہ اشخاص موجود ہوں تو موت میں آسانی ہو جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۰-۳۸۰۔ ابو حنیفہ عن الشعبي عن عائشة قالت لقد كن لي خلال سبع لم يكن لاحد من ازواج النبي ﷺ كنت احبهن اليه ابا واحبهن اليه نفسا وتزوجني بکراما تزوجني حتى اتاه جبرئيل بصورتی ولقد رايت جبرئيل وماراه احد من النساء غيری وكان ياتيه جبرئيل وانا معه في شعاره ولقد نزل في عذر كادان يهلك فنام من الناس ولقد قبض رسول الله ﷺ في بيتي وليلتي ويومي وبين سحري ونحري .

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں بلاشبہ مجھے سات خصوصیات حاصل ہیں جو نبی علیہ السلام کی ازواج میں سے کسی کو حاصل نہیں میں تمام بیویوں سے نبی علیہ السلام کے ہاں والد کے اعتبار سے پسندیدہ تھی اور ذات کے اعتبار سے بھی اور آپ نے مجھ سے باکرہ ہونے کی حالت میں نکاح کیا اور آپ نے مجھ سے نکاح نہیں کیا یہاں تک کہ جبرئیل ان کے پاس میری تصویر لائے اور یقیناً میں نے جبرئیل کو دیکھا ہے اور عورتوں میں سے میرے علاوہ کسی نے اسے نہیں دیکھا اور آپ کے پاس جبرئیل آتے اس حال میں کہ میں آپ کے ساتھ آپ کے لحاف میں ہوتی اور بلاشبہ میرے بارے عذر نازل ہوا قریب تھا کہ لوگوں کے کئی گروہ ہلاک ہو جاتے اور بلاشبہ نبی علیہ السلام میرے گھر میں اور میری باری کی رات اور دن میں اور میرے سینے اور ٹھوڑی کے درمیان قبض کیے گئے۔

توضیح اللغات: خلال: خلعة کی جمع، خصال، عادات، مراد خصوصیات شعار لحاف، اصل میں شعار وہ لباس کہلاتا ہے جو پہننے والے کے بدن سے مس ہو۔ فنام لوگوں کی جماعت، اس کا واحد نہیں آتا، جمع النج فنام آتی ہے۔ سحر پھینکا، سینہ، نحر سینہ کا بالائی حصہ، پٹلی کی ہڈی، نج نحور، کہا جاتا ہے مات فلان بن سحری ونحری یعنی وہ میرے سینے سے ٹیک لگائے ہوئے فوت ہوا۔ کن لی خلال سبع یہ ترکیب اکلونی البراغیث کے قبیل سے ہے۔ غیر ی احد کی صفت ہے۔

حدیث نمبر ۲۸-۳۸۱۔ ابو حنیفہ عن عون عن عامر الشعبي عن عائشة قالت في سبع خصال ليست في واحدة من ازواج رسول الله ﷺ تزوجني وانا بكر ولم يتزوج احدا من نساہ بکرا غیري ونزل جبرئيل بصورتی قبل ان يتزوجني ولم ينزل بصورة واحدة من نساہ غیري

وارانی جبرئیل ولم یُرِه احد امن ازواجه غیری و کنت من احبهن الیه نفسا و ابانزلت فی آیات من القرآن کادان یهلك فنام من الناس و مات فی لیلتی و یومی و توفی بین سحری و نحری و فی روایة انها قالت ان فی سبع خصال ما هن فی واحدة من ازواجه تزوجنی بکرا و لم یتزوج بکرا غیری و اتاه جبرئیل بصورتی قبل ان یتزوجنی و لم یاتہ جبرئیل بصورة احد من ازواجه غیری و کنت احبهن الیه نفسا و ابا و انزل فی عذر کاد ان یهلك فنام من الناس و مات فی یومی و لیلتی و بین سحری و نحری و ارانی جبرئیل و لم یُرِه احد من ازواجه غیری ۔

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں مجھ میں سات خصوصیات ہیں جو نبی علیہ السلام کی ازواج میں سے کسی میں نہیں، آپ نے مجھ سے باکرہ ہونے کی حالت میں نکاح کیا اور اپنی بیویوں میں سے میرے علاوہ کسی سے باکرہ ہونے کی حالت میں شادی نہیں کی اور مجھ سے شادی سے پہلے جبرئیل میری تصویر کے ساتھ نازل ہوئے اور میرے علاوہ آپ کی بیویوں میں سے کسی کی تصویر لیکر نازل نہیں ہوئے اور آپ نے مجھے جبرئیل دکھائے اور میرے علاوہ آپ نے اپنی ازواج میں سے کسی کو وہ نہیں دکھائے اور میں ان سب کی بنسبت آپ کے ہاں والد کے اعتبار سے محبوب ترین تھی اور اپنی ذات کے اعتبار سے بھی اور قرآن کی کچھ آیات میرے بارے نازل ہوئیں قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں ہلاک ہو جائیں اور آپ کا انتقال میری باری کی رات اور دن میں ہوا اور آپ میرے سینے سے ٹیک لگائے ہوئے فوت ہوئے اور ان سے ایک روایت میں ہے وہ فرماتی ہیں کہ مجھ میں سات خصوصیات ہیں جو آپ کی بیویوں میں سے کسی ایک میں نہیں تھیں۔ آپ نے مجھ سے باکرہ ہونے کی حالت میں نکاح کیا اور میرے علاوہ کسی باکرہ سے نکاح نہیں کیا اور مجھ سے شادی کرنے سے پہلے جبرئیل میری تصویر لیکر آپ کے پاس آئے اور میرے علاوہ آپ کی بیویوں میں سے کسی کی تصویر آپ کے پاس نہیں لائے اور میں آپ کے ہاں ان سب کی بنسبت والد کے لحاظ سے اور اپنی ذات کے لحاظ سے محبوب ترین تھی اور میرے بلکہ سے عذر نازل ہوا قریب تھا کہ لوگوں کی جماعتیں ہلاک ہو جائیں اور آپ میری باری کے دن اور رات اور میرے سینہ اور ٹھوڈی کے درمیان فوت ہوئے اور آپ نے مجھے جبرئیل امین دکھایا اور میرے علاوہ آپ کی بیویوں میں سے کسی نے ان کو نہیں دیکھا

حدیث نمبر ۲۹-۳۸۲۔ ابو حنیفہ عن ابراہیم عن ابیہ عن مسروق انه کان اذا حدث عن عائشۃ قال حدثنی الصدیقة بنت الصدیق المبرأة حبیبۃ رسول اللہ ﷺ

بشرح مسند الامام

ترجمہ: مسروق سے روایت ہے کہ جب وہ حضرت عائشہؓ سے حدیث بیان کرتے تو کہتے مجھے صدیقہ بنت صدیق نے حدیث بیان کی جو کہ تہمت سے بالکل بری ہے، رسول اللہ ﷺ کی محبوبہ ہے۔

حدیث نمبر ۳۰-۳۸۳۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن عکرمہ عن ابن عباسؓ انہ استاذن علی عائشہؓ لیعود ہا فی مرضہا فارسلت الیہ انی اجد غما و کربا فانصرف فقال للرسول ما انا بالذی ینصرف حتی ادخل فرجع الرسول فاخبرہا بذلک فاذنت لہ فقالت انی اجد غما و کربا وانا مشفقہ مما اخاف ان اھجم علیہ فقال لہا ابن عباس ابشری فواللہ سمعت رسول اللہ ﷺ یقول عائشہؓ فی الجنة وکان رسول اللہ ﷺ اکرم علی اللہ ان یزوجه جمرہ من جمر جھنم فقالت فرجت فرج اللہ تعالیٰ عنک ۔

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہؓ سے ان کی بیماری میں اجازت چاہی تا کہ ان کی عبادت کریں تو انہوں نے آپ کو پیغام بھیجا کہ میں غم اور پریشانی محسوس کرتی ہوں اس لئے آپ واپس ہو جائیں تو ابن عباسؓ نے پیامبر کو کہا میں تو لوٹنے والا نہیں ہوں حتیٰ کہ میں داخل ہوں گا تو قاصد لوٹا اور عائشہؓ کو اس بارے خبر دی تو عائشہؓ نے آپ کو اجازت دیدی پس کہا کہ بلاشبہ میں غم اور پریشانی پاتی ہوں اور جس کا مجھے علم اور یقین ہے مجھے اندیشہ اور خوف ہے کہ میں اس پر اچانک چلی جاؤں تو ابن عباسؓ نے انہیں کہا آپ کو خوشخبری ہو کیونکہ اللہ کی قسم میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے عائشہؓ جنت میں ہوگی اور رسول اللہ ﷺ کے ہاں اس بات سے معزز و مکرم تھے کہ ان کا نکاح جہنم کے انگاروں میں سے کسی انگارے سے کرائیں تو عائشہؓ نے فرمایا آپ نے مجھ سے غم کو دور کر دیا اللہ آپ سے غموں کو دور فرمائے۔

توضیح اللغات: کربا غم، پریشانی، یہاں موت کا غم مراد ہے۔ مشفقہ ڈرنے والی۔ اخاف: اعلم اور اتیقن کے معنی میں ہے خوف کو علم لازم ہے، اگر علم نہ ہو تو خوف ممکن نہیں، اس لئے یہاں ملزوم بول کر لازم مراد لیا ہے۔ اھجم علیہ (ن) بغیر اطلاع اور اجازت کے آنا، اچانک چلے جانا جمرہ انگار، وانا مشفقہ الخ مطلب یہ ہے کہ مجھے اندیشہ ہے کہ میں انتقال کر جاؤں۔ وکان رسول اللہ الخ یعنی اللہ کے ہاں نبی علیہ السلام کا بڑا درجہ تھا آپ کا ان سے نکاح ہونا جتنی ہونے کی علامت ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ آپ جہنمی ہوں اور اللہ نے آپ کا نکاح نبی علیہ السلام سے مقدر فرمایا ہو۔

باب فضائل الشعبي

یہ باب امام شعبیؒ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱-۳۸۴۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن عامر الشعبي قال کان یحدث عن المغازی

وابن عمر یسمعه قال حین یسمع حدیثہ انہ یحدث کا نہ شہد القوم۔

ترجمہ: عامر شعبیؒ فرماتے ہیں وہ مغازی بیان کرتے اس حال میں کہ عبداللہ بن عمرؓ ان سے سنتے جس وقت ان کی حدیث سنتے تو فرماتے وہ ایسے بیان کرتے ہیں گویا کہ وہ صحابہ کے ساتھ حاضر تھے۔

حدیث نمبر ۳۲-۳۸۵۔ ابو حنیفہ عن داؤد بن ابی ہند عن عامرؒ انہ کان یحدث عن

مغازی رسول اللہ ﷺ فی حلقة فیہا ابن عمر فقال انہ لیحدث حدیثا کان یشہد۔

ترجمہ: عامر شعبیؒ سے مروی ہے کہ وہ نبی علیہ السلام کے مغازی ایسے حلقہ میں بیان فرماتے جس میں ابن عمر موجود ہوتے تو آپ فرماتے یہ ایسے حدیث بیان فرماتے ہیں گویا کہ اس میں حاضر تھے۔

عامر بن شراحیل الشعمی جلیل القدر تابعی اور مغازی کے ماہر محدث ہیں ۲۰ھ یا ۲۱ھ میں پیدا ہوئے اور جمادی الثانیہ ۱۰۴ھ یا ۱۰۵ھ میں بیاسی سال کی عمر میں وفات پائی۔ ایک سو پچاس صحابہ کرام سے روایات نقل کرتے ہیں۔

باب فضائل ابراہیم وعلقمة

یہ باب ابراہیم نخعی اور علقمہ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۳-۳۸۶۔ زفر قال سمعت ابا حنیفہ یقول سمعت حماداً یقول کنت اذا

نظرت الی ابراہیم فکل من رای ہدیہ یقول کان ہدیہ ہدی علقمة و یقول من رای علقمة بقول

کان ہدیہ ہدی عبد اللہ و یقول من رای ہدی عبد اللہ کان ہدیہ ہدی رسول اللہ ﷺ۔

ترجمہ: امام زفر فرماتے ہیں میں نے امام ابو حنیفہؒ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے حماد سے سنا وہ فرما رہے تھے جب میں ابراہیم نخعی کو دیکھتا تو جو شخص بھی آپ کی سیرت کو دیکھتا تو کہتا کہ آپ کی سیرت علقمہ کی سیرت ہے اور جس نے علقمہ کو دیکھا ہوتا وہ کہتا کہ ان کی سیرت عبداللہ بن مسعود کی سیرت ہے اور جس نے عبداللہ بن مسعود کو دیکھا ہوتا وہ کہتا کہ آپ کی سیرت نبی علیہ السلام کی سیرت ہے۔

بشرح مسند الامام

توضیح اللغات: اذا نظرت الى ابراهيم جمله شرطيه ہے اور اس کی جزاء محذوف ہے یعنی قلت هديه هدى علقمة اور فكل من رأى في فاء تعليلية ہے یعنی فان من الخ

ابراهيم نخی: سلسلہ نسب ابراهيم بن يزيد بن قيس بن اسود النخعي ہے کوفہ سے تعلق ہے ۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور ۹۵ھ یا ۹۶ھ میں حجاج کے انتقال کے چار ماہ بعد انتقال ہوا۔

علقمة: سلسلہ نسب علقمة بن ابی قیس بن عبداللہ النخعی ہے کوفہ سے تعلق ہے نبی علیہ السلام کی زندگی میں پیدا ہوئے تھے لیکن ملاقات کا شرف حاصل نہ ہوا البتہ بڑے اور کبار تابعین میں شمار ہوتا ہے حضرت عمر، عثمان، علی، سعد، حذیفہ، ابوالدرداء، ابوموسیٰ اشعری، ابن مسعود اور عائشہ وغیرہ حضرات سے روایت کرتے ہیں۔ ۶۱ یا ۶۲ یا ۶۵ھ میں انتقال ہوا ہے۔

حماد: حماد بن ابی سلیمان الکوفی الاشعری، امام صاحبؒ کے استاذ ہیں، ۱۱۹ھ یا ۱۲۰ھ میں انتقال ہوا، بعض نے آپ کو مرجی لکھا ہے جو کہ غلط اور تعصب پر مبنی ہے، ان کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ دنیاوی بات دفعہ نہیں کرتے تھے بلکہ درمیان میں اللہ کا ذکر ضرور کرتے اور فرماتے مجھے حیا آتی ہے کہ میں اپنے نامہ اعمال میں کوئی ایسی بات پاؤں کہ جس میں تیغ یا ذکر اللہ نہ ہو۔

باب فضائل ابی حنیفہ

یہ باب امام ابوحنیفہؒ کے فضائل کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۴۲ - ۳۸۷ - ابو حمزہ الانصاری قال سمعت عبد الله بن داود يقول لابي

حنيفة من ادرکت من الکبراء قال القاسم وسالما وطاوسا وعكرمة ومكحولاً وعبد الله بن دينار والحسن البصري وعمر وبن دينار و ابا الزبير وعطاء وقتادة و ابراهيم والشعبي ونافعا وامثالهم .

ترجمہ: ابو حمزہ انصاری فرماتے ہیں میں نے عبد اللہ بن داود سے امام ابوحنیفہؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ آپ نے بڑوں میں سے کس کو پایا ہے انہوں نے فرمایا قاسم اور سالم اور طاوس اور عکرمہ اور مکحول اور عبد اللہ بن دينار اور حسن بصری اور عمرو بن دينار اور ابو الزبیر اور عطاء اور قتادہ اور ابراہیم اور نافع اور ان جیسے حضرات کو۔

من ادرکت من الکبراء سے مراد فقط تابعین ہیں چونکہ سوال صرف تابعین کے بارے میں ہوا تھا اس لئے جواب

اس کے مطابق دیا گیا ورنہ امام ابو حنیفہ خود تابعی ہیں اور کئی صحابہ کو دیکھا ہے، اس کی تفصیل اور امام صاحب کے حالات مقدمہ میں ملاحظہ ہوں۔ قال القاسم الخ القاسم اپنے تمام معطوفات سمیت ادراک فعل محذوف کا مفعول بہ ہے اس لئے منصوب ہے۔



کتاب فضل امتہ ﷺ

یہ کتاب نبی علیہ السلام کی امت کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱- ۳۸۸۔ ابو حنیفہ عن ابی بردہ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا کان یوم

القیمة یدعون الی السجود فلا یستطیعون ان یسجدوا سجدت امتی مرتین قبل الامم طویلا قال
فیقال ارفعوا رؤسکم فقد جعلت عدوکم الیہود والنصارى فداء کم من النار .

ترجمہ: ابو بردہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو کفار کو سجدہ کے لئے بلایا جائے گا تو وہ سجدہ کرنے کی طاقت نہیں رکھیں گے میری امت تمام امتوں سے کافی زمانہ پہلے دو سجدے کر لے گی نبی علیہ السلام نے فرمایا پھر کہا جائیگا اپنے سروں کو اٹھاؤ کیونکہ بلاشبہ میں نے تمہارے دشمن یہود و نصاریٰ کو جہنم سے تمہارا فدیہ بنادیا ہے۔

حدیث نمبر ۲- ۳۸۹۔ ابو حنیفہ عن ابی بردہ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا کان یوم

القیمة یعطى کل رجل من المسلمین رجلا من الیہود والنصارى فیقال هذا فداؤک من النار وفى
روایة اذا کان یوم القیمة اعطى اللہ تعالیٰ کل رجل من هذه الامة رجلا من الکفار فیقال
هذا فداؤک من النار وفى روایة اذا کان یوم القیمة دفع الی کل رجل من هذه الامة رجل من اهل
الکتاب فقيل له هذا فداؤک من النار وفى روایة ان هذه الامة امر حومة عذابها بایدبها .

ترجمہ: ابو بردہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب قیامت کا دن ہوگا تو مسلمانوں میں سے ہر شخص کو یہود اور نصاریٰ میں سے ایک شخص دیا جائیگا پس کہا جائیگا یہ تمہارا آگ سے فدیہ ہے اور ایک روایت میں ہے جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس امت میں سے ہر شخص کو کفار میں سے ایک آدمی دیگا اور فرمائیں گے یہ جہنم سے تمہارا فدیہ ہے اور ایک روایت میں ہے جب قیامت کا دن ہوگا تو اس امت کے ہر شخص کو اہل کتاب میں سے ایک آدمی دیا جائیگا پس کہا جائیگا یہ جہنم سے تیرا فدیہ ہے اور ایک روایت میں ہے یہ امت قابل رحم امت ہے اس کا عذاب اس کے قبضہ میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۹۰۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ يوم لا اصحابه اترضون ان تكونوا ربع اهل الجنة قالوا نعم قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قالوا نعم قال اترضون ان تكونوا نصف اهل الجنة قالوا نعم قال ابشروا فان اهل الجنة عشرون ومائة صف امتی من ذلك ثمانون صفا۔

ترجمہ: ابن بريدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں ایک دن نبی علیہ السلام نے اپنے صحابہ سے فرمایا کیا تمہیں یہ بات پسند ہے کہ تم اہل جنت میں سے ایک چوتھائی ہو؟ انہوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا کیا تم اس پر راضی ہو کہ تم اہل جنت میں سے ایک تہائی ہو؟ انہوں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا کیا تم اس پر راضی ہو کہ تم اہل جنت میں سے نصف ہو؟ انہوں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا تمہیں خوشخبری ہو کیونکہ اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ہوں گی ان میں سے میری امت کی اسی صفیں ہوں گی۔

حدیث نمبر ۳۹۱۔ ابو حنیفہ عن ابی بردة قال قال رسول الله ﷺ ان امتی امة مرحومة عذابا بايديها في الدنيا وزاد في رواية بالقتل۔

ترجمہ: ابو بردہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت مرحومہ امت ہے دنیا میں اس کا عذاب اس کے قبضہ میں ہے اور ایک روایت میں زیادتی فرمائی کہ قتل کے ساتھ (عذاب)۔

حدیث نمبر ۳۹۲۔ ابو حنیفہ عن زیاد عن يزيد بن الحارث عن ابی موسیٰ قال قال رسول الله ﷺ فناء امتی بالطعن والطاعون قيل يا رسول الله الطعن عرفناه فما الطاعون قال

وخزاعدا انكم من الجن وفي كل شهادة وفي رواية وفي كل شهداء۔

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کی فنائیت نیزہ بازی اور طاعون سے ہوگی کہا گیا اے اللہ کے رسول نیزہ بازی کو ہم جانتے ہیں پس طاعون کیا ہے آپ نے فرمایا تمہارے دشمنوں یعنی جنوں کا نیزہ چھونا ہے اور ہر ایک میں شہادت ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ہر ایک میں شہداء ہوں گے۔

توضیح اللغات: طعن اور خنز، میں فرق یہ ہے کہ طعن وہ نیزہ بازی ہے جس میں نیزہ جسم سے آر پار ہو جائے اور خنز میں نیزہ آر پار نہیں ہوتا البتہ آدمی عموماً اس سے مر جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۳۹۳۔ ابو حنیفہ عن خالد بن علقمة عن عبد الله بن الحارث عن ابی موسیٰ

عن النبی ﷺ قال فناء امتی بالطعن والطاعون فقیل یا رسول اللہ هذا الطعن قد علمناہ فما الطاعون قال وخزأعدائکم من الجن وفي کل شهادة .

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعرئؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا میری امت طعن اور طاعون سے ہلاک ہو گی تو کہا گیا اے اللہ کے رسول یہ طعن ایسی چیز ہے کہ ہم اسے جانتے ہیں پس طاعون کیا ہے آپ نے فرمایا تمہارے جن دشمنوں کا نیزہ چھونا اور ہر ایک میں شہادت ہے۔

یعنی جو مسلمان طعن یا طاعون سے فوت ہوگا شہید کہلائے گا۔

کتاب الاطعمة والاشربة والضحايا والصيد والذبائح

یہ کتاب کھانے پینے کی اشیاء اور قربانیوں اور شکار اور ذبیحوں کے بیان میں ہے۔

حدیث نمبر ۱-۳۹۴۔ ابو حنیفہ عن محارب عن ابن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ نہی عن کل

ذی ناب من السباع .

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر کل قسم کے کچلی والے درندوں کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

توضیح اللغات: السباع، سبع کی جمع بمعنی درندے۔ نہی عن کل ذی الخ اصل میں ہے نہی

عن اکل کل ذی الخ ناب کچلی، داڑھ، ج، انیاب، نیوب، انیب جمع الجمع، انایب، مطلب یہ ہے کہ جو درندے کچلی اور داڑھوں سے چیر پھاڑ کرتے ہیں وہ سب حرام ہیں جیسے شیر، چیتا، ہاتھی، ریچھ، بندر، بھیریا، بچو، لومڑی وغیرہ۔

باب النهی عن کل ذی مخلب من الطیر

یہ باب ہر چنگے والے پرندے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲-۳۹۵۔ ابو حنیفہ عن محارب عن ابن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ نہی يوم

غیر عن اکل کل ذی مخلب من الطیر .

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے خیر کے دن ہر قسم کے پنجہ دار پرندوں کے کھانے سے منع فرمایا

ہے۔

توضیح اللغات: مخلب بکسر المیم، ناخن، پنجہ، جو پرندے اپنے پنجوں سے شکار کرتے ہیں وہ حرام

نہا جیسے باز، شاہین، شکر، گدھ وغیرہ۔

باب النهی عن اکل لحوم الحمر الاہلیة

یہ باب گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳-۳۹۶۔ ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن البراء قال نہی رسول اللہ ﷺ عن

اکل لحوم الحمر الاہلیۃ .

ترجمہ: براء بن عازبؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔
اقسام حمار اور احکام: حمار دو قسم کے ہیں (۱) حمار وحشی جس کو نیل گائے بھی کہتے ہیں (۲) حمار اہلیہ: گھریلو گدھے، پالتو گدھے، نیل گائے بالاتفاق حلال ہے اور پالتو گدھے کے بارے کچھ اختلاف ہے ائمہ اربعہ اور جمہور کا اتفاق ہے کہ یہ حرام ہے حضرت عائشہؓ، ابن عباسؓ اور شعبیؓ وغیرہ سے مروی ہے کہ پالتو گدھا حلال ہے لیکن ان کی صحیح روایت جمہور کے ساتھ ہے، حدیث الباب اس کی صریح دلیل ہے، اس کے علاوہ کئی احادیث صحیحہ کثیرہ سے پالتو گدھے کی حرمت ثابت ہے، امام طحاوی فرماتے ہیں کہ احادیث حرمت متواتر ہیں۔

باب النهی عن خشاش الارض

یہ باب زمین کے حشرات سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴- ۳۹۷- ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمرؓ قال نهینا عن خشاش الارض.

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں ہمیں حشرات الارض سے منع کیا گیا ہے۔

توضیح اللغات: خشاش خاء پڑھتے اور کسرہ تینوں درست ہیں بمعنی زمین کے حشرات اور کیڑے

مکوڑے۔

حشرات الارض کا حکم: جمہور کا اتفاق ہے کہ تمام حشرات اور زمین کے ہر قسم کے کیڑے کوڑے ۱۷

ہیں، حدیث الباب اس کی دلیل ہے، امام مالکؒ کے ہاں حلال ہیں، ان کی دلیل قرآن کی آیت ہے۔ قل لا اجد فیما

احی الی محرما علی طاعم یطعمہ الخ اس میں حشرات الارض کا ذکر نہیں، معلوم ہوا کہ وہ حلال ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت مخصوص عنہ البعض ہے۔ چنانچہ ہاتھی کتوں اور گدھوں کا گوشت بالاتفاق حرام ہے اور اس

آیت سے مستثنیٰ ہیں حالانکہ یہاں ان کا ذکر نہیں۔ جب یہ ظنی اور مخصوص عنہ البعض ہے تو خبر واحد سے اس میں مزید

تخصیص درست ہوگی، اس لئے ہم نے حدیث الباب سے اس کی تخصیص کی اور حشرات الارض کو حرام قرار دیا۔

بشرح مسند الامام

باب النهی عن قتل الضفدع

یہ باب مینڈک کے قتل سے نبی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵-۳۹۸۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر المکی عن جابر بن عبد اللہ قال قال

رسول اللہ ﷺ من قتل ضفدعا فعليه شاة محرما كان او حلالا۔

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے مینڈک قتل کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے وہ محرم ہو یا حلال۔

توضیح اللغات: ضفدع اس میں کئی اعراب درست ہیں، زبرج، جعفر، جندب، درہم سب کے اوزان پر پڑھنا درست ہے بمعنی مینڈک۔

مسئلہ نمبر ۱:

مینڈک بالاتفاق حرام ہے اور اس کی حرمت حدیث الباب سے معلوم ہوتی ہے، وہ اس طرح کہ احادیث کا الطوب بتلاتا ہے کہ نبی علیہ السلام جس چیز کے قتل سے منع کرتے ہیں اس کی دو چیزیں ہوتی ہیں (۱) احترام (۲) حرمت۔ احترام کی مثال انسان ہے کہ اسے احترام کی وجہ سے قتل کرنا جائز نہیں، یہاں احترام کے معنی موجود نہیں، اس لئے لازمی طور پر اس کے قتل سے منع کرنے کی وجہ اس کا حرام ہونا ہے یعنی جب وہ حرام ہے تو اسے قتل اور شکار کرنا صحیح نہیں، اس کے شکار کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے، فضول اس کی جان لے کر ضائع کرنا ہے۔

مسئلہ نمبر ۲:

مینڈک قتل کرنے پر بکری دینا محرم پر واجب ہے اور حلال شخص کے لئے مستحب ہے، حلال شخص کے بارے حدیث الباب کا حکم احتیاط پر محمول ہے۔

باب النهی عن اكل الضب

یہ باب گوہ کے کھانے سے نبی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶-۳۹۹۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة انہ اهدی لها

سب فسلت رسول اللہ ﷺ فنھاھا عن اكله فجاء سائل فامرت له به فقال رسول اللہ

ﷺ اتطعمین مالاتا کلین۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ان کو گوہد یہ میں دی گئی تو انہوں نے نبی علیہ السلام سے پوچھا تو آپ نے ان کو اس کے کھانے سے منع فرمادیا تو ایک بھکاری آیا پس حضرت عائشہؓ نے اس کیلئے گوہد دینے کا حکم دیا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا آپ ایسی چیز کھانا چاہتی ہیں جسے آپ نہیں کھاتیں۔

توضیح اللغات: ضب ایک خشکی کا جانور ہے جسے فارسی میں سوسمار، اردو میں گوہد اور پشتو میں سمرہ کہتے ہیں، اس کے بارے میں مشہور ہے کہ اس کی عمر سات سو سال سے زیادہ ہوتی ہے اتنی عمر میں یہ نہ پانی پیتی ہے اور نہ اس کے دانت گرتے ہیں، ہر چالیس دن میں ایک قطرہ پیشاب کرتی ہے۔

گوہ کا حکم: ائمہ ثلاثہ اور ظواہر کے ہاں گوہ حلال ہے اس کا کھانا جائز ہے اور احناف کے ہاں مکروہ ہے پھر مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی؟ اس کی تخریج میں اختلاف ہے، امام طحاوی کے ہاں مکروہ تنزیہی ہے، صحیح یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے۔
دلائل ائمہ ثلاثہ (۱) صحیحین میں ابن عمرؓ کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا الضب لست اکلہ ولا احرمه یعنی گوہ کو نہ میں کھاتا ہوں اور نہ حرام قرار دیتا ہوں، اس میں حرام نہ ہونے کی تصریح ہے، باقی آپ کا اس نہ کھانا اپنی طبیعت کی وجہ سے ہے کہ آپ کو پسند نہ ہوگی۔

(۲) صحیحین میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کے سامنے گوہ پیش کی گئی تو آپ نے کھانے سے انکار کر دیا، خالد بن ولید کے پوچھنے پر فرمایا کہ حرام نہیں پھر خالد بن ولید نے آپ کے سامنے اسے کھایا آپ نے اس پر کوئی کلمہ نہیں فرمائی۔

دلائل احناف (۱) حدیث الباب۔

(۲) ابوداؤد میں عبدالرحمن بن شبلؓ کی روایت ہے ان النبی ﷺ نہی عن اکل لحم الضب یعنی آپ نے گوہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔

تطبیق وترجیح: احناف کے دوقول ہیں مکروہ تنزیہی کا اور مکروہ تحریمی کا، تنزیہی پر تطبیق اس طرح ہوگی کہ مکروہ تنزیہی اور حلت دونوں جمع ہو سکتے ہیں لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں اور مکروہ تحریمی والے قول کے مطابق ترجیح کا راستہ اختیار کرنا ہوگا احناف کا قول کئی اعتبار سے راجح ہے۔

(۱) احناف کے مستدلات محرم ہیں اور ائمہ ثلاثہ کے مستدلات میح ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ میح اور محرم میں تعارض ہوتا

زیج محرم کو ہوتی ہے اس لئے گوہ حرام ہے۔

(۲) محرم روایات کی تائید قیاس سے بھی ہوتی ہے کیونکہ گوہ حشرات الارض میں سے ہے اور حشرات الارض حرام

ہیں۔

(۳) محرم روایات کی تائید نبی علیہ السلام کے عمل سے بھی ہوتی ہے کہ آپ نے گوہ کھانے سے باقاعدہ انکار کیا ہے۔
وضاحت: اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ گوہ کی حلت و حرمت کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور حضرت عائشہؓ اس کے حلت کی قائل تھیں لیکن نبی علیہ السلام کی طبیعت اسے پسند نہ کرتی تھی اور حدیث الباب میں حضرت عائشہؓ کو بھی اس کے کھانے سے منع کر دیا اس لئے حضرت عائشہؓ نے خود کھانے سے احتراز کیا لیکن وہ اسے حلال خیال کرتی تھیں اس لئے فقیر کو دینے کا حکم دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک چیز اگر نبیؐ نفسہ جائز اور حلال ہو لیکن کسی عورت کا شوہر اسے پسند نہ کرتا ہو تو بیوی کو بھی اس کے استعمال سے احتراز کرنا چاہئے، خاص طور پر اگر شوہر اسے اس کے کھانے سے روک بھی دے۔

باب صید الکلاب المعلمة

یہ باب تعلیم دیئے گئے کتوں کے شکار کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴۰۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن ہمام عن عدی بن حاتم قال
سألت رسول اللہ ﷺ فقلت یا رسول اللہ انا نبعث الکلاب المعلمة فناکل مما امسکن علینا فقال
اذا ذكرت اسم اللہ علیہا مالم یشر کھا کلب غیرھا قلت وان قتل قال وان قتل قلت یا رسول اللہ

احدنا یرمی بالمعراض قال اذا رمیت فسمیت فخرق فکل وان اصاب بعرضه فلا تأکل
ترجمہ: عدی بن حاتم فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا میں نے کہا اے اللہ کے رسول بلاشبہ ہم تعلیم یافتہ کتوں کو بھیجتے ہیں پس ہم اس شکار میں سے کھا لیتے ہیں جسے وہ ہمارے لئے روک لیتے ہیں تو آپ نے فرمایا شرط یہ ہے کہ تم ان پر اللہ کا نام ذکر کرو جبکہ ان کے علاوہ کتا ان کے ساتھ شریک نہ ہو، میں نے کہا اگر چہ وہ قتل ہو جائے آپ نے فرمایا اگر قتل ہو جائے، میں نے کہا اے اللہ کے رسول ہم میں سے ایک آدمی بے پروا والا تیر پھینکتا ہے آپ نے فرمایا جب تم پھینکو اور ہم اللہ پڑھ لو اور وہ اس کو پھاڑ دے تو اسے کھاؤ اور اگر وہ اسے اپنی چوڑائی سے لگے تو اسے نہ کھاؤ۔

توضیح اللغات: الکلاب المعلمة تعلیم یافتہ کتے۔ کتے کی تعلیم یہ ہے کہ جب مالک اسے شکار پر چھوڑے تو وہ حملہ آور ہو اور اسے روکے تو وہ رک جائے اور شکار کر کے خود نہ کھائے بلکہ مالک کے پاس سالم لائے جب

تین بار وہ اس طرح کر لے گا تو شکاری تعلیم یافتہ شمار ہوگا۔ المعراض - بے پرتیر، سہم اور معراض میں فرق یہ ہے کہ سہم نوکدار اور پروالا ہوتا ہے جبکہ معراض نوکدار ہوتا ہے اور نہ اس کے پر ہوتے ہیں بلکہ وہ سیدھا اور چپٹا ہوتا ہے بعض فرماتے ہیں کہ معراض کے آگے نوک کے بجائے طول میں ایک دھار ہوتی ہے۔ خرق بمعنی جرح ہے لغوی معنی چیرنے اور پھاڑنے کے آتے ہیں، بعض نے اس کے معنی ”آر پار ہونے“ کے کئے ہیں۔ عرضہ بضم العین، طرف، جانب، کنارہ۔ بفتح العین ہو تو بمعنی چوڑائی، یہاں دونوں معانی درست ہیں۔

تشریح مسائل: اس حدیث میں آلہ اصطیاد کی دو اقسام اور ان کے شکار کرنے کی شرائط بیان فرمائی ہیں، آلہ اصطیاد دو ہیں (۱) حیوانیہ (۲) جمادیہ

آلہ حیوانیہ اور اس کی شرائط: شکاری کتا آلہ حیوانیہ میں شامل ہے اس سے شکار کر نیکی تین شرائط بیان فرمائی ہیں۔

(۱) وہ کتا تعلیم یافتہ اور سدھارا ہو، الکلاب المعلمة۔

(۲) بھیجتے وقت اسپر بسم اللہ پڑھی جائے۔ اذا ذكرت اسم اللہ علیہا۔

(۳) تعلیم یافتہ کتا ہی اسے شکار کرے، غیر تعلیم یافتہ اس کے ساتھ شریک نہ ہو، مالم یشترکھا الخ۔

واذقتل الخ۔ مطلب یہ ہے کہ اگر یہ شرائط موجود ہوں تو اگر جانور کو زندہ نہ پایا تب بھی وہ حلال ہے۔ اگر زندہ پایا تو اسے ذبح کرنا ضروری ہے۔

آلہ جمادیہ اور اس کی شرائط: تیر آلہ جمادیہ میں شامل ہے اس سے شکار کرنے کی دو شرائط بیان فرمائی ہیں۔ (۱) بھیجتے وقت بسم اللہ پڑھنا فسَمیت (۲) وہ جانور کو زخمی کر دے۔ فخرق۔

وان اصابہ بعرضہ الخ مطلب یہ ہے کہ جانور اگر زخمی نہ ہو سکے، تیر کے ثقل اور دباؤ کی وجہ سے ہلاک ہو تو وہ حلال نہیں، ہاں اگر زندہ پایا اور خود ذبح کر دیا تو درست ہے۔

بندوق سے شکار کئے ہوئے جانور کا حکم:

رائقل اور بندوق کی گولیاں دو قسم کی ہوتی ہیں (۱) نوکدار (۲) غیر نوکدار، جو گولیاں نوکدار ہیں ان کا کیا ہوا کیا ہو شکار بالاتفاق حلال ہے لیکن غیر نوکدار گولی کا کیا ہوا شکار حلال ہے یا نہ؟ ام ۱۲۱ میں علامہ مسعودی اختلاف ربا تے کچھ حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس کا شکار حلال ہے اور حلال ہونے کی دو وجہیں کی گئی ہیں (۱) بعض نے اسکی وجہ یہ بیان کی ہے کہ گولی جانور میں آر پار ہو جاتی ہے اور ایک قول کے مطابق حدیث الباب میں ”خرق“ کے معنی یہی ہیں کہ

بشرح مسند الامام

ترشکار سے آ رہا ہو جائے، اس لئے حلال ہے (۲) بعض نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ شکار، گولی کے ساتھ آگ ہوتی ہے اس سے ہلاک ہوتا ہے اور اصول یہ ہے کہ محرق یعنی جلانے والی چیز محذوۃ یعنی تیز اور دھاری دار کے معنی میں ہے۔ یعنی محرق اور محدود دونوں کے ذریعہ کیا گیا شکار حلال ہوتا ہے، اس لئے اس گولی سے کیا گیا شکار حلال ہے، علماء دیوبند کا موقف یہ ہے کہ بندوق کا شکار حلال نہیں اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ ”خرق“ کے معنی ”جرح“ رائج ہے اور گولی سے جانور زخمی نہیں ہوتا بلکہ وہ تیزی میں جا کر لگتی ہے تو اس کے قتل اور دباؤ سے جانور مر جاتا ہے اس لئے یہ وان اصابعہ بعرضہ لانا مکمل میں اخل ہے۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ گولی محرق ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہر قسم کی گولی محرق نہیں ہوتی، حضرت نگلوی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ میں نے خود اس کا تجربہ کیا ہے کہ روئی کا ایک گالہ سمانے رکھا اور اس پر گولی چلائی تو وہ گولی دوسری طرف نکل گئی اور روئی کو آگ نہیں لگی، اگر گولی محرق ہوتی تو یقیناً روئی کو آگ لگتی۔

غلیل کے شکار کا حکم:

غلیل کے ذریعہ جو پتھر یا غلہ پھینکا جاتا ہے وہ تیز اور دھاری دار نہیں ہوتا اس لئے اس کا شکار حلال نہ ہوگا اور یہ پوری تفصیل ذبح فطراری کے بارے میں ہے، اگر جانور کو زندہ پکڑ کر ذبح کر لیا تو وہ بہر صورت بالاتفاق حلال ہے۔

باب اکل ما جزرعہ الماء

یہ باب اس جانور کے کھانے کے بارے میں ہے جس سے پانی پیچھے ہٹ گیا ہو

حدیث نمبر ۸ - ۴۰۱۔ ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابی سعید قال قال رسول اللہ ﷺ ما جزرعہ

الماء فکل.

ترجمہ: ابو سعید خدری فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا وہ مچھلی جس سے پانی پیچھے ہو گیا تو اسے کھاؤ۔

توضیح اللغات: جزر (ن) کسی جگہ سے پانی کا خشک یا کم ہو کر پیچھے ہو جانا۔ مطلب یہ ہے کہ ایک بند سے پانی پیچھے چلا گیا اور اس جگہ مچھلی مری پڑی ہے تو اسے کھانا جائز ہے بشرطیکہ خراب اور بدبودار نہ ہوئی ہو۔ اسے سالقاہ البحر کہا جاتا ہے اور اگر مچھلی پانی کے اندر ہی مر جائے اور پانی کے سر پر تیرنے لگے تو اسے سمک طافی کہتے ہیں احناف کے ہاں وہ حرام ہے شافعیہ اور مالکیہ کے ہاں حلال ہے۔

باب حکم اکل الجراد

یہ باب مڈی کے کھانے کے حکم کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۹-۴۰۲۔

ابو حنیفہ قال سمعت عائشة بنت عجرد تقول قال رسول الله ﷺ اكثر جند الله في الارض الجراد لا اكله ولا احرمه .

ترجمہ: عائشہ بنت عجرد فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین میں اللہ کے لشکروں میں سب سے زیادہ مڈیاں ہیں میں نہ اسے کھاتا ہوں اور نہ اسے حرام کہتا ہوں۔

اس پر تقریباً اتفاق ہے کہ مڈی حلال ہے حدیث الباب پہلے کی ہے، بعد میں خود نبی علیہ السلام سے مڈی کھانا ثابت ہے عبد اللہ بن ابی اوفی فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی علیہ السلام کے ساتھ سات غزوات کئے ہیں جن میں آپ ہمارے ساتھ مڈیاں کھاتے رہے اسی بناء پر امام نووی نے اس کی حلت پر اجماع نقل کیا ہے۔
اکثر: ہو سکتا ہے کہ مڈی واقعی سب سے زیادہ ہوں، ساری مخلوق اور اس کی صحیح تعداد کس کو معلوم ہے؟ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کسی ایک خاص علاقے کی مخلوقات کے اعتبار سے اکثریت مراد ہو۔

باب الرمی بالسهم الى الناد

یہ باب بھگوڑے جانور کو تیر مارنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰-۴۰۳۔ ابو حنیفہ عن سعید بن عباد عن عباد بن رافع بن خدیج ان بعیرا

من ابل الصدقة ند فطلبوه فلما اعیاهم ان یاخذوه رماه رجل بسهم فاصاب فقتله فسالوا النبی ﷺ فامر باكله وقال ان لها اوابد کا وابد الوحوش فاذا خشيت منها فاصعوا مثل ما صنعتهم بهذا البعير ثم كلوه وفي رواية ان بعیرا من ابل الصدقة ند فرماه رجل بسهم فقتله فسل النبی ﷺ عن اكله فقال كلوه فان لها اوابد کا وابد الوحوش .

ترجمہ: رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا تو صحابہ نے اس کو پکڑنے کی کوشش کی پس جب اس نے انہیں اس بات سے تھکا دیا کہ وہ اسے پکڑیں تو ایک شخص نے اسے تیر مارا تو وہ

بشرح مسند الامام

درست لگا اور اسے قتل کر دیا پھر انہوں نے نبی علیہ السلام سے پوچھا تو آپ نے اس کے کھانے کا حکم دیدیا اور فرمایا کہ ان کو بھی نفرت حاصل ہے جیسے وحشی جانوروں کی نفرت ہوتی ہے پس جب تمہیں ان سے اندیشہ ہو تو ایسا ہی عمل کیا کرو جو تم نے اس اونٹ کے ساتھ کیا ہے پھر اسے کھاؤ اور ایک روایت میں ہے کہ صدقہ کے اونٹوں میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا تو آپ نے فرمایا اسے کھاؤ کیونکہ انہیں بھی وحشی جانوروں کی وحشت کی طرح وحشت ہوتی ہے۔

توضیح اللغات: ند۔ (ض) اونٹ کا بدک کر بھاگنا۔ اعیامہ باب افعال، تھکانہ، اکٹانا۔ واابد، ابدۃ کی جمع ہے بمعنی وحشی لیکن یہاں مصدر کے معنی میں ہے، وحشت نفرت۔

اقسام ذبح: ذبح کی دو قسمیں ہیں (۱) ذبح اختیاری (۲) ذبح اضطراری۔

ذبح اختیاری یہ ہے کہ جو جانور اپنے قبضہ میں ہے اس کے حلق میں چند رگیں ہیں ان کو کاٹ دیا جائے، گھریلو جانوروں میں اصل یہی ذبح ہے اور ذبح اضطراری یہ ہے کہ جو جانور وحشی ہیں انسان کے قبضہ میں نہیں ہوتے دور سے ان پر تیر وغیرہ چلک دیا جائے، جب وہ اسے زخمی کر دے خواہ جسم کے کسی حصے پر لگ جائے تو یہ حلال ہے۔ مذکورہ حدیث میں قاعدہ یہ بیان کیا ہے کہ جو گھریلو اور پالتو جانور بدک کر بھاگ جاتا ہے تو اس کا اضطراری ذبح بھی درست ہے۔

باب النهی عن المجثمۃ

یہ باب مجثمہ سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۱: ۴۰۴۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ ﷺ نہی عن المجثمۃ۔

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے مجثمہ سے منع فرمایا ہے۔

توضیح اللغات: مجثمہ کہتے ہیں کسی جاندار کو سنانے باندھ کر اسے نشانہ بنایا جائے اور اس پر تیر بازی اور نشانہ بازی کی جائے، حدیث الباب میں مجثمہ میں دو احتمال ہیں (۱) یہ مصدر مہمی ہو مطلب یہ ہوگا کہ نبی علیہ السلام نے احکامات سے منع کیا ہے کہ جانور کو نشانہ بنا کر اس پر نشانہ بازی کی جائے، یہ عمل بالاتفاق حرام ہے۔

(۲) اسم مفعول کا صیغہ ہوا اس صورت میں اس کا مضاف ہوگا ای اکل المجثمۃ یعنی ایسے جانور کے کھانے سے منع فرمایا ہے کیونکہ جب اسے مسلسل مارا جائیگا تو وہ لازمی طور پر مردار ہو جائیگا اس لئے حرام ہوگا، تاہم اگر اسے مردار نہ ہوئے لیا گیا بروقت ذبح کر دیا تو وہ حلال ہے اس کا کھانا جائز ہے۔

باب الذبح بالمروءة

یہ باب دھاری دار سفید پتھر کے ساتھ ذبح کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲-۴۰۵۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر ان کعب بن مالک اتی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ان غنیمۃ کانت لہا راعیۃ فحافت علی شاة منها الموت فذبحتہا بمروءۃ فامرہا النبی ﷺ باکلہا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ کعب بن مالکؓ نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو کہا اے اللہ کے رسول کچھ بکریاں ہیں جنہیں ایک عورت چراتی تھی تو اسے ان میں سے ایک بکری پر موت کا اندیشہ ہوا تو اسے سفید دھاری دار پتھر کے ساتھ ذبح کر دیا تو نبی علیہ السلام نے اسے اس کے کھانے کا حکم دیدیا۔

توضیح اللغات: غنیمہ۔ تصغیر ہے بمعنی بکریوں کا چھوٹا ریوڑ، راعیۃ۔ بکریاں چرانے والی، مروءۃ سفید دھاری دار پتھر۔

اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے (۱) عورت کا ذبیحہ بھی درست ہے جس کے بارے آگے مستقل باب بھی آ رہا ہے۔ (۲) ہر تیز دھاری دار چیز سے ذبح درست ہے۔

باب اکل الأرنب

یہ باب خرگوش کے کھانے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳-۴۰۶۔ ابو حنیفہ عن الہثم عن الشعیبی عن جابر بن عبد اللہ قال خرج غلام من الانصار قبل احد فمر فی طریقہ فاصطاد ارنبا فلم یجد ما یذبحہا فذبحہا بحجر فجاء بها الی رسول اللہ ﷺ قد علقہا بیدہ فامرہ باکلہا وفی روایۃ ان رجلا اصاب ارنبین فذبحہما بمروءۃ یعنی الحجر فامرہ النبی ﷺ باکلہا وفی روایۃ اصاب رجل من بنی سلمۃ ارنبا باحد فلم یجد سکنیا فذبحہا بحجر فامرہ النبی ﷺ باکلہا۔

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں انصار میں ایک لڑکا کا احد پہاڑ کی طرف نکلا، احد کے راستہ پر جاتے ہوئے اس نے خرگوش شکار کر لیا تو اسے ذبح کرنے کے لئے کوئی چیز نہ پائی پس اسے پتھر کے ساتھ ذبح کر لیا پھر اسے نبی علیہ السلام کے

بشرح مسند الامام

پس لایا اس حال میں کہ اسے اپنے ہاتھ میں لٹکائے ہوئے تھا تو نبی علیہ السلام نے اسے اس کے کھانے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے دو خرگوش شکار کئے تو انہیں مروءۃ یعنی پتھر کے ساتھ ذبح کیا تو نبی علیہ السلام نے اس کو اس کے کھانے کا حکم دیا اور ایک روایت میں ہے، بنو سلمہ کے ایک شخص نے احد پہاڑ میں خرگوش شکار کیا پس اس نے چھری نہ پائی تو اسے پتھر سے ذبح کر دیا تو نبی علیہ السلام نے اس کو اس کے کھانے کا حکم دیا۔

توضیح اللغات: اصطاد شکار کرنا، ارنب، خرگوش ج ارنب، سکین چھری۔

اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے۔

(۱) تیز دہاری دار پتھر وغیرہ سے ذبح درست ہے۔

(۲) خرگوش حلال ہے نیز ملاحظہ ہو کتاب الصوم حدیث نمبر ۴، ائمہ اربعہ اور جمہور کا اتفاق ہے کہ خرگوش حلال ہے۔ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ اور ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے کہ خرگوش مکروہ ہے، اس کی وجہ انہوں نے یہ بیان فرمائی ہے کہ اس کو حیض آتا ہے اور حدیث میں بھی آتا ہے کہ خرگوش بگڑی ہوئی عورت کی صورت ہے، ایک عورت تھی جو حیض کے بعد غسل نہیں کیا کرتی تھی تو اس کی صورت مسخ ہو کر خرگوش بن گئی، جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی روایت ثابت ہی نہیں اور محض خون یا حیض آنا حرمت کی دلیل نہیں

باب الاکل من ذبیحة المرأة

یہ باب عورت کے ذبیحہ کو کھانے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۷۱۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمة عن ابن مسعود قال ان

رسول اللہ ﷺ اکل من ذبیحة امرأة ونهی عن قتل المرأة.

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں یقیناً نبی علیہ السلام نے عورت کے ذبیحہ سے کھایا ہے اور عورت کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اس حدیث سے دو مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

(۱) عورت کا ذبیحہ حلال ہے بشرطیکہ دوسری شرائط موجود ہوں، اس زمانہ میں بہت سے لوگوں اور خواتین کا خیال

ہے کہ عورت کا ذبیحہ ٹھیک نہیں، یہ خیال غلط ہے۔

(۲) جہاد میں عورت کو قتل کرنا منع ہے بشرطیکہ وہ خود لڑائی میں شریک نہ ہو اور شان و شوکت والی نہ ہو ورنہ اسے بھی قتل کرنا درست ہے۔

بشرح مسند الامام

باب فضل عشرة ايام الاضحى

یہ باب اضحیٰ کے دس دنوں کی فضیلت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۵-۴۰۸۔ ابو حنیفہ عن مخول بن راشد عن مسلم البطين عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ما من ايام افضل عند الله من ايام عشر الاضحى فاكثروا فيهن من ذكر الله تعالى .

ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اضحیٰ کے دس دنوں سے بڑھ کر کوئی دن افضل نہیں ہیں لہذا ان میں کثرت سے اللہ کا ذکر کیا کرو۔

مراد واللہ کے پہلے دس دن ہیں، انکی بڑی فضیلت ہے، ترمذی اور ابن ماجہ میں ابو ہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے اس میں یہ بھی ہے کہ ان میں سے ہر ایک دن کا روزہ ایک سال کے روزوں کے برابر ہے اور ان کی ہر ایک رات کا قیام ایلہ القدر کے قیام کے برابر ہے۔

باب ذبح النبی ﷺ كبشين املحين

یہ باب نبی علیہ السلام کے دو چت کبرے مینڈھوں کو ذبح کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۶-۴۰۹۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد اللہ ان النبی ﷺ ضحیٰ بکبشين اشعرين املحين احدهما عن نفسه والاخر عن شهدان لاله الا الله من امته وفي رواية نحوه ولم يذكر جابر بن عبد الله .

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے دو زیادہ بالوں والے چت کبرے مینڈھوں کی قربانی کی ان میں سے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا آپ کی امت میں سے ان حضرات کے لئے جو لا الہ الا اللہ کی گواہی دیں اور ایک روایت میں اسی طرح ہے اور جابر بن عبد اللہؓ کا ذکر نہیں۔

توضیح اللغات: ضحیٰ باب تقبیل، قربانی کرنا کبشین دو مینڈھے اشعرین زیادہ بالوں والے

املحین چت کبرے جن کا اصل رنگ سیاہ ہو لیکن ساتھ سفیدی بھی ہو بعض نے اس کے معنی خالص سفیدی کے کئے ہیں۔ من امته امت کی دو قسمیں ہیں، امت اجابت اور امت دعوت، امت اجابت نبی علیہ السلام کی وہ امت ہے جس نے آپ پر ایمان لایا ہے یعنی مسلمان اور امت دعوت سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو اسلام کی دعوت دیجا سکتی ہے جیسے کفار ہاں

بشرح مسند الامام

بناءً پر حدیث الباب میں عمن شہد کی قید لگائی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی طرف سے نقلی قربانی کرنا اور اس کا ثواب پہنچانا درست ہے۔

باب الاضحیۃ قبل الصلوۃ

یہ باب نماز عید سے قبل قربانی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۱۰۔ ابو حنیفۃ عن حماد بن ابراہیم والشعبی عن ابی بردۃ بن دینار انه

ذبح شاة قبل الصلوۃ فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال تجزى عنك ولا تجزى عن احد بعدك .
ترجمہ: ابو بردہ بن دینار سے روایت ہے کہ انہوں نے نماز سے پہلے بکری ذبح کی تو اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ تمہاری طرف سے کافی ہوگئی اور آپ کے بعد کسی کی طرف سے کافی نہ ہوگی۔

توضیح اللغات: تجزئی باب الافعال، کافی ہونا۔

مسئلہ: ذبیہائی لوگ جن پر نماز عید واجب نہیں وہ نماز عید سے پہلے قربانی ذبح کر سکتے ہیں اور شہری جن پر نماز عید واجب ہے ان کے لئے نماز عید سے پہلے قربانی کرنا جائز نہیں۔ اگر کسی نے پہلے قربانی کر لی تو وہ نہ ہوگی دوبارہ قربانی ضروری ہے چنانچہ بخاری و مسلم میں جندب بن عبداللہ کی روایت ہے جس میں ہے کہ ایک بار نبی علیہ السلام نے نماز عید پڑھائی تو کیا دیکھتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے قربانی کر دی ہے اور گوشت پڑا ہے آپ نے فرمایا کہ جن لوگوں نے پہلے قربانی کی ہے وہ اس کی جگہ دوسرا جانور ذبح کریں، ہاں اگر شہری اپنا جانور دیہات بھیج دے اور وہ وہاں نماز عید سے پہلے ذبح کر لیا جائے تو جائز ہے۔ اس سلسلے میں ذبح قربانی کی جگہ کا اعتبار ہے۔

مسئلہ: اس زمانے میں بیرون ملک میں ملازمت وغیرہ کے سلسلے میں اقامت پذیر ہونے کا عام رواج ہے وہاں مقیم حضرات پاکستان میں مقیم اپنے کسی رشتہ دار کو اپنی طرف سے قربانی کا وکیل بنادیتے ہیں ان کا وکیل صبح فجر کے بعد ان کی طرف سے قربانی کر دیتا ہے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جہاں قربانی کی جاتی ہے اس جگہ کا اعتبار ہے اس لئے ان کی قربانی بہر صورت ہو جاتی ہے حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے، اس بارے میں تفصیل ہے کہ جن جن ممالک کا وقت پاکستانی وقت کے برابر یا اس سے آگے ہے ان لوگوں کی قربانی تو ہو جاتی ہے لیکن جن جن ممالک کا وقت پاکستانی وقت کے بعد ہے مثلاً پانچ گھنٹے کا فرق ہے تو ایسے لوگوں کی قربانی نہ ہوگی کیونکہ جس وقت پاکستان میں صبح صادق ہوتی ہے اس وقت وہاں رات ہوتی ہے اس اعتبار سے وہاں کے حضرات پر قربانی کا نفص واجب بھی نہیں ہوتا۔ موضع اضحیہ کا بے شک اعتبار ہے لیکن اس کے لئے ضروری ہے کہ قربانی کرنے والے پر نفص واجب تو ہوا ہو۔

باب النهی عن امساك لحوم الاضحية فوق ثلاثة ايام

یہ باب تین دن سے زیادہ تک قربانی کا گوشت زوک کر رکھنے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۸-۴۱۱- ابو حنیفہ عن علقمة بن مرثد وحماد انهما حدثاه عن عبد الله بن

بریدۃ عن ابيه عن النبی ﷺ انه قال انما نهيتكم عن لحوم الاضاحی فوق ثلاثة ايام لیسع موسعکم علی فقیر کم۔

ترجمہ: عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میں نے تمہیں تین دنوں سے اوپر قربانیوں کے گوشتوں سے محض اس لئے منع کیا تھا تا کہ تمہارا مالدار شخص تمہارے فقیر پر وسعت پیدا کر دے۔

ابتداء میں نبی علیہ السلام نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنے سے منع کیا تھا، جس کی حکمت یہ تھی کہ مالدار لوگ غرباء اور فقراء کو گوشت دیں، اس وقت تنگی زیادہ تھی، بعد میں جب وسعت آگئی تو تین دن سے زیادہ تک بھی گوشت رکھنے کی اجازت دیدی۔

باب النهی عن التكلف

یہ باب تکلف سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۹-۴۱۲- ابو حنیفہ و مسعر عن محارب بن دثار عن جابر انه دخل علیہ وقرب

الیہ خبزاً و خلا ثم قال ان رسول اللہ ﷺ نهانا عن التكلف ولو لا ذلك لتكلفتم لکم وانی سمعت رسول اللہ ﷺ يقول نعم الا دام الخل۔

ترجمہ: محارب بن دثار سے روایت ہے کہ وہ حضرت جابرؓ کے پاس گئے اور انہوں نے روٹی اور سرکہ ان کے قریب کیا پھر فرمایا کہ بلاشبہ نبی علیہ السلام نے ہمیں تکلف سے منع کیا ہے اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو میں تکلف کرتا اور بلاشبہ میں نے نبی علیہ السلام سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بہترین سالن سرکہ ہے۔

توضیح اللغات: الا دام سالن الخل سرکہ، تکلف کے معنی یہ ہیں کہ مہمان کے لئے اپنی طاقت اور وسعت سے زیادہ خرچ کر کے کھانا وغیرہ تیار کرائے۔

باب فضل الخل

یہ باب سرکہ کی فضیلت کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۲۰-۴۱۳۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نعم الادام الخل۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بہترین سالن سرکہ ہے۔

باب النهی عن الاكل بالحرص

یہ باب حرص و لالچ کے ساتھ کھانے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۱-۴۱۴۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ الکافر یا کل

فی سبعة امعاء والمومن یا کل فی معی واحد۔

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کافر سات آنٹوں میں کھاتا ہے اور مومن ایک آنٹ میں کھاتا ہے۔

توضیح اللغات: امعاء معی کی جمع آنتیں، یہاں حقیقی معنی مراد نہیں، کنایہ اور استعارہ ہے۔ اس حدیث کا مقصد زیادہ کھانے کی مذمت نہیں ہے کیونکہ مومن بھی زیادہ کھا سکتا ہے بلکہ متاخرین صوفیہ بھی اس کی اجازت دیتے ہیں، اس حدیث کا مقصد لالچ اور حرص کی مذمت ہے کہ کافر کو لالچ ہوتی ہے اور اس کی لالچ تب پوری ہوتی ہے جب پیٹ بھر جائے اور مومن کی شان یہ ہونی چاہئے کہ وہ جتنی مرضی کھائے لیکن لالچ اور حرص نہ ہونا چاہئے، نہ اسے مقصد زندگی بنائے۔

باب النهی عن الاكل متکنا

یہ باب ٹیک لگا کر کھانے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲-۴۱۵۔ ابو حنیفہ عن علی بن الاقمر عن ابی جحیفہؓ قال قال رسول اللہ

ﷺ اما انا فلا اکل متکنا اکل کما یاکل العبد واشرب کما یشرب العبد واعبد ربی حتی یاتینی

اليقين .

ترجمہ: ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس لو کہ میں ٹیک لگا کر نہیں کھاتا میں ایسے کھاتا ہوں جیسے غلام کھاتا ہے اور میں ایسے پیتا ہوں جیسے غلام پیتا ہے اور میں اپنے رب کی عبادت کرتا رہوں گا یہاں تک کہ مجھے موت آجائے۔

توضیح اللغات: متکنا۔ ٹیک لگانے والا، سہارا لینے والا، یقین موت کیونکہ اس کا آنا بھی یقینی ہے۔

باب النهی عن الاكل والشرب فی آنية الذهب والفضة

یہ باب سونا اور چاندی کے برتن میں کھانے اور پینے سے نبی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۳-۴۱۶۔ ابو حنیفہ عن حماد عن حذیفہ قال نہانا رسول اللہ ﷺ ان نشرب

فی انیة الذهب والفضة وان ناکل فیها وان نلبس الحریر والبدیاج قال وہی للمشرکین فی الدنیا ولکم فی الاخری .

ترجمہ: حضرت حذیفہؒ فرماتے ہیں ہمیں رسول اللہ ﷺ نے سونے اور چاندی کے برتن میں پینے اور اس میں کھانے سے منع فرمایا ہے اور اس بات سے کہ ہم ریشم اور دیباچ پہنیں۔ آپ نے فرمایا یہ دنیا میں کافروں کیلئے ہیں اور آخرت میں تمہارے لئے ہیں۔

توضیح اللغات: انیة برتن ج او انی، الحریر ریشم، ریشم کا بنا ہوا کپڑا، البدیاج وہ کپڑا جس کا تانا بانا ریشم کا ہو، یہ خود دیباچہ کی جمع ہے اور جمع الجمع دیباچ اور دیباچہ آتی ہے۔ مسلمانوں کے لئے سونا چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا بلا تاق حرام ہے اور ریشم کے بارے تفصیل کتاب اللباس میں آئے گی۔

حدیث نمبر ۲۴-۴۱۷۔ ابو حنیفہ عن مسلم عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ قال نزلنا مع

حذیفہؒ علی دھقان بالمدان فاتی بطعام فطعمنا ثم دعا حذیفہؒ بشراب فاتی بشراب فی اناء فضة

فضرب به وجهه فساء نا ماصنع فقال اتدرون لما صنعت به هذا فقلنا لا فقال انی نزلت علیہ فی العام

الماضی فدعوت بشراب فاتانی بشراب فیہ فاخبرته ان رسول اللہ ﷺ نہانا ان ناکل فی انیة

الذهب والفضة وان نشرب فیها وان نلبس الحریر والبدیاج فانها للمشرکین فی الدنیا وہی لنا فی

الاکرة .

ترجمہ: عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں ہم حضرت حذیفہؓ کے ساتھ مدائن شہر میں ایک نمبردار کے پاس مہمان بنے تو وہ کھانا لایا تو ہم نے کھانا کھایا پھر حضرت حذیفہؓ نے پانی طلب فرمایا تو وہ چاندی کے برتن میں پانی لایا تو حذیفہؓ نے اس کے چہرے پر دے مارا تو ان کا عمل ہمیں ناگوار گزرا، تو انہوں نے فرمایا کیا تمہیں معلوم ہے میں نے اس کے ساتھ یہ کام کیوں کیا؟ تو ہم نے کہا نہیں پس آپ نے فرمایا کہ بلاشبہ پچھلے سال میں اس کے پاس آیا تھا تو میں نے پانی منگوایا تو یہ میرے لئے اسی میں پانی لایا تو میں نے اسے خبر دی کہ نبی علیہ السلام نے ہمیں سونا اور چاندی کے برتن میں کھانے اور اس میں پینے سے اور ریشم اور دیباچ پہننے سے منع کیا ہے کیونکہ یہ دنیا میں کافروں کے لئے ہیں اور یہ ہمارے لئے آخرت میں ہیں۔

توضیح اللغات: نزلنا اترنا، مہمان بننا۔ دھقان دال کا سرہ اور ضمہ دونوں درست ہیں نمبردار، چوہدری، سردار، زمیندار، خان، نواب، دھاقہ و دھاقین آتی ہے۔ فسائے نا، سوء سے ہے برا لگنا، ماصنع ما مصدر یہ ہے یا موصولہ، دونوں صورتوں میں ساء کا فاعل ہے۔ نا ضمیر منصوب مفعول بہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۵-۴۱۸۔ حماد عن ابیہ عن ابی فروة عن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ قال استسقی حذیفہ بن الیمان من دھقان فاتی بشراب فی اناء فضة فاخذ الاناء فضرب به وجهه وقال

ان رسول اللہ ﷺ نہی ان نشرب فی انیة الفضة۔
ترجمہ: عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں حذیفہ بن الیمان نے ایک چوہدری سے پانی طلب کیا تو وہ چاندی کے ایک برتن میں پانی لایا تو آپ نے برتن لیا اور اس کے چہرے پر دے مارا اور فرمایا نبی علیہ السلام نے ہمیں چاندی کے برتن میں پینے سے منع فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۲۶-۴۱۹۔ ابو حنیفہ عن الحکم عن ابن ابی لیلیٰ قال کنا مع حذیفہ بالمدائن فاستسقی دھقاناً فاتاه به فی جام فضة فرمی به ثم قال ان رسول اللہ ﷺ نہی عن انیة الذهب

والفضة وقال ہی لهم فی الدنیا ولکم فی الاخرة۔
ترجمہ: ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں ہم مدائن میں حذیفہؓ کے ساتھ تھے تو آپ نے نمبردار سے پانی طلب کیا تو وہ آپ کے پاس چاندی کے برتن میں اسے لایا تو آپ نے اسے پھسکدیا پھر فرمایا کہ نبی علیہ السلام نے سونا اور چاندی کے برتن سے منع کیا ہے اور فرمایا کہ یہ دنیا میں ان کے لئے ہیں اور آخرت میں تمہارے لئے ہیں۔

بشرح مسند الامام

باب النهی عن الدباء والحنتم

یہ باب دباء اور حنتم سے نبی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۷-۴۲۰۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمرؓ ان النبی ﷺ نہی عن الدباء

والحنتم.

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے دباء اور حنتم سے منع فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۲۸-۴۲۱۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن سلیمان بن بريدة عن ابیه عن النبی

ﷺ قال نهيناكم عن زيارة القبور فقد اذن لمحمد ﷺ في زيادة قبرامه فزوروها ولا تقولوا هجرا

وعن لحوم الاضاحی ان تمسکوا فوق ثلثة ايام وانا نهيناكم لیوسع موسرکم علی فقیرکم والآن

قدوسع الله علیکم فکلوا وتزودوا وعن الشرب فی الحنتم والمزفت وفي رواية عن النقیر والدباء

فاشربوا فی کل ظرف شتم فان الظرف لا یحل شینا ولا یحرمه ولا تشربوا مسکرا وفي رواية قال

انا نهيناكم عن ثلث زيارة القبور فزوروها ونهيناكم ان تمسکوا لحوم الاضاحی فوق ثلثة ايام

فامسکوها وتزودوها فانما نهيناكم لیوسع غنیکم علی فقیرکم ونهيناكم ان تشربوا فی الدباء

والمزفت فاشربوا فيما بدالکم فان الظرف لا یحل شینا ولا یحرمه ولا تشربوا مسکرا وفي رواية

نحوه وفيه عن النبیذ فی الدباء والحنتم والمزفت فاشربوا فی کل ظرف ولا تشربوا مسکرا.

ترجمہ: سلیمان بن بريدة اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ نبی علیہ السلام سے، آپ نے فرمایا ہم نے تم

کو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا پس بلاشبہ محمد ﷺ کو اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت دیدی گئی لہذا تم ان کی زیارت

مکمل کرو اور یہودہ بات نہ کرو اور قربانیوں کے گوشت کے بارے اس سے منع کیا تھا کہ تم تین دن سے زیادہ رکھو اور بلاشبہ

ہم نے تمہیں اس لئے روکا تھا تاکہ تمہارا مال دار تمہارے تنگدست پر وسعت کرے اور اب اللہ تعالیٰ نے تم پر وسعت کر دی

ہے لہذا اکھاڑو اور توشہ بناؤ اور حنتم اور مزفت میں پیئے سے۔ اور ایک روایت میں ہے فقیر اور دباء سے منع کیا تھا پس تم جس

برتن میں چاہو پیو کیونکہ برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے اور نہ اسے حرام کرتا ہے اور تم نشہ آور چیز نہ پیو اور ایک روایت

میں ہے آپ نے فرمایا یقیناً ہم نے تمہیں تین اشیاء سے منع کیا تھا قبروں کی زیارت سے پس تم ان کی زیارت

کر لیا کرو اور ہم نے تم کو تین دن سے زیادہ قربانیوں کا گوشت رکھنے سے منع کیا تھا پس انہیں روکو اور توشہ بناؤ کیونکہ ہم نے تمہیں محض اس لئے منع کیا تھا تاکہ تمہارا غی تمہارے فقیر پر وسعت کرے اور ہم نے تمہیں دباؤ اور مزفت میں پینے سے منع کیا تھا پس جو برتن تمہیں مناسب لگے اس میں پی لیا کرو اس لئے کہ برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے اور نہ حرام کرتا ہے اور نہ آوری چیز نہ پیو اور ایک روایت میں اسی طرح ہے اور اس میں ہے دباؤ اور ختم اور مزفت میں نبیذ سے منع کیا تھا پس تم ہر برتن میں پیو اور نہ آوری چیز نہ پیو۔

حدیث نمبر ۲۹-۴۲۲۔ ابو حنیفہ عن علقمة وحماد حدثنا عن عبد اللہ بن بريدة عن ابیه عن النبی ﷺ انه قال اشربوا فی کل ظرف فان الظرف لا یحل شینا ولا یحرمه .
ترجمہ: عبد اللہ بن بريدہ اپنے والد سے وہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا تم ہر برتن میں پیو کرو کیونکہ برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے اور نہ حرام کرتا ہے۔

توضیح اللغات: ہجرا، بضم الہاء نامناسب کلام، بدگوئی، بیہودہ بات۔ مسکونہ آوری چیز الحتم۔ روغنی مرتبان یا رنگ دار گھڑا خواہ کسی بھی رنگ کا ہو، بعض نے کہا ہے خاص طور پر سبز رنگ ضروری ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ رنگ کی کوئی قید نہیں، اس زمانہ میں عموماً سبز رنگ استعمال کیا کرتے تھے اس لئے اس کی تخصیص کر دی گئی۔ المزفت وہ برتن جس پر روغن زفت یا روغن قار لگایا گیا ہو، روغن زفت کو اس زمانہ میں تارکول کہا جاتا ہے، اسے کشتیوں پر ملا جاتا تھا، زمانہ جاہلیت میں شراب کے برتنوں پر بھی ملتے تھے۔ بعض روایات میں اسے مقفیر کہا گیا ہے یہ قار سے بنا ہے۔ الدباء، توہنی، کدو کواندر سے کرید کر جو برتن بنایا جاتا ہے اسے توہنی کہتے ہیں۔ النقیور: النقر کے معنی ہیں کریدنا، نقیر منقور کے معنی میں ہے نقیر وہ برتن ہے جو کھجور کواندر سے کرید کر بنایا گیا ہو۔

ظروف اربعہ سے بھی کا مطلب: ابتداء میں نبی علیہ السلام نے ان چار برتنوں کے استعمال سے منع کیا تھا، کس اعتبار سے منع کیا تھا اس میں دو روایتیں ہیں۔

(۱) بعض فرماتے ہیں ان کے استعمال سے مطلقاً منع کیا تھا خواہ ان میں نبیذ بنایا جائے یا کوئی اور چیز ہو۔
نہی کی حکمت: ان علماء نے اس نبی کی کئی حکمتیں بیان فرمائی ہیں۔ (۱) زمانہ جاہلیت میں لوگ ان برتنوں میں شراب پیا کرتے تھے اب ان کے استعمال میں شاربین خمر کے ساتھ تھبہ لازم آتا ہے۔ (۲) ان برتنوں میں چونکہ شراب بنائی جاتی تھی اس کے کچھ اثرات ان میں سرایت کر گئے تھے اس لئے استعمال سے منع فرمایا (۳) نبی سے مقصود لوگو

بشرح مسند الامام

۱ کے ذہن میں شراب سے نفرت بٹھانا تھی کہ شراب خود حرام ہے ہی جن برتنوں میں اسے بنایا جاتا تھا ان کو بھی استعمال نہ کیا جائے۔

(۲) اور بعض کی رائے یہ ہے کہ ان برتنوں کے عام استعمال سے منع نہیں کیا گیا بلکہ ان میں صرف نبیذ بنانے سے منع کیا گیا ہے اور اس نبی کی حکمت یہ ہے کہ ان برتنوں میں سوراخ اور مسام نہ ہوتے تھے نیز ان میں شراب کے اثرات موجود تھے نبیذ کے شراب بننے کا خطرہ تھا اور شراب حرام ہو گئی تھی اس لئے ان میں نبیذ بنانے سے منع کر دیا گیا۔

فzور وها ولا تقولوا هجر الخ زیارت قبور سے متعلق بحث کے لئے ملاحظہ ہو کتاب الصلوٰۃ حدیث نمبر ۱۹۶:۱۱۶ صفحہ نمبر ۴۵۳

باب شرب النبید

یہ باب نبیذ پینے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۰-۴۲۳ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن علقمۃ قال رایت عبد اللہ بن مسعود وهو یا کل طعاما ثم دعا بنبیذ فشرب فقلت رحمک اللہ تشرب النبید والامۃ تقتدی بک فقال ابن مسعود رایت رسول اللہ ﷺ یشرب النبید ولولا انی رایتہ یشرب ما شربته .

ترجمہ: علقمہ فرماتے ہیں میں نے عبد اللہ بن مسعود کو اس حال میں دیکھا کہ آپ کھانا تناول فرما رہے تھے پھر آپ نے نبیذ منگوائی اور نوش فرمائی تو میں نے کہا اللہ آپ پر رحم کرے آپ نبیذ پیتے ہیں حالانکہ امت آپ کی پیروی کرتی ہے تو ابن مسعود نے فرمایا میں نے نبی علیہ السلام کو نبیذ پیتے ہوئے دیکھا ہے اور اگر میں نے آپ کو اسے پیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں اسے نہ پیتا۔

نبیذ اور نفیج کی حقیقت اور ان کا حکم: نبیذ یہ ہے کہ کشش یا بھور پانی میں ڈال کر اتنی دیر تک رکھی جائیں کہ ان کی حلاوت اور مٹھاس پانی میں منتقل ہو جائے یہ پانی شربت سا بن جاتا ہے انتہائی لذیذ خوش ذائقہ اور مقوی ہوتا ہے اور نفیج یہ ہے کہ کشش یا بھوریں تھوڑی دیر کے لئے پانی میں رکھی جائیں، اور مٹھاس بھی پانی میں کم آئے، نفیج اور نبیذ کشش اور بھوروں کے علاوہ شہد، جو، گندم، انجیر وغیرہ سے بھی تیار کی جاتی ہے مذکورہ نبیذ اور نفیج بالاتفاق حلال اور جائز ہے حدیث الباب اس کی دلیل ہے اور اگر جوش تو دیا لیکن نشہ سے کم ہے تو اس کے استعمال کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) اتنی مقدار میں استعمال کرتا ہے کہ نشہ پیدا ہوتا ہے تو یہ بالاتفاق حرام ہے (۲) کم مقدار میں استعمال کرتا ہے نشہ پیدا نہیں ہوتا تو یہی امام محمد اور احمد خلاصہ کے ہاں حرام ہے اور شیخین کے ہاں یہ تفصیل ہے کہ اگر وہ بولعب اور مستی

بشرح مسند الامام

کے لئے پیتا ہے پھر تو حرام ہے لیکن اگر قوت حاصل کرنے یا باہمہ کی درنگی کے لئے پیتا ہے تو یہ جائز ہے۔ خاص طور پر اگر یہ نیت ہو کہ قوت حاصل کر کے عبادت میں مشغول ہوگا، فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے۔

حدیث نمبر ۳۱-۴۲۴۔ ابو حنیفہ و مسعر عن عطاء عن جابر قال نہی رسول اللہ ﷺ
بئذ الزبيب والتمر والبسر والتمر۔

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے کشش اور کھجور اور گدر اور پھل کی بنیڈ سے منع فرمایا ہے۔
توضیح اللغات: البسر گدر کھجور۔

مطلب یہ ہے کہ ان چاروں کو ملا کر بنیڈ بنانے سے منع فرمایا ہے، اگر ہر ایک سے الگ الگ بنیڈ بنائی جائے تو منع نہیں۔ اس منع کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔

(۱) ان کئی اشیاء کو ملا کر جو بنیڈ بنائی جاتی ہے مواد زیادہ ہونے کی وجہ سے وہ جلدی مسکر ہو جاتی ہے، اس مطلب پر نبی ارشادی اور تنزیہی ہے اور یہ نبی اب بھی باقی ہے (۲) اس وقت معاشی طور پر حالات اتھھ نہ تھے زیادہ اشیاء ملا کر بنیڈ بنانے میں خوراک زیادہ استعمال ہوتی ہے اور خرچہ کافی تھا، اس لئے منع کیا چونکہ اس وقت یہ اصراف تھا لہذا نبی تحریمی تھی لیکن اب یہ منسوخ ہے کیونکہ بعد میں حالات ٹھیک ہو گئے

باب حرمة الخمر

یہ باب شراب کی حرمت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۲-۴۲۵۔ ابو حنیفہ عن علقمة بن مرثد و حماد بن ابی سلیمان عن عبد اللہ بن

بریدۃ عن ابیہ عن النبی ﷺ قال لا تشربوا مسکرا۔

ترجمہ: عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد سے وہ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ نشہ آور چیز نہ پیو۔

حدیث نمبر ۳۳-۴۲۶۔ ابو حنیفہ عن ابی عون محمد الثقفی عن عبد اللہ بن شداد عن ابن

عباسؓ انه قال حرمت الخمر قليها و کثیرها و السکر من کل شراب و فی رواية عن ابن عباسؓ قال

حرمت الخمر قليها و کثیرها و السکر من کل شراب۔
ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں شراب حرام کر دی گئی ہے کم شراب بھی اور زیادہ بھی اور ہر قسم کی

بشرح مسند الامام

شراب میں سے نشہ اور ایک روایت میں ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں شراب کم اور زیادہ سب حرام کر دی گئی ہے اور ہر قسم کی شراب سے نشہ حرام کیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۳۴۷۷-۳۴۷۸۔ ابو حنیفہ عن محمد بن قیس الہمدانی عن ابی عامر الثقفی انہ کان یهدی للنبی ﷺ فی کل عام راویۃ من خمر وفی رواۃ ان رجلا من تقیف یکنی ابا عامر کان یهدی للنبی ﷺ کل عام راویۃ من خمر فاهدی فی العام الذی حرمت فیہ الخمر راویۃ کما کان یهدی لہ فقال رسول اللہ ﷺ یا ابا عامر ان اللہ تعالیٰ قد حرم الخمر فلا حاجة لنا فی خمرک قال خذھا فبعھا فاستعن بضمنھا علی حاجتک فقال یا ابا عامر ان اللہ تعالیٰ قد حرم شربھا وبيعھا واکل ثمنھا۔

ترجمہ: ابو عامر ثقفی سے روایت ہے کہ وہ ہر سال نبی علیہ السلام کو شراب کی ایک مشک ہدیہ میں دیا کرتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ بنو تقیف میں سے ایک شخص جس کی کنیت ابو عامر تھی، ہر سال نبی علیہ السلام کو شراب کی مشک دیا کرتے تھے تو جیسے پہلے آپ کو ہدیہ دیا کرتے تھے اس سال بھی شراب کی مشک ہدیہ میں دی جس سال شراب حرام ہوئی تھی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا اے ابو عامر بلاشبہ اللہ نے شراب کو حرام کر دیا ہے اس لئے ہمیں آپ کی شراب کی ضرورت نہ رہی اس نے کہا اسے لے لیں پس اسے فروخت کر دیں پھر اس کے ثمن سے اپنی حاجت روائی پر مدد حاصل کریں تو آپ نے فرمایا اے ابو عامر یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اس کے پینے اور اس کی بیع اور اس کا ثمن کھانے کو حرام کر دیا ہے۔

شراب کے اقسام و احکام: شراب کی چار قسمیں ہیں۔

(۱) الخمر: اس کی حقیقت یہ ہے کہ انگور کا کچا شیرہ اتنی مدت رکھا جائے کہ وہ خت ہو جائے اور جوش مارے اور امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس کا جھاگ پھینکنا بھی ضروری ہے امام ابو یوسفؒ کے ہاں جھاگ پھینکنا شرط نہیں صرف اشتداد اور غلیان کافی ہے۔

(۲) الطلاء: اس کی حقیقت یہ ہے کہ انگور کے شیرہ کو پکایا جائے یہاں تک کہ اس کے دو حصوں سے کم کم ختم اور خشک ہو جائے، اگر دو حصے یا زیادہ ختم ہو گئے تو وہ نبید ہے جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

(۳) نقع الخمر: کھجور کا کچا شیرہ اسے اتنی مدت رکھا جائے کہ تین اوصاف اس میں پیدا ہو جائیں (۱) اشتداد یعنی خت ہو جائے۔ (۲) غلیان یعنی جوش مارے۔ (۳) قذف بالزبد یعنی جھاگ پھینکے۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں پہلے دونوں وصف کافی ہیں۔

(۴) نفق الزبیب: کشش کا وہ پانی جو اتنی دیر تک رہے کہ امام صاحبؒ کے ہاں مذکورہ تین اوصاف اس میں پیدا ہو جائیں اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں پہلے دو وصف کافی ہیں، نفق السمر اور نفق الزبیب کو اگر تھوڑی دیر رکھا، پانی میں صرف مٹھاں آئی اور مذکورہ تین اوصاف نہیں آتے تو وہ بنید کی قسم ہے جس کا حکم پہلے آچکا ہے۔

احکام: پہلی قسم بالاتفاق حقیقی خمر ہے اس کا پینا حرام ہے خواہ کم ہو یا زیادہ اور اس کی حرمت قطعی ہے اس کا مستحل یعنی حلال سمجھنے والا کافر ہے اور حرام سمجھ کر پینے والا فاسق و فاجر ہے اسے کوڑے لگائے جائیں گے اگرچہ ایک قطرہ پیا ہو اور یہ بالاتفاق نجس العین ہے، اس کی بیع شرعاً حرام و ناجائز ہے اس کا شمن حرام ہے۔

اقسام ثلاثہ کا حکم:

جہوہ اور امام محمدؒ کے ہاں ان اقسام ثلاثہ اور خمر میں کوئی فرق نہیں ان کے بھی وہی احکام ہیں جو خمر کے ہیں اور ان تینوں اقسام کو بھی خمر کہا جائے گا شیخین کے ہاں صحیح قول کے مطابق اقسام ثلاثہ کو بھی خمر کہا جاسکتا ہے لیکن فرق یہ ہے کہ قسم اول کو حقیقی خمر کہا جاتا ہے اور ان اقسام کو مجازاً اور توسعاً، نیز قسم اول کا خمر ہونا قطعی ہے اور اقسام ثلاثہ کا خمر ہونا ظنی ہے، اس لئے اقسام ثلاثہ ایک اعتبار سے خمر کے مشابہ ہیں اور ایک اعتبار سے بنید کے مشابہ ہیں خمر کے ساتھ مشابہت کی بناء پر اس کے احکام یہ ہیں (۱) ان کا پینا حرام ہے خواہ کم ہو یا زیادہ (۲) یہ نجس ہیں اور بنید کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے احکام یہ ہیں (۱) امام صاحبؒ کے ہاں ان کی بیع جائز ہے (۲) جب تک پینے والے کو نشہ نہ ہو اس پر حد نہیں اگرچہ پینا حرام ہے۔ دلائل دونوں فریقین کے پاس موجود ہیں۔ اور احناف نے فتویٰ میں یہ تفصیل فرمائی ہے کہ حرمت کے حق میں جہوہ کے قول پر فتویٰ ہے، حد کے متعلق امام صاحبؒ کے قول پر فتویٰ ہے اور جہاں تک ان کی خرید و فروخت کا تعلق ہے تو بھی امام صاحبؒ کے قول پر فتویٰ ہے لیکن اگر کوئی غلط مقصد کے لئے لیتا ہے تو اس کے ہاتھ فروخت کرنا مکروہ ہے اور جو صحیح غرض کے لئے لیتا ہے مثلاً دوا وغیرہ کیلئے تو بلا کراہت جائز ہے۔

واضح رہے کہ بنید کی جملہ اقسام شیخین کے ہاں پاک ہیں نجس نہیں اور قلیل مقدار میں پینا بھی جائز ہے۔

الکحل کا حکم:

اس زمانہ میں الکحل (AL COHAL) کا رواج زیادہ ہو گیا ہے۔ اسے مختلف اشیاء میں ڈالا جاتا ہے۔ مثلاً ادویہ، نشہ و غیرہ مرکبات میں، کیا یہ چیزیں حرام ہوں گی یا حلال؟ اس بارے حکم یہ ہے کہ اگر الکحل کو کھجور یا انگور سے تیار کیا گیا ہو تو وہ خمر کے حکم میں ہے بالاتفاق نجس ہے، جن مرکبات میں اسے شامل کیا ہے وہ حرام ہوں گی اور اگر ان دو کے

علاوہ کسی چیز سے بنایا جاتا ہو تو تشخیص کے ہاں حلال ہے بشرطیکہ نشہ کی حد تک نوبت نہ جائے اور یقیناً یہاں تک نوبت نہیں آتی، اس لئے انہیں علاج اور ہر جائز مقصد کے لئے استعمال کرنا درست ہے، یہ نفس مسئلہ تھا ورنہ حقیقت یہ ہے کہ موجودہ الکحل کھجور اور انگور کے علاوہ چیزوں سے ہی تیار کیا جاتا ہے جیسے پٹرول، اناج، پھلکے وغیرہ، کھجور اور انگور سے بنایا ہوا الکحل بہت قیمتی پڑتا ہے۔ اس لئے ان کا حکم نبیذ والا ہوا اور وہ امام صاحب اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں جائز اور حلال ہے، اس بارے فتویٰ بھی ان کے قول پر ہے۔ ماخذہ: تکملة فتح الملہم (۶۰۸/۳)

کتاب اللباس والزينة

یہ کتاب لباس اور زینت کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱- ۴۲۸۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابی ہریرۃؓ قال کان لرسول اللہ ﷺ قلنسوة

نابية وفي رواية عن عطاء عن ابی ہریرۃؓ کان لرسول اللہ ﷺ قلنسوة بيضاء شامية.
ترجمہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کے پاس شام کی بنائی ہوئی ٹوپی تھی اور ابو ہریرہؓ سے ایک روایت میں
روی ہے کہ نبی علیہ السلام کے پاس سفید شامی ٹوپی تھی۔

توضیح اللغات: قلنسوة ٹوپی، ٹوپی نما کوٹ جس کی ٹوپی بارش میں سر پر ڈال دی جاتی ہے
مسئلہ: اس سے معلوم ہوا کہ کفار کی بنی ہوئی مصنوعات، ملبوسات مسلمانوں کے لئے استعمال کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ
ناپاک نہ ہوں اور عدم جواز کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔ شام اس وقت کافر ملک تھا یہ ٹوپی یا کوٹ وہاں کا بنا ہوا تھا۔

باب النهی عن السدل

یہ باب سدل سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲- ۴۲۹۔ ابو حنیفہ عن علی بن الاقمر عن ابی جحیفۃؓ ان النبی ﷺ مر برجل

سادل ثوبه فاعطفه عليه وفي رواية عن علی بن الاقمر عن النبی ﷺ منقطعاً.

ترجمہ: ابو جحیفہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام ایسے آدمی کے پاس سے گزرے جو اپنے کپڑے سے سدل کئے
ہوئے تھا تو آپ نے اسے اس پر موڑ دیا اور ایک روایت میں عن علی بن الاقمر عن النبی ﷺ ہے جو مرسل ہے۔

توضیح اللغات: سدل یہ ہے کہ رومال یا کپڑا سر پر اس طرح ڈالا جائے کہ اس کے دونوں کنارے دائیں
اور بائیں لٹک رہے ہوں، انہیں کندھے پر موڑا نہ گیا ہو، اس کے ساتھ نماز ممنوع اور مکروہ ہے۔ نماز سے باہر بھی پسندیدہ
نہیں یہ تکلف پڑتی ہوتا ہے اور اچھا بھی نہیں لگتا۔ فاعطفہ علیہ یعنی کپڑے کے کناروں کو اس کے کندھوں پر
موڑ دیا اور سدل کی ہیئت ختم کر دی۔ منقطعاً: بمعنی مرسل ہے۔

باب النهی عن لبس الحریر والدیباچ

یہ باب ریشم اور ریشمی کپڑے کو پہننے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳- ۴۳۰- ابو حنیفہ عن الحکم عن ابن ابی لیلی عن حذیفۃ ان رسول اللہ

ﷺ نہی عن لبس الحریر والدیباچ وقال انما يفعل ذلك من لا خلاق له .

ترجمہ: حذیفہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ریشم اور دیباچ پہننے سے منع کیا ہے اور فرمایا یہ کام وہی کر سکتا ہے جس کا آخرت میں حصہ نہ ہو

توضیح اللغات: خلاق، حصہ، اس حدیث کے کئی مطلب ہو سکتے ہیں (۱) جنت میں داخل ہوگا۔ اور جنت کی دوسری نعمتوں سے فائدہ اٹھائے گا لیکن ریشم کی نعمت استعمال کرنے کی اجازت نہ ہوگی۔ (۲) ابتداءً جنت میں داخل ہو کر ریشم استعمال نہ کر سکے گا بلکہ سزا بھگت کر جائیگا اور استعمال کر سکے گا (۳) جنت میں ہی داخل نہ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے کہ ریشم پہننے کے ساتھ کوئی کفریہ عمل کیا ہو یا ریشم کی جو اقسام بالاتفاق حرام ہیں ان کو حلال سمجھتا رہا ہو۔

ریشم کی اقسام و احکام:

ریشم کی تین اقسام ہیں (۱) خالص ریشم یعنی جس کا تانا اور بانا دونوں ریشم کے ہوں (۲) جس کا بانا ریشم کا ہو اور تانا کسی اور چیز کا ہو (۳) جس کا تانا ریشم کا ہو اور بانا کسی اور چیز کا ہو۔ فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ مذکورہ تمام اقسام عورتوں کے لئے جائز ہیں اور پہلی دو اقسام بالاتفاق مردوں کے لئے جائز نہیں اور تیسری قسم جائز ہے۔ اگر کپڑا ریشم اور غیر ریشم سے مخلوط بنایا گیا ہو تو اس صورت میں بانے کا اعتبار کیا جاتا ہے اور جن ملبوسات کا تانا بانا نہ ہو مثلاً سویٹر ہیں تو ان میں اکثریت کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر ریشم زیادہ ہے تو وہ حرام ہے اور اگر ریشم کم ہے تو وہ جائز ہے۔

عذر کی وجہ سے ریشم پہننا:

مردوں کیلئے شرعی عذر کی وجہ سے ریشم پہننا بالاتفاق جائز ہے پھر جمہور کے ہاں ہر قسم جائز ہے اور امام صاحبؒ کے ہاں باقی اقسام جائز ہیں لیکن قسم اول یعنی حریر خالص جائز نہیں، عذر یہ ہے کہ مثلاً خارش کی بیماری ہے اور ریشم پہننے کے علاوہ اس کا کوئی علاج نہیں یا جہاد میں پہنتا ہے تاکہ اس کے ذریعہ تلوار کی وار روک سکے۔

باب ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا تصاویر

یہ باب اس بارے ہے کہ جس گھر میں کتا اور تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے

حدیث نمبر ۴۳۱-۴۳۲- ابو حنیفہ عن ابی اسحق عن عاصم بن حمزہ عن علی کرم اللہ وجہہ
انہ کان علق فی بیت رسول اللہ ﷺ سترا فیہ تماثیل فابطأ جبرئیل ثم اتاہ فقال له ما بطاک عنی
قال اننا لا ندخل بیتا فیہ کلب ولا تماثیل فابسط السترو لا تعلقه واقطع روس التماثیل و اخرج
هذا الجرو.

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی علیہ السلام کے گھر میں ایک پردہ لٹکایا جس
میں تصویریں تھیں تو جبرئیل نے تاخیر کی پھر آپ کے پاس آئے تو آپ نے اسے فرمایا کس چیز نے آپ کی ہم سے دیر
کرائی؟ تو اس نے کہا بلاشبہ ہم ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا اور تصویریں ہوں پس آپ پردے کو
بچھا دیں اور اسے لٹکائیں مت اور مورتوں کے سروں کو کاٹ دیں اور کتے کے اس بچے کو نکال دیں۔

توضیح اللغات: تماثیل، تمثال کی جمع تصویر، مورتی ابطاء دیر کرنا، تاخیر کرنا بیتا موصوف فیہ کلب
الغی کی صفت ہے، الجرو۔ جیم کا کسرہ اور راء کا سکون، کتے کا بچہ، شیر کا بچہ۔

اقسام تصاویر اور ان کا حکم:

تصویر کی بہت سی اقسام ہیں، بعض بالاتفاق جائز ہیں اور بعض بالاتفاق ناجائز اور بعض میں اختلاف ہے
جائز تصاویر: (۱) غیر جاندار چیز کی تصویر خواہ وہ کسی قسم کی ہو مجسمہ ہو یا غیر مجسمہ، مجسمہ کا مطلب یہ ہے کہ اس
کا اپنا جسم اور وجود ہو کسی چیز پر منقش نہ ہو۔

(۲) جاندار کی وہ تصویر جس کا چہرہ اور سر نہ ہو۔

(۳) بہت چھوٹی تصویر، چھوٹی اور بڑی ہونے کی پہچان یہ ہے کہ تصویر زمین پر رکھ کر انسان کھڑا ہو کر دیکھے، اگر اس
کے اعضاء واضح طور پر نظر نہ آئیں تو وہ چھوٹی تصویر ہے اور اگر اس کے اعضاء واضح نظر آئیں تو وہ بڑی ہے اتنی چھوٹی
تصویر کھنا جائز ہے، بنانا پھر بھی جائز نہیں۔

(۴) جو تصویر موضع اہانت میں ہو مثلاً زمین کے فرش پر بنائی گئی ہے اور اسے رونداجاتا ہے جیسا کہ حدیث الباب میں

تصویر والے پردے کو زمین پر بچھانے کا حکم دیا گیا ہے۔

ناجائز تصویر: جاندار چیز کی مجسمہ تصویر جبکہ اس کے تمام اعضاء مکمل ہوں، یہ بالاتفاق حرام ہے مجسمہ کو سایہ دار

تصویر بھی کہتے ہیں۔

مختلف فیہ تصاویر: (۱) وہ تصویر کہ جس کا سر تو موجود ہے لیکن ایسا عضو مفقود ہے جس پر زندگی کا مدار ہے مثلاً پیٹ نہیں ہے یا سینہ نہیں ہے تو ان کے بغیر جاندار چیز رہ نہیں سکتی، اس کے حکم میں اختلاف ہے، احناف کے ہاں یہ تصویر ہے، احناف کے ہاں تصویر بننے کے لئے چہرہ ضروری ہے اور وہ یہاں موجود ہے اور حنابلہ اور مالکیہ کے ہاں یہ تصویر نہیں ہے، ان کے ہاں تصویر بننے کا مدار ایسے اعضاء کے موجود ہونے یا نہ ہونے پر ہے کہ جن پر زندگی کا مدار ہے، اگر ان میں سے کوئی عضو مفقود ہو گیا تو وہ تصویر نہ رہے گی، یہاں ایسا ہی ہے۔

(۲) عارضی اور ناپائیدار تصویر مثلاً گارے سے بنائی گئی تصویر یا تر بوز کے چھلکے سے بنائی گئی تصویر یا حلوہ سے بنائی گئی تصویر، ایسی تصویریں عارضی ہوتی ہیں اسی وقت ختم ہو جاتی ہیں، اس بارے اختلاف ہے بعض نے اسے جائز اور بعض نے ناجائز کہا ہے۔

(۳) بچوں کی کھیل والی گڑیاں: اس پر اتفاق ہے کہ نبی علیہ السلام نے ایک دو موقع پر ان کی اجازت دی ہے لیکن یہ اجازت منسوخ ہے یا اب بھی باقی ہے؟ اس میں اختلاف ہے، بعض کے ہاں یہ اس دور کا واقعہ ہے جس دور میں تصویر حلال تھی، بعد میں حرام ہو چکی لہذا ایسی گڑیاں بھی حرام ہیں اور بعض فرماتے ہیں کہ یہ اجازت اب بھی باقی ہے اور اس کی حکمت یہ ہے کہ اس سے بچوں کی تربیت ہوتی ہے اور ان کے ساتھ کھیلنے سے ان میں بچے سنبھالنے کا ملکہ پیدا ہو جاتا ہے۔

(۴) غیر سایہ دار تصویر کا حکم:

مجسمہ تصویر کے مقابلہ میں غیر سایہ دار اور منقش تصویر آتی ہے مثلاً ایک پردہ ہے اس پر جاندار کی تصویر ہے تو وہ مجسمہ نہیں کیونکہ اس کا اپنا وجود نہیں کپڑے کے تابع ہے اور اس کا سایہ بھی نہیں، جمہور فقہاء احناف شافعیہ اور حنابلہ کا اس کے ناجائز ہونے پر اتفاق ہے اور مالکیہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ یہ حرام نہیں بلکہ مکروہ تنزیہی ہے۔

جدید مسائل تصویر

کیمرے کے ذریعہ بنائی گئی تصویر اور فوٹو:

اس بارے کچھ اختلاف ہے، برصغیر کے تقریباً تمام علماء کا اتفاق ہے کہ یہ بھی تصویر ہے اور حرام و ناجائز ہے، بعض علماء عرب کا بھی یہی قول ہے، اکثر علماء عرب کا مذہب یہ ہے کہ یہ تصویر نہیں ہے، اس بارے فیصلہ کن اور صحیح یہی ہے کہ یہ

شرح مسند الامام

تصویر ہے اور اس کا رکھنا اور استعمال کرنا جائز نہیں ہے البتہ اس کے بنانے کو اللہ کی صفت خالقیت کے ساتھ مشابہت کہہ سکتے ہیں؟ اس بارے صحیح یہ ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی صفت خالقیت کے ساتھ مشابہت نہیں ہے۔ یہ حقیقت میں عکس ہے جیسے شیشے اور صاف پانی میں عکس نظر آتا ہے، کمرے کے ذریعہ اسی عکس کو محفوظ کیا جاتا ہے، اس لئے اس فعل کو اللہ کی صفت خالقیت کے ساتھ مشابہت کی بنیاد پر حرام نہیں کہا جاسکتا۔

شناختی کارڈ وغیرہ کے لئے تصویر بنانا:

بعض صورتوں میں تصویر بنانا اور اسے رکھنا مجبوری بن جاتی ہے مثلاً شناختی کارڈ، پاسپورٹ، اسلحہ لائسنس، ڈرائیونگ لائسنس، بعض ڈگریاں اور اسی طرح دوسری دستاویزات نیز کرنسیوں پر جو تصاویر ہوتی ہیں، ان تمام صورتوں میں تصویر بنانا اور رکھنا جائز ہے البتہ ایسی قانون سازی کرنا درست ہے یا نہیں؟ اگر اس کے مقاصد پر نظر ڈالی جائے تو ایسے قانون سازی کی بھی اجازت معلوم ہوتی ہے، مذکورہ اکثر اشیاء کے لئے واقعی تصویر ضروری ہے، اس کے بغیر گزارہ نہیں چلتا، اس لئے قانون سازی بھی درست ہے۔ خصوصاً ایسی تصاویر اختلافی تصاویر ہیں، ان کی حرمت متفق علیہ نہیں کیونکہ یہ غیر سایہ دار تصاویر ہوتی ہیں، کمرے سے بنائی جاتی ہیں اور اعضاء بھی مکمل نہیں ہوتے، بسا اوقات پیٹ بھی مفقود ہوتا ہے اس کے علاوہ شریعت کا اصول ہے کہ جن ناجائز امور میں عموم بلوی ہو جائے تو حرمت میں تخفیف ہو جاتی ہے یہاں بھی ایسا ہی ہے۔

اخبارات و رسائل کی تصاویر کا حکم:

اخبارات و رسائل زندگی کا اہم جز ہیں اس کے پیش نظر ان کی تصاویر دیکھنے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر کوئی اخبار یا رسالہ خبروں کے لئے لیتا اور پڑھتا ہے تو خریدنا بھی جائز ہے اور پڑھنا بھی، اس میں اگر بالتبع تصویروں پر نظر پڑ جائے تو اس کی مباحثہ ہے اور اگر وہ تصاویر ہی کے لئے اخبار یا رسالہ خریدتا ہے اور تصاویر ہی کو بالذات دیکھتا ہے تو ناجائز اور حرام ہے۔ سی ڈی اور ویڈیو کیسٹ کا حکم: اس بارے علماء عصر کا اختلاف ہے استاد محترم حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی تصویر نہیں ہے تصویر ایک پائیدار چیز ہوتی ہے یہاں ایسی کوئی چیز نہیں ہے بلکہ شعاعوں کو کمرے میں محفوظ کر لیا جاتا ہے پھر انہی کو سکرین پر لایا جائے تو صورت سامنے آتی ہے اس کو قرار حاصل نہیں ہوتا اس لئے یہ تصویر نہیں، بحمدہ فتح الملہم (۱۶۴/۴)

باب الخضاب بالحناء والکتم

یہ باب مہندی اور نیل سے خضاب کرنے کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵- ۴۳۲- ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ اخضبوا

شعرکم بالحناء وخالفوا اهل الكتاب.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا تم مہندی سے اپنے بالوں کا خضاب کیا کرو اور اہل کتاب کی مخالفت کرو۔

حدیث نمبر ۶- ۴۳۳- ابو حنیفہ عن یحییٰ بن عبد اللہ الکندی عن ابی الاسود عن ابی

ذر عن النبی ﷺ قال ان احسن ما غیرتم به الشیب الحناء والکتم وفي رواية قال احسن

ما غیرتم به الشعر الحناء والکتم وفي رواية من احسن ما غیرتم به الشیب الحناء والکتم.

ترجمہ: ابو ذرؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بلاشبہ بہترین وہ چیز جس سے تم سفیدی کو بدل سکتے ہو مہندی اور کتم ہے اور ایک روایت میں ہے مہندی اور کتم وہ بہترین چیز ہے جن سے تم بالوں کو بدل سکتے ہو اور ایک روایت میں ہے جن چیزوں سے تم سفیدی کا رنگ بدلتے ہو ان میں بہترین چیز مہندی اور کتم ہے۔

توضیح اللغات: الحناء: بکسر الحاء وتشديد النون مہندی، حناء ة کی جمع ہے، الکتم- نیل، وسمہ، وہ بوٹی جسے وسمہ کے ساتھ ملا دیا جائے پھر بالوں کا خضاب کر دیا جائے تو بال سیاہی کی طرف مائل ہو جاتے ہیں، دور سے سیاہ لگتے ہیں لیکن قریب سے دیکھیں تو سرخ سے نظر آئیں گے۔ الشیب سفیدی، ابو ذر، نام جندب بن جنادہ ہے

سرخ اور سیاہی مائل خضاب کا حکم:

یہ بالاتفاق مستحب اور افضل ہے، اس میں اہل کتاب کی مخالفت بھی ہے کہ وہ خضاب نہیں کیا کرتے تھے۔

سیاہ خضاب کا حکم:

عورت کے لئے بہر صورت درست ہے عمر کم ہو یا زیادہ کیونکہ اسے شوہر کے سامنے زیب و زینت اختیار کرنے کا حکم ہے اور مرد کے لئے یہ تفصیل ہے کہ اگر بال کم عمری میں سفید ہو گئے جس میں عموماً بال سفید نہیں ہوتے تو سیاہ خضاب لگانا درست ہے کیونکہ اس میں تقریر اور دھوکہ نہیں اور اگر وہ عمر رسیدہ ہے بروقت بال سفید ہوئے ہیں تو اس کی تین صورتیں ہیں (۱) مجاہد خضاب کرتا ہے تاکہ دشمن پر عیب طاری ہو اور وہ اسے جوان سمجھے یہ بالاتفاق جائز ہے (۲) بیوی جوان ہے اسے خوش کرنے

بشروح مسند الامام

کے لئے کرتا ہے امام ابو یوسفؒ کے ہاں یہ درست ہے طر فین کے ہاں جائز نہیں (۳) اس لئے خضاب کرتا ہے تاکہ لوگ اسے جوان سمجھیں یہ ناجائز اور حرام ہے تغریر اور دھوکہ ہے۔

خضابی کنگھی کا حکم:

عصر حاضر میں جو خضابی کنگھی ایجاد ہوئی ہے اس کا بھی وہی حکم ہے جو خضاب کا ہے یعنی سرخ اور کتم خضابی کنگھی کا استعمال سب کیلئے درست ہے اور سیاہ خضابی کنگھی عورت کیلئے مطلقاً درست ہے اور مرد کیلئے مذکورہ بالا تفصیل ہوگی۔
پینٹ اور رنگ کا حکم: عورتوں کیلئے اپنے ہاتھ پاؤں، ہونٹ، رخسار وغیرہ پر ہر قسم کے رنگین کریم پینٹ اور رنگ کا استعمال درست ہے بشرطیکہ اس سے تہ نہ جمتی ہو اور مردوں کے لئے جائز نہیں۔

باب الاخذ بنواحي اللحية

یہ باب داڑھی کے اطراف کو لینے کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۴۳۴۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن رجل ان ابا قحافة اتى النبی ﷺ ولحيته قد

انتشرت قال فقال لو اخذتم و اشار الى نواحي لحيته .

ترجمہ: ایک شخص سے روایت ہے کہ ابو قحافہؒ نبی علیہ السلام کے پاس آئے اس حال میں کہ آپ کی داڑھی منتشر اور پھیلی ہوئی تھی، راوی کہتے ہیں پس آپ نے فرمایا کیا اچھا ہوتا اگر تم کٹوا دیتے اور آپ نے داڑھی کے اطراف کی طرف اشارہ فرمایا۔

توضیح اللغات: ابو قحافة۔ ابوبکر صدیق کے والد ہیں، ابوبکر کا نام عبداللہ اور والد کا نام

عثمان ہے۔ لو اخذتم، لو میں دواختال ہیں (۱) تمنیٰ کیلئے ہو چھے رہا میود الذین کفرو والو کا نوا مسلمین (۲) شرطیہ ہو، جزاء محذوف ہوگی لکان احسن۔ نواحي، ناحیہ کی جمع، طرف، کنارہ، کونا۔

حدیث نمبر ۴۳۵۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن ام ثور عن ابن عباسؓ انه قال لا باس ان

تصل المرأة شعرها بالصوف انما هي بالشعر وفي رواية لا باس بالوصل اذا لم يكن شعر بالراس .
ترجمہ: ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ عورت اپنے بال اون کے ساتھ ملائے، جو منع کیا گیا ہے وہ انسانی بالوں سے ہے اور ایک روایت میں ہے ملانے میں کوئی حرج نہیں جبکہ سر میں بال نہ ہوں۔

بال لگوانے کی صورتیں اور ان کا حکم:

خواتین اپنے بالوں میں جو مزید بال لگواتی ہیں شرعاً اس کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) ایسے بال لگوائیں جو شرعاً نجس اور ناپاک ہوں جیسے خنزیر کے بال، بعض حضرات کے ہاں کتے اور دیگر جانوروں کے بال بھی ناپاک ہیں۔ (۲) بال لگانے کا مقصد ہی تغیر اور دھوکہ ہو مثلاً ایک عورت کے بال بڑھاپے کی وجہ سے گر گئے ہیں اسے پیغام نکاح ملا ہے تو وہ متوقع شوہر کو دھوکہ دینے کیلئے بال لگاتی ہے کہ میں جوان ہوں تاکہ وہ راغب ہو جائے، یہ دونوں صورتیں ناجائز اور حرام ہیں۔

(۳) دھاگے وغیرہ سے بنایا گیا پر وندہ لگائے جس کا مقصد صرف یہ ہوتا ہے کہ بالوں کی مینڈیاں آسانی سے بن سکیں، یہ جائز اور صحیح ہے۔

(۴) تغیر اور دھوکہ مقصود نہیں اور بال بھی فی نفسہ پاک ہیں، محض زیب و زینت کے لئے لگاتی ہے تو احناف کا مذہب اس بارے میں یہ ہے کہ وہ مصنوعی بال، دھاگے، اون وغیرہ ہوں تو جائز ہے، اسی طرح اگر اپنے بال ہوں تو بھی جائز ہے اور اگر دوسرے انسان کے بال ہوں تو ان کا لگانا جائز نہیں، وجہ اس کی یہ ہے کہ اس میں انسانی جزاء کا استعمال لازم آتا ہے جو کہ اجتہاد ہے اور انسان کی احترامیت و اکرام کے خلاف ہے۔

مصنوعی بالوں کا وضو اور غسل پر اثر:

اگر خنزیر وغیرہ کے ناپاک بال لگوائے ہیں تو ان کے ساتھ نماز ہی نہ ہوگی۔ اور وضو و غسل درست ہوگا؟۔ نیز جو بال پاک لگائے ہیں ان کا کیا حکم ہے؟ اس کی وضاحت یہ ہے کہ یہ بال دو طرح لگ سکتے ہیں (۱) جدید یعنی نالوجی کے ساتھ سر میں اسی طرح پیوست کر دیئے جائیں جیسا کہ اصل بال ہوتے ہیں اور انہیں سخت تکلیف اور درد کے بغیر اتار نہیں جاسکتا، ان کا حکم اصل بالوں والا ہوگا۔ ان کے چوتھائی حصہ پر مسح کر لینا کافی ہوگا، نیچے سر کی کھال پر مسح ضروری نہیں (۲) دوسرے بالوں کے ساتھ یا الگ سے لگائے گئے ہیں لیکن عارضی ہیں جنہیں بآسانی نکالا جاسکتا ہے، ان کا حکم یہ ہے کہ یہ خارج اور زائد چیز شمار ہونگے، غسل میں ویسے بھی مینڈیوں کو کھولنا اور بال دھونا ضروری نہیں، صرف جڑوں تک پانی پہنچانا کافی ہے اور وضو میں اگر ان کے ساتھ اصل بالوں کی کم از کم ایک چوتھائی پر مسح کر لیا تو وضو ہو جائیگا اور اگر صرف اپنی عارضی بالوں پر مسح کیا اور اصل بالوں پر مسح نہ کیا یا ایک چوتھائی سے کم پر کیا تو وضو نہ ہوگا اور وضو صحیح نہ ہونے کی وجہ سے نماز بھی نہ ہوگی۔

کتاب الطب وفضل المرض والرقی والدعوات

یہ باب علاج اور مرض کی فضیلت اور جاڑ پھونک اور دعاؤں کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱-۴۳۶۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ عن رسول اللہ ﷺ قال ان اللہ لیکتب للانسان الدرجة العليا فی الجنة ولا یكون له من العمل ما یبلغها فلا ینال یتلیه اللہ حتی یبلغها۔

ترجمہ: حضرت عائشہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ انسان کے لئے جنت میں بلند درجہ لکھ دیتے ہیں اور اس کے پاس ایسا عمل نہیں ہوتا کہ وہ اس درجہ تک پہنچ جائے تو اللہ تعالیٰ اسے مسلسل آزمائش میں ڈال دیتے ہیں یہاں تک کہ وہ اس تک پہنچ جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۲-۴۳۷۔ ابو حنیفہ عن علقمہ عن ابن بريدة عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا مرض العبد وهو علی طائفة من الخیر قال اللہ تبارک وتعالی لملائکته اکتبوا لعبدی مثل اجر ما کان یعمل وهو صحیح زاد فی روایة مع اجر البلاء وفي روایة اکتبوا لعبدی ما کان یعمل وهو صحیح وفي روایة اذا مرض العبد وهو علی عمل من الطاعة فان اللہ تبارک وتعالی یقول لحفظته اکتبوا لعبدی اجر ما کان یعمل وهو صحیح۔

ترجمہ: ابن بريدة اپنے والد سے نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا جب کوئی بندہ بیمار ہوتا ہے اس حال میں کہ وہ نیکی کے بڑے کام کیا کرتا تھا تو اللہ تبارک وتعالیٰ اپنے فرشتوں کو کہتے ہیں میرے بندے کے لیے اسی طرح اعمال لکھو جو وہ تندرستی کی حالت میں کیا کرتا تھا، ایک روایت میں اضافہ ہے مرض کے اجر کے ساتھ لکھو، اور ایک روایت میں ہے میرے بندے کے لئے وہ اعمال لکھو جو وہ تندرستی کی حالت میں کیا کرتا تھا اور ایک روایت میں ہے جب بندہ بیمار ہوتا ہے اس حال میں کہ وہ طاعت کے اعمال کرتا ہے تو اللہ تبارک وتعالیٰ اس کے محافظ فرشتوں کو فرماتے ہیں میرے بندے کے لیے ان اعمال کا ثواب لکھتے رہو جو وہ تندرستی کی حالت میں کرتا تھا۔

حدیث نمبر ۳-۴۳۸۔ ابو حنیفہ ومقاتل بن سلیمان عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی ﷺ قال لكل داء جعل اللہ تعالیٰ دواء فاذا اصاب الداء دواؤه برئ باذن اللہ۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کے لئے علاج بنایا ہے پس

بشرح مسند الامام

جب بیماری کو اس کی دوائی پہنچ جائے تو وہ اللہ کے حکم سے تندرست ہو جاتا ہے۔

توضیح اللغات: داء بیماری، واقعتاً ہر بیماری کی دوائی اور علاج موجود ہے البتہ دوائی اور علاج دریافت کرنا انسان کا کام ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۹۔ حماد عن ابیہ عن قیس بن مسلم عن طارق بن شہاب عن ابن مسعود عن النبی ﷺ ان اللہ لم یضع داء الا و وضع له دواء الا السام والہرم فعلیکم بالبان البقر فانھا تخلط من کل شجر۔

ترجمہ: ابن مسعود رضی اللہ عنہ علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری پیدا نہیں کی مگر اس کے لیے دوائی پیدا کی ہے مگر موت اور بڑھاپا پس تم اپنے اوپر گائے کے دودھ کو لازم کرو کیونکہ وہ ہر قسم کے درختوں سے مخلوط ہوتے ہیں۔

توضیح اللغات: السام موت جمع ہے سامق، الہرم مصدر اور ارم دونوں طرح استعمال ہوتا ہے بوڑھا ہونا یا بڑھاپا بہت بوڑھا شخص البان، لبن کی جمع دودھ۔

حدیث نمبر ۴۴۰۔ ابو حنیفہ عن قیس بن طارق عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ لم یزل اللہ داء الا وانزل معہ الدواء الا الہرم فعلیکم بالبان البقر فانھا تخلط من کل شجر وفي رواية ان اللہ تعالیٰ لم یجعل فی الارض داء الا جعل له دواء الا الہرم والسم فعلیکم بالبان البقر فانھا تخلط من کل شجر وفي رواية ما انزل اللہ من داء الا انزل معہ دواء الا السام والہرم فعلیکم بالبان البقر فانھا تخلط من کل الشجر وفي رواية ان اللہ تعالیٰ لم یضع فی الارض داء الا وضع له شفاء او دواء فعلیکم بالبان البقر فانھا تخلط من کل الشجر علیکم بالبان البقر فانھا ترم من کل شجرة وفيها شفاء من کل داء۔

ترجمہ: ابن مسعود فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نازل نہیں کی مگر اس کے ساتھ دواء نازل فرمائی ہے مگر بڑھاپا لہذا تم گائے کے دودھ کو لازمی پیا کرو کیونکہ وہ درختوں سے چرتی ہیں اور ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ دنیا میں کوئی بیماری نہیں اتاری مگر اس کی دوائی بھی پیدا کر دی ہے مگر بڑھاپا اور موت لہذا تم گائے کے دودھ کو لازم کرو کیونکہ وہ ہر قسم کے درختوں سے ملاتی ہیں اور ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری نہیں نازل فرمائی مگر اس کے ساتھ علاج بھی نازل فرمایا ہے مگر موت اور بڑھاپا پس تم گائے کے دودھ کو لازم پکڑو کیونکہ وہ ہر قسم کے

بشرح مسند الامام

درختوں کے پتے ملا کر کھاتی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں کوئی بیماری نہیں اتاری مگر اس کیلئے شفا اتاری ہے یا فرمایا کہ علاج اتارا ہے پس تم گائے کے دودھ کو لازم کرو کیونکہ اسے ہر قسم کے درختوں سے ملایا جاتا ہے اپنے اوپر گائے کے دودھ کو لازم کر لو کیونکہ وہ ہر درخت سے چرتے ہیں اور اس میں ہر قسم کی بیماری سے شفاء ہے

توضیح اللغات: ترم (ض، ن) ازہفت اقسام مضاعف، چرنا، چارہ کھانا، اسے معروف بھی پڑھ سکتے ہیں اور مجہول بھی، معروف کی صورت میں اس کا فاعل البقر ہوگا اور مجہول کی صورت میں اس کا نائب فاعل البسان ہوگا، یہی دونوں احتمال تخیل میں بھی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے تمام سبزیوں، جڑی بوٹیوں، درختوں کے پتوں اور گھاسوں میں کچھ نہ کچھ تاثیر رکھی ہے، کوئی کس مرض کا علاج ہے تو کوئی کس کا، جانور ہر قسم کے پتے اور سبزے کھاتے ہیں اس لئے ان کے دودھ میں مختلف قسم کی بیماریوں کا علاج ہوتا ہے، طب جدید اس کی مکمل تصدیق کرتی ہے۔

حدیث نمبر ۶ - ۴۴۱ - ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ

الشفاء فی الحبة السوداء والحجامة والعسل وماء السماء.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شفاء کا لے دانے اور پچھنے لگوانے اور شہد اور آسمان کے پانی میں رکھی گئی ہے۔

توضیح اللغات: الحبة السوداء کا لادانہ جسے کلونجی کہتے ہیں، یہ زیرہ سیاہ ہے اس بنا پر اسے زیرہ بھی کہا جاتا ہے، فارسی میں اسے شونیز کہتے ہیں۔ حضرت حسن سے منقول ہے کہ یہ رانی کا دانہ ہے اور ہروی سے منقول ہے کہ یہ بن کا سبز رنگ کا پھل ہے لیکن صحیح یہی ہے کہ کلونجی کو الحبة السوداء کہا جاتا ہے اور حدیث کا مصداق بھی یہی ہے۔

کلونجی کے فوائد جدید طبی تحقیقات کی روشنی میں:

کلونجی کا مزاج اصلا حات طب کے مطابق تیسرے درجے میں گرم خشک ہے، اس کے استعمال سے اچھا درد ختم ہو جاتا ہے کدوانے اس سے نکلتے ہیں، برص اور میعادہ بخار کیلئے نافع ہے، اسی طرح بطنی بخار کیلئے نفع بخش ہے، سد سے کھول دیتا ہے، تحلیل ریح کرتا ہے، رطوبات معدہ کو خشک کرتا ہے، اگر اس کو پیس کر شہد کے ساتھ مجون بنالیا جائے اور گرم پانی کے ساتھ استعمال کیا جائے تو گردے اور مثانہ کی پتھری کو گھلا کر نکال دیتا ہے، اگر اس کا چند دن مسلسل استعمال کیا جائے تو پیشاب اور حیض لاتا ہے اور دودھ زیادہ پیدا کرتا ہے اور اگر اس کو سرکہ کے ساتھ گرم کر کے شکم پر مضام کیا جائے

تو کدو دانے کو مارتا ہے اور اگر تازہ اندرائن کے رس کے ساتھ معجون یا جوشاندہ کے طور پر استعمال کریں تو پیٹ کے کیڑوں کے نکالنے میں زیادہ نفع بخش ہے، معدہ کو جلاء دیتا ہے، کیڑوں کی پیدائش کو روکتا ہے، اور اگر اس کو باریک پیس کر کسی باریک کپڑے میں چھان لیں اور اس کو برابر سونگھیں تو نزلہ بار کو ختم کر دے گا، اس کا تیل بالخورہ کے لئے نفع بخش ہے، مسوں اور بدن کے تل کی افزائش کو روکتا ہے اور اگر ۲۴ گرام پانی کے ساتھ اس کو پی لیں تو دمہ اور ضیق النفس سے نجات مل جائے گی، اور اس کا ضاد بار دس درد کے لئے مفید ہے۔

چھپنے لگوانے کے فوائد طب جدید کی روشنی میں:

چھپنے لگانے کو عربی میں الحجامۃ کہتے ہیں، اس میں انسان کا خون نکالا جاتا ہے اس کی پہلے زمانے میں عموماً دو صورتیں رائج تھیں (۱) سینگ یا نل کے ذریعے: اس کی صورت یہ ہوتی کہ بیمار کے جسم کا کوئی حصہ معمولی سازنم کر دیا جاتا پھر کوئی ننگی یا سینگ اس زخم میں ڈال کر دوسرا شخص منہ میں لے کر اس کا خون کھینچتا (۲) جو تک کے ذریعہ: اس کی صورت یہ تھی کہ جو تک کیزے کو زخم پر چھوڑ دیا جاتا وہ انسان کا خون چوس لیتا، آج کل اس مقصد کے لئے سرنج کا استعمال کیا جاتا ہے یہ بہت سستا اور انتہائی مفید طریقہ علاج ہے اس کے ذریعہ فاسد خون نکل جاتا ہے، جدید طبی تحقیق بھی یہی ہے، تمام ڈاکٹر کا اس کے مفید ہونے پر اتفاق ہے، مناسب وقفہ کے بعد خون نکالنے کی ترغیب دیتے ہیں اور اس کے بے شمار فوائد بیان کئے جاتے ہیں مثلاً اس سے بدن کا سطحی حصہ صاف ستھرا ہو جاتا ہے، ظاہری جسم کو نئی اور صنفی بنا دیتا ہے، اس سے جلد کے اطراف کا خون نکل جاتا ہے، اگر گردی پر چھپنے لگوائے جائیں تو اس کے ذریعہ آنکھوں کا ڈھیلا باہر نکل آتا ہے آنکھوں کی پتلیوں میں جو ابھار پیدا ہو جاتا ہے اس کو دفع کرتا ہے اسی طرح آنکھوں کے بیشتر امراض کو اس سے نفع ہوتا ہے، پپوٹوں اور بھوڑوں کی گردانی کو ختم کرتا ہے اور بخوڑی کے نیچے چھپنے لگانے سے دانت چہرے اور علقوم کا درد جاتا رہتا ہے اس سے سر اور جڑ کے عموماً درد کی صفائی ہو جاتی ہے چھپنے لگانا انقطاع حیض میں بھی مفید ہے خصیتین کی خارش کا اس سے ازالہ بھی ہو جاتا ہے۔ اور سینے کے زیریں حصہ میں چھپنے لگانے سے ان میں ذہل والے خارش کے نکلنے سے نجات ہو جاتی ہے، اسی طرح نفرس (چھوٹے جوڑوں کا درد) بواسیر، فیل پا، پیٹھ کی خارش سے بھی کلیہ نجات مل جاتی ہے۔

شہد کے طبی فوائد طب جدید کی روشنی میں:

شہد غیر معمولی فوائد و منافع کا حامل ہے، قرآن کریم میں بھی اسے لوگوں کے لئے شفاء قرار دیا گیا ہے۔ یسخرج من بطونہا شراب مختلف الوانہ فیہ شفاء للناس (النحل: ۶۹) اس کے چند فوائد یہ ہیں: معدہ عروق اور آنتوں میں پیدا ہونے والی گندگیوں کو صاف کرتا ہے، رطوبات کے لئے محلل ہے، اس میں بھرپور غذائیت ہے، پاخانہ کو نرم کرتا ہے، جگر اور سینہ کر صاف کرتا اور اسے نکھارتا ہے، پیشاب لاتا ہے اور بلغمی کھانسی کو درست کرتا ہے، اگر تازہ گوشت شہد میں ڈبو کر رکھ دیا جائے تو تین مہینے تک اس میں تعفن پیدا نہ ہوگا، اگر کھیرا، مکڑی، کدو، بیگن اور دوسرے تازہ پھل اس میں رکھ دئے جائیں تو چھ ماہ تک عمدہ حالت میں رہیں گے، بالوں پر لگانے سے جوں اور لکھ کو مار ڈالتا ہے اور بالوں کو بڑھاتا اور زیب دیتا ہے، ان میں نرمی اور لطافت پیدا کرتا ہے، آنکھوں میں لگانے سے دھندلا پن ختم ہوتا ہے، دانتوں پر لگانے سے دانتوں کو چمک دار اور سفید بنادیتا ہے، دانتوں کو قوی اور مسڑھوں کو مضبوط کرتا ہے، رگوں کا منہ کھولتا ہے، ایام کا خون جاری کرتا ہے، نہار منہ چاٹنے سے بلغم ختم ہو جاتا ہے۔ حوالہ بال ص ۲۰ فصل ۴

بارش کے پانی کے فوائد جدید طب کی روشنی میں:

زمین کے آباد کاروں کی آسائش کے لئے اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں تخلیق کی ہیں ان میں بارش ایک عجیب و غریب بھولت ہے، بادل آتے ہیں بجلی چمکتی ہے اور مینہ برسنے لگتا ہے، ندی نالے بھر کر بہنے لگتے ہیں، کھیتوں میں ہریانی آتی ہے، انسانوں حیوانوں اور نباتات کے لئے غذا کا بندوبست ہو جاتا ہے، اگر بارش نہ ہو تو درخت مر جھا جاتے ہیں، فصلیں سوکھ جاتی ہیں، جنگلی جانور بھوک اور پیاس سے مرنے لگتے ہیں، زمینیں پیداوار اگانے سے عاجز آ جاتی ہیں اور قحط کا باعث بن جاتی ہیں، درندے اور پرندے میدانوں میں تڑپ تڑپ کر مرنے لگتے ہیں، ہر طرف تعفن اور بدبو پھیل جاتی ہے، گرد و غبار چھا جاتا ہے جس کی وجہ سے مختلف قسم کی بیماریاں جنم لیتی ہیں، جب بارش ہوتی ہے تو گرد و غبار بیٹھ جاتے ہیں، پہاڑ، راستے اور عمارتیں صاف جھل جاتی ہیں، مٹی چل جاتی ہے اور پہاڑوں کی زرخیز مٹی دریائوں میں بہ کر میدانی علاقوں میں آ جاتی ہے، اس کا اثر انسانوں اور جانوروں کی صحت اور غذا پر پڑتا ہے، اس کا مشاہدہ ہر شخص کر سکتا ہے اس کے علاوہ بارش کا پانی آج کل مختلف قسم کی ادویہ میں استعمال کیا جاتا ہے اور مریضوں کو لگائے جانے والے ٹیکوں میں بھی ملا دیا جاتا ہے، بارش کا پانی ویسے پینا بھی شفاء کا ذریعہ ہے۔

بشرح مسند الامام

حضرت عوف بن مالک الازجعیؓ بیمار ہوئے تو اپنے بیٹے کو کہا کہ کسی کے گھر سے بارش کا پانی تلاش کر کے لاؤ، وجہ پوچھنے پر فرمایا: و انزل من السماء ماء مبارکاً پھر فرمایا کہ اب شہد لاؤ اور یہ آیت پڑھی فیہ شفاء للناس (النحل: ۶۹) جب شہد لا یا گیا تو فرمایا کہ زیتون لے آؤ اور یہ آیت پڑھی من شجرة مباركة زيتونة (النور: ۳۵) جب تینوں چیزیں آگئیں تو ان کو ملا کر پی گئے اور دو تین دن میں ایک خطرناک بیماری سے شفاء یاب ہو گئے، ابن کثیرؒ نے حضرت علی المرتضیٰؑ کے بارے میں نقل فرمایا ہے کہ وہ شفاء کے لئے بیماروں کو ہدایت فرماتے کہ قرآن کریم کی کوئی سی آیت لکھ کر اس کو بارش کے پانی سے دھو کر اس پانی میں شہد ملا کر پی لیں ان شاء اللہ شفاء یاب ہو گئے۔

بارش کا پانی نہانے کے لئے بھی بہت مفید ہے جسم کو ملائم بناتا ہے، سر دھونے کے لئے زیادہ موزوں ہے، اس کے پانی کی جھاگ بڑی ملائم ہوتی ہے، اس کا پانی بالوں کی جڑوں سے خشکی اور چکنائی دور پھینکتا ہے، اگر اس سے کپڑے دھوئے جائیں تو صفائی کرنے اور میل کے ازالہ میں لا جواب ہے، تجربہ کر کے دیکھ لیجئے البتہ اگر بارش کا پانی پینا مقصود ہو یا ادویہ میں ڈالنا ہو تو مینہ برسنے کے شروع والا پانی نہ لیا جائے کیونکہ فضاء میں دھواں کیسیاوی عناصر اور آلودگی ہوتی ہے، ابتدائی بارش انہیں دھو کر زمین پر لاتی ہے، اس لئے اس کے استعمال سے بچے، اس کے بعد کی بارش ہر طرح صاف اور پاک ہوتی ہے۔

مأخذہ: طب نبوی اور جدید سائنس۔

حدیث نمبر ۴۴۲۔ ابو حنیفہ عن عبد الملک عن عمر والجوشی عن سعید بن زید عن رسول اللہ ﷺ قال ان من المن الکماء وماؤها شفاء للعین۔

ترجمہ: سعید بن زیدؒ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا بلاشبہ کھنسی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھ کیلئے شفاء ہے۔

توضیح اللغات: من۔ وہ خوراک ہے جو بنی اسرائیل پر آسمان سے اتاری گئی تھی۔ الکماء کھنسی جسے سانپ کی چھتری بھی کہتے ہیں، یہ برساتی پیداوار ہے، اس میں پتے اور ڈنھل نہیں ہوتے، بارش کے موسم میں خوب اگتی ہے اسے من کے ساتھ تشبیہ بھی اس لئے دی گئی ہے کہ جس طرح من خوراک مفت ملتی تھی یہ بھی مفت ملتی ہے، اسے زمین کی چپک بھی کہتے ہیں، کماء کی جمع کما آتی ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ کماء واحد اور جمع دونوں کے لئے یکساں طور پر استعمال ہوتا ہے۔ اس کی اقسام بھی مختلف ہیں۔

کھمبی کے طبی فوائد

کھمبی کا پانی آشوب چشم کے لئے بہت مفید ہے، اگر اس کے پانی میں اشہ گوندھ کر اس کو بطور سرمہ استعمال کیا جائے تو یہ آنکھ کی تمام دواؤں میں سب سے بہترین دوا ہے بلکہ کو قوت دیتا ہے روح باصرہ کو قوی اور بیدار کرتا ہے، اور نزلہ کے لئے دفاع کا کام دیتا ہے۔ مأخذہ: الطب النبوی لابن القیم رحمہ اللہ تعالیٰ

حدیث نمبر ۸ - ۴۴۳ - ابو حنیفہ عن الہیثم عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من قال حين يصبح اعوذ بكلمات الله التامة ثلاث مرات لم يضره عقرب حتى يمسي ومن قال حين يمسي لم يضره عقرب حتى يصبح وفي رواية من قال اعوذ بكلمات الله التامات حين يصبح قبل طلوع الشمس ثلاث مرات لم يضره عقرب يومئذ واذا قالها حين يمسي لم يضره عقرب ليلته . ترجمہ: ابو ہریرہؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جو شخص صبح کے وقت تین بار یہ کہے کہ میں اللہ کے کامل و مکمل کلمات کی پناہ چاہتا ہوں تو پچھواس کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا یہاں تک کہ شام ہو جائے اور جو شخص شام کے وقت کہے گا تو صبح ہونے تک پچھواسے ضرر نہیں پہنچا سکے گا اور ایک روایت میں ہے جس نے صبح کے وقت سورج طلوع ہونے سے پہلے تین بار اعوذ بکلمات اللہ التامات کہا تو اس دن پچھواس کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا اور اگر انہیں شام کے وقت کہا تو اس رات پچھواس کو ضرر نہیں پہنچا سکے گا۔

حدیث نمبر ۹ - ۴۴۴ - ابو حنیفہ عن مسلم عن ابراہیم عن مسروق عن عائشة قالت لقد كان رسول الله ﷺ اذا اتى بمریض يدعو له يقول اذهب البأس رب الناس اشف انت الشافي لاشفاء الاشفا نك لا يغادر سقما .

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی علیہ السلام کے پاس کوئی مریض دعا کیلئے لایا جاتا تو آپ فرماتے، اے لوگوں کے رب تکلیف کو ختم کر دیں، شفاء دیدیں آپ ہی شفاء دینے والے ہیں کوئی شفاء نہیں مگر آپ کی شفاء، ایسی شفاء دینا کہ جو کسی بیماری کو نہ چھوڑے۔

توضیح اللغات: البأس تکلیف، مرض لا يغادر بمعنى چھوڑنا سقم سین اور قاف دونوں پر فتح بھی درست ہے اور سین پر ضمہ اور قاف پر سکون بھی، بیماری۔

بشرح مسند الامام

حدیث نمبر ۱۰-۴۴۵۔ ابو حنیفہ عن عبد اللہ بن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ ليس

للمومن ان يذل نفسه قيل يا رسول اللہ ﷺ وكيف يذل نفسه قال يتعرض من البلاء ما لا يطيق .
ترجمہ: عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کسی مسلمان کے لئے مناسب نہیں کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے کہا گیا اے اللہ کے رسول وہ اپنے آپ کو کیسے ذلیل کریگا آپ نے فرمایا ایسی بیماری اور مصیبت کے درپے ہوتا ہے جس کی وہ طاقت نہیں رکھتا۔

حدیث نمبر ۱۱-۴۴۶۔ ابو حنیفہ عن جابر بن عبد اللہؓ قال جاء رجل من الانصار الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ما رزقت ولدا لقط ولا ولد لي قال النبي ﷺ فاين انت من كثرة الاستغفار وكثرة الصدقة ترزق بهما فكان الرجل يكثر الصدقة ويكثر الاستغفار قال جابر فولد له تسعة ذكور

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں انصار میں سے ایک شخص نبی علیہ السلام کے پاس آیا پس کہا اے اللہ کے رسول مجھے کبھی اولاد نہیں دی گئی اور نہ میری اولاد ہو سکی، نبی علیہ السلام نے فرمایا پھر تم استغفار کی کثرت اور صدقہ کی زیادتی سے کہاں دور ہو گئے ہو؟ تجھے ان کی وجہ سے اولاد مل جائیگی تو وہ آدمی کثرت سے استغفار کرتا اور کثرت سے صدقہ کرتا، جابر فرماتے ہیں پھر اس کے نو بیٹے پیدا ہوئے۔

فاين انت الخ سورة نوح کی آیت فقلست استغفروا الخ کی طرف اشارہ ہے۔ اس آیت میں استغفار کرنے پر بہت سے انعامات ملنے کا ذکر ہے، ان میں ایک اولاد ملنا بھی ہے۔ یمددکم باموال وبنین الآية۔

حدیث نمبر ۱۲-۴۴۷۔ ابو حنیفہ عن اسمعيل عن ابی صالح عن ام هانی قالت قال رسول اللہ ﷺ من علم ان الله يغفر له فهو مغفور له .

ترجمہ: ام ہانی کہتی ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا جو یہ یقین کرتا ہے کہ اللہ اس کی مغفرت کر دیگا تو اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۳-۴۴۸۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابی وائل عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ ﷺ ان الله هو السلام ومنه السلام .

ترجمہ: ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی سلام ہے اور اس کی طرف سے سلامتی ہے۔

توضیح اللغات: هو السلام یعنی سلام اللہ کا نام ہے یا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات اور صفات میں تغیرات اور نقص سے سالم اور محفوظ ہے یا مطلب یہ ہے کہ اللہ سلامتی دیتے ہیں ومنہ السلام یعنی اللہ ہی سے سلامتی کی دعا کرنا چاہئے یا وہی سلامتی بھیجتے ہیں۔

کتاب الادب

یہ کتاب ادب کے بارے میں ہے۔

باب ان مال الولد لابیہ

یہ باب اس بارے ہے کہ بیٹے کا مال اس کے والد کا ہے

حدیث نمبر ۱-۴۴۹۔ ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن جابرؓ قال قال رسول اللہ

ﷺ انت و مالک لابیک۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپ اور آپ کا مال آپ کے والد کیلئے ہیں۔

توضیح اللغات: مالک میں دو احتمال ہیں (۱) بضم اللام بمعنی تمہارا مال (۲) بفتح اللام، مامو صولہ اور لک جار مجرور اس کا صلہ یعنی جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ تمہارے باپ کا ہے، اس حدیث کا شان و رود یہ ہے کہ ابن ماجہ وغیرہ میں عبد اللہ بن عمرو کی روایت ہے کہ ایک شخص نبی علیہ السلام کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میرے پاس اپنا مال ہے اور میری اولاد بھی موجود ہے اور میرا والد میرا مال لینا چاہتا ہے وہ اس کا محتاج ہے، تو آپ نے فرمایا کہ تم اور تمہارا مال تمہارے باپ کا ہے اور تمہاری اولاد تمہاری بہترین پاکیزہ کمائی ہے لہذا تم اپنی اولاد کی کمائی میں سے کھاؤ۔ اس روایت سے حدیث الباب کا مطلب بھی معلوم ہو گیا کہ اگر والد محتاج ہو تو اس کا نان و نفقہ بیٹے پر واجب ہے، اگر بیٹا غائب ہو تو والد اس کی عدم موجودگی میں بقدر ضرورت اس کا مال لیکر خرچ کر سکتا ہے حدیث کا یہی مطلب حضرت ابو بکرؓ نے بیان فرمایا ہے کذا فی اعلاء السنن۔

حدیث نمبر ۲-۴۵۰۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابیہ عن ابن عمرؓ قال اتی النبی ﷺ رجل یرید

الجهاد فقال احی والد اک قال نعم قال ففیہما فجاہد۔

ترجمہ: ابن عمرؓ فرماتے ہیں ایک شخص نبی علیہ السلام کے پاس آیا اس حال میں کہ اس کا جہاد کا ارادہ تھا تو آپ نے فرمایا کیا تیرے والدین زندہ ہیں اس نے کہا ہاں آپ نے فرمایا پھر ان کے حق میں جہاد کرو۔

توضیح اللغات: رجل یرید۔ یہ آپس میں حال ذوالحال بھی بن سکتے ہیں اور موصوف صفت بھی۔ ایک روایت کے مطابق یہ شخص جاہم بن عباس بن مرداس تھے اور ایک روایت کے مطابق معاویہ بن جاہم تھے۔ ففہما

بشرح مسند الامام

فجاءہ۔ یعنی ان کی خدمت کرو، یہی آپ کا جہاد ہے۔ اقدامی جہاد میں جانے کیلئے والدین سے اجازت لینا ضروری ہے، خاص طور پر اگر وہ بوڑھے ہوں اور خدمت کی ضرورت ہو کیونکہ ان کی خدمت فرض عین اور اقدامی جہاد فرض کفایہ ہے البتہ دفاعی جہاد کیلئے ان سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔

حدیث نمبر ۳- ۴۵۱۔ ابو حنیفہ عن زیاد یرفعہ الی النبی ﷺ انه امر بالنصح لكل مسلم۔ ترجمہ: زیاد سے روایت ہے وہ نبی علیہ السلام سے مرفوع بیان کرتے ہیں کہ آپ نے ہر مسلمان کیلئے خیر خواہی کا حکم دیا ہے۔

حدیث نمبر ۴- ۴۵۲۔ حماد عن ابیہ عن عطاء بن السائب عن ابی مسلم الاغر صاحب ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال قال اللہ تعالیٰ الکبریاء ردائی والعظمة ازاری فمن نازعنی واحدا منهما القیتہ فی جہنم۔

ترجمہ: ابو ہریرہؓ کے شاگرد ابو مسلم الاغر ابو ہریرہؓ سے، وہ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں بڑائی میری چادر ہے اور عظمت میری ازار ہے پس جو شخص بھی ان میں سے کسی ایک کو مجھ سے کھینچے گا میں اسے جہنم میں ڈال دوں گا۔

توضیح اللغات: نازعنی بمعنی کھینچنا تانی یا جنگ، جھگڑا قال اللہ تعالیٰ یہ حدیث قدسی ہے، حدیث قدسی وہ حدیث ہوتی ہے جس میں نبی علیہ السلام تصریح فرمائیں کہ اللہ اس طرح فرماتے ہیں، حدیث قدسی اور وحی قرآنی میں کئی وجوہ سے فرق ہے مثلاً (۱) وحی قرآنی کے الفاظ اللہ کی طرف سے متعین ہیں اور حدیث قدسی میں مفہوم اللہ کی طرف سے ہوتا ہے لیکن الفاظ نبی علیہ السلام کے ہوتے ہیں (۲) قرآن متواتر ہے حدیث قدسی خبر واحد بھی ہو سکتی ہے (۳) قرآن وحی متلو ہے نماز میں اس کی تلاوت ہوتی ہے اور حدیث قدسی وحی متلو نہیں۔ رداء چادر، جمع اودیہ، ازار، تہبند۔

حدیث نمبر ۵- ۴۵۳۔ حماد عن ابیہ عن ابراہیم عن محمد بن المنکدر انه بلغه ان المتکبر رأسہ بین رجلیہ حیث کان یرتفع برأسہ فی تابوت من نار مقفل علیہ ولا یخرج ابداً من النار۔

ترجمہ: محمد بن المنکدرؒ سے روایت ہے کہ انہیں یہ خبر پہنچی ہے کہ تکبر کرنے والے کا سر اس کے دونوں ٹانگوں کے درمیان ہوگا کیونکہ وہ اپنے سر کے ساتھ بڑائی کرتا تھا وہ جہنم کے ایک تابوت میں ہوگا اس پر تال لگا دیا جائیگا اور وہ کبھی جہنم

سے نہیں نکل سکے گا۔

توضیح اللغات: المتکبر مبتداء، رأسہ الخ خبر اول، حیث الخ ماقبل کی علت ہے، فی تابوت الخ خبر ثانی، مقفل الخ اپنے معطوف سمیت خبر ثالث ہے۔

باب الفرق و الخلق

یہ باب نرم برتاؤ اور اچھے اخلاق کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۶- ۴۵۴۔ ابو حنیفہ عن زیاد عن اسامہ بن شریک قال شهدت رسول اللہ ﷺ والاعراب یسألونہ قالو ایا رسول اللہ ما خیر ما اعطى العبد قال خلق حسن .

ترجمہ: اسامہ بن شریک فرماتے ہیں میں نبی علیہ السلام کے پاس حاضر ہوا اس حال میں کہ دیہاتی آپ سے سوال کر رہے تھے تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول وہ بہتر چیز کیا ہے جو انسان کو دی گئی ہے آپ نے فرمایا اچھے اخلاق۔

حدیث نمبر ۷- ۴۵۵۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ لو ان الفرق وحسن الخلق یری لما رئی من خلق اللہ تعالیٰ احسن منه و لو ان الخرق خلق یری لما رئی من خلق اللہ تعالیٰ اقبح منه .

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا اگر نرمی اور خوش خلقی دکھائی دیتی تو اللہ کی مخلوق میں سے کوئی مخلوق بھی اس سے زیادہ خوش نما نہ دکھائی دیتی اور اگر بد خلقی دکھائی دیتے والی مخلوق ہوتی تو اللہ کی مخلوق میں سے کوئی بھی اس سے بد نما نہ دکھائی دیتی۔

توضیح اللغات: خلق بضم الخاء، اخلاق، عادت الخ بقفتح الخاء مخلوق کو کہتے ہیں الخرق: خرق یا خرق، بختی، بد اخلاقی۔

حدیث نمبر ۸- ۴۵۶۔ ابو حنیفہ عن ابراہیم عن انس قال ما اخرج رسول اللہ ﷺ کتبہ بین جلس له قط بل یقعد مساویا لہم ولا تناول احدیہ فیرکھا قط حتی یكون ہو یدعھا وما جلس الی رسول اللہ ﷺ احد قط فقام حتی یقوم قبلہ وما وجدت شینا قط اطیب من ریح رسول اللہ ﷺ و فی روایة قال ما قام الی رسول اللہ ﷺ رجل فی حاجة فانصرف عنه قبلہ حتی یكون

بشرح مسند الامام

هو المنصرف وفي رواية كان رسول الله ﷺ اذا صافح احدا لا يترك يده الا ان يكون هو الذي يترك.

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے کبھی بھی اپنے ہمنشین کے سامنے اپنی نا انگلیں نہیں نکالیں بلکہ آپ ان سب کے سامنے برابر بیٹھتے تھے اور کسی نے آپ کا ہاتھ نہیں پکڑا کہ کبھی آپ نے اسے کھینچا ہو یہاں تک کہ وہ خود اسے چھوڑ دیتا اور کبھی بھی کوئی شخص آپ کے پاس نہیں بیٹھا کہ آپ کھڑے ہو گئے ہوں یہاں تک کہ وہ خود آپ سے پہلے کھڑا ہو جاتا اور میں نے کبھی بھی کوئی چیز نبی علیہ السلام کے سینے سے زیادہ خوشبودار نہیں پائی اور ایک روایت میں ہے فرماتے ہیں کوئی شخص بھی نبی علیہ السلام کے پاس کسی حاجت سے نہیں بیٹھا کہ آپ اس سے پہلے چل پڑے ہوں یہاں تک کہ وہ شخص خود چلا جاتا اور ایک روایت میں ہے نبی علیہ السلام جب کسی سے مصافحہ کرتے تو اس کا ہاتھ نہ چھوڑتے مگر یہ کہ وہ خود ہی چھوڑ دیتا۔

حدیث نمبر ۹۔ ۴۵۷۔ ابو حنیفہ عن عبد اللہ عن ابن عمرؓ ان رجلا نادى رسول الله ﷺ في منزله فقال ليبيك قد اجبتك فخرج اليه.

ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی علیہ السلام کو آپ کے گھر میں ندادی تو آپ نے فرمایا میں حاضر ہوں تمھاری بات سن لی پھر اس کی طرف نکل گئے۔

توضیح اللغات: اجبت۔ میں نے تیری بات کو قبول کیا، بات سن لی، تجھے جواب دیا۔

حدیث نمبر ۱۰۔ ۴۵۸۔ ابو حنیفہ عن محمد بن المنکدر عن امیمة بنت رقیقة قالت اتیت

رسول الله ﷺ لا بايعه فقال اني لست اصافح النساء.

ترجمہ: امیمة بنت رقیقة فرماتی ہیں میں نبی علیہ السلام کے پاس گئی تاکہ آپ سے بیعت کروں تو آپ نے فرمایا بلاشبہ میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا۔

اقسام بیعت: بیعت کی چار اقسام ہیں (۱) بیعت اسلام یعنی کوئی کافر کسی کے ہاتھ پر اسلام قبول کرے (۲) بیعت جہاد یعنی امیر وقت کے ہاتھ پر کفار کی خلاف جہاد کی واسطے بیعت کرنا (۳) بیعت خلافت یعنی جو خلیفہ بن رہا ہے اس کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور اس کی تابعداری کا عزم کرنا (۴) بیعت طریقت و تصوف، کسی مسلمان کا کسی عالم مرشد کے ہاتھ پر بیعت کرنا اور اس کی تعلیمات پر عمل کرنا اور اپنے ظاہر و باطن کی اصلاح کرنا، پہلی تین اقسام بالاتفاق ثابت ہیں ان کا کوئی بھی انکار نہیں کرتا، بیعت طریقت بھی بلاشبہ درست اور صحیح ہے، نبی علیہ السلام سے ثابت ہے حدیث

بشرح مسند الامام

الباب اس کی دلیل ہے کیونکہ اس میں نہ بیعت اسلام کا ذکر ہے اور نہ جہاد کا موقع تھا اور خلافت کی بیعت خلیفہ کے ہاتھ ہوتی ہے جیسے ابوبکرؓ نے بیعت لی، نبی علیہ السلام پیغمبر تھے لہذا یہ بیعت طریقت ہی ہے، اسی کو تصوف کہا جاتا ہے اس کے مختلف سلسلے ہیں البتہ چار زیادہ مشہور ہیں، (۱) چشتیہ (۲) قادریہ (۳) سہروردیہ (۴) نقشبندیہ۔ غیر مقلدین نے بیعت طریقت کا انکار کیا ہے جو حقیقت میں احادیث کثیرہ صحیحہ کا انکار ہے۔

خواتین سے سلام اور مصافحہ کا حکم:

اجنبی عورت سے معانقہ اور مصافحہ بالاتفاق جائز نہیں اور نہ ہاتھ لیکر بیعت کرنا جائز ہے البتہ اجنبی عورت کو سلام کیا جاسکتا ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے جمہور کے ہاں جائز ہے اور احناف کے ہاں صحیح نہیں ہے، کتب فقہ میں یہی لکھا ہے۔ تکرار (۱۱۵۹/۵) میں ہے کہ اس ممانعت کی کوئی حدیث مجھے نہیں ملی اور منع کرنے کی وجہ صرف خوف فتنہ ہے، اس لئے ممانعت کو خوف فتنہ کے ساتھ مقید کرنا چاہئے ورنہ ظاہر احادیث سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱- ۴۵۹- ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله

ﷺ من لم يقبل عذر مسلم يعتذر اليه فوزره كوزر صاحب مكس فقليل يا رسول الله ﷺ وما صاحب مكس قال عشار.

ترجمہ: ابن بريدہ اپنے والد بريدہ سے نقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے کہ جس نے معذرت کرنے والے مسلمان کی معذرت قبول نہ کی تو اس کا گناہ ٹکس لینے والے کے گناہ کی طرح ہے تو کہا گیا اے اللہ کے رسول ٹکس والا کون ہے آپ نے فرمایا زیادہ عشر لینے والا۔

توضیح اللغات: مکس ٹکس، چنگی جمع مکوس، عشرار زیادہ عشر وصول کرنے والا، ظالم، وزر گناہ،

بوجھ۔

حدیث نمبر ۱۲- ۴۶۰- ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ

اعتذر اليه اخوه المسلم فلم يقبل عذره فوزره كوزر صاحب مكس يعني عشارا.

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا جس سے اس کا مسلمان بھائی معذرت کرے پس وہ اس کا عذر قبول نہ کرے تو اس کا گناہ ٹکس لینے والے کے گناہ کی طرح ہے یعنی جو عشر لینے میں ظلم کرتا ہے مسئلہ: یہ ہے کہ اگر معذرت کرنے والے سے غلطی سے تکلیف پہنچی ہے تو اسے قبول کرنا ضروری ہے، قبول نہ کرنا گناہ

ہے حدیث الباب اسی پر محمول ہے اور اگر اس نے عہد تکلیف پہنچائی تھی یا کوئی اور نقصان کیا تھا تو اس کی معذرت قبول کرنا اچھی بات ہے لیکن ضروری نہیں، نہ قبول کرنے پر گناہ بھی نہیں۔ مثلاً اسے مالی نقصان پہنچایا ہے اور مالی نقصان کی تلافی کئے بغیر معذرت کرتا ہے تو اسے معاف کرنا ضروری نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳-۴۶۱۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابرؓ ان النبی ﷺ قال اذا اتی احدکم

بطیب فلیصب منه .

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے ایک کو خوشبودی جائے تو چاہتے کہ وہ اس سے لگائے۔

تفصیل: ایک روایت میں ہے کہ اسے قبول کرے اور ایک روایت میں ہے کہ تکیہ، خوشبو، دودھ اور تیل رد نہ کرے۔ احادیث میں خوشبو قبول کرنے کی دو وجہیں آئی ہیں (۱) ضعیف تحمل ہونا یعنی زیادہ قیمتی چیز نہیں، دینے والا خوشی سے ہی دیتا ہوگا یا کم بوجھل ہے لیکر اسے سنبھالنا آسان ہے (۲) فاناہ خرج من الجنة یعنی خوشبو کی بھن جنت سے آئی ہے۔

باب النهی عن النظر فی النجوم

یہ باب ستاروں میں نظر کرنے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۴-۴۶۲۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابی ہریرۃؓ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن

النظر فی النجوم .

ترجمہ: ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ستاروں میں نظر کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علم نجوم کی اقسام واحکام:

علامہ شامی رحمہ اللہ نے مقدمہ رد المحتار (۴۳۱) میں علم نجوم کی یوں تعریف کی ہے۔ ہو علم یعرف بہ الاستدلال بالمشکلات الفلکیۃ علی الحوادث السفلیۃ . یعنی یہ ایسا علم ہے جس میں فلکی تشکلات سے سفلی، زمینی اور نیاوی واقعات و حوادث پر استدلال کا طریقہ معلوم کیا جاتا ہے پھر صاحب ہدایہ کی کتاب ”مختار النوازل“ سے نقل فرمایا ہے کہ علم نجوم فی نفسہ اچھا علم ہے، برا اور مذموم علم نہیں کیونکہ اس کی دو قسمیں ہیں (۱) حسابی، یہ صحیح اور حق علم ہے قرآن کریم

بشرح مسند الامام

میں اس کا ذکر موجود ہے قال اللہ تعالیٰ الشمس والقمر بحسبان ای سیرہما بحساب (۲) استدلالی، اس میں ستاروں کی گردش اور افلاک کی حرکت سے ان حوادث و واقعات پر استدلال کیا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے قضاء و قدر سے وقوع پذیر ہوتے ہیں اور یہ بھی فی نفسہ جائز ہے جیسے ڈاکٹر زنبیض دیکھ کر صحت اور مرض کا پتہ لگاتے ہیں پھر اس کے علم میں یہ تفصیل ہے کہ وہ افلاک کی حرکت سے حوادث پر استدلال کرتا ہے اور اسے ہی موثر سمجھتا ہے اللہ کی تقدیر کا منکر ہے یا تقدیر کا منکر تو نہیں لیکن علم غیب کا دعویٰ کرتا ہے تو یہ کفر ہے اور اگر نہ تقدیر کا منکر ہو اور نہ علم غیب کا دعویٰ کرتا ہو تو کفر نہیں اور سیکھنے میں یہ تفصیل ہے کہ اتنی مقدار سیکھنا کہ جس کی مدد سے نماز کے اوقات اور سمت قبلہ جان سکے درست ہے بلکہ بہتر اور افضل ہے اور اس سے زیادہ سیکھنا صحیح نہیں، صاحب درمختار نے اسے حرام کہا ہے اور حدیث الباب سے بھی یہی صورت مراد ہے البتہ پہلی قسم بہر صورت جائز ہے حدیث الباب میں علم نجوم سے منع کیا ہے علامہ شافعی نے اس کی تین وجوہ لکھی ہیں۔ (۱) علم نجوم اکثر لوگوں کے حق میں مضر اور نقصان دہ ہوتا ہے کیونکہ جب ان کے ذہن میں یہ بات آئے گی کہ فلاں واقعہ اور نتیجہ اس ستارے کے آنے یا جانے یا روشن ہونے کے بعد ہوا ہے تو وہ سمجھیں گے کہ یہی موثر حقیقی ہے۔

(۲) علم نجوم اور اس کے احکام مخفی تخمین اور اور انکل ہیں، یہ علم حضرت ادریس علیہ السلام کو بطور معجزہ دیا گیا تھا لیکن اب اس کے اصول و احکام کسی کو معلوم نہیں۔

(۳) اس کا عملی فائدہ بھی نہیں کیونکہ تقدیر میں جو کچھ لکھا جا چکا ہے اس نے لا محالہ ہونا ہے اس سے احتراز ممکن نہیں اور اگر پریشانی کی بات ہو تو پیشگی پریشانی شروع ہو جائے گی، اس لئے اس کے سیکھنے سے منع کیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵-۴۶۳۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ لا یحل

لرجل یومن باللہ والیوم الآخر ان یدخل الحمام الابمیزر ومن لم یستر عورتہ من الناس کان فی لعنة اللہ والملئکة والخلق اجمعین .

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ اور یوم آخرت پر ایمان لانے والے آدمی کے لئے حلال نہیں کہ وہ حمام میں داخل ہو مگر ازار کے ساتھ اور جو شخص لوگوں سے اپنا تنکیر نہیں چھپاتا وہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں اور تمام مخلوق کی لعنت میں ہوتا ہے۔

توضیح اللغات: رجل موصوف یومن الخ اس کی صفت ہے۔ لا یحل فعل، ان یدخل الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر فاعل ہے میزرا ازار، پا جامہ۔

حدیث الباب میں اس زمانے کے حمام مراد نہیں، پرانے حمام مراد ہیں جو گھروں سے باہر ہوتے تھے جہاں

بشرح مسند الامام

مرد اور عورتیں جا کر بے حجاب نہ ہاتے، وہاں پردہ کا بالکل خیال نہ ہوتا تھا۔

اس زمانہ میں سوسننگ پول حمام کی قریب تر مثال بنتی ہے، اور غسل کے لئے فی نفسہ سوسننگ پول جانا جائز ہے البتہ اس سے احتراز افضل ہے کیونکہ اس زمانے میں جو سوسننگ پول ہیں ان میں فساق و فجار کی اکثریت ہوتی ہے اور یہ ان ہی لوگوں کا وطیرہ اور طریقہ ہے، دوسرے بعض پولوں میں ستر کا مسئلہ بھی درپیش ہوتا ہے، غسل کیلئے عموماً جو لباس استعمال ہوتا ہے وہ مکمل نہیں ہوتا، گھٹنے کھلے ہوتے ہیں، نیز اس میں جسم کی حکایت بھی ہوتی ہے، خود تو انسان مکمل لباس اپنا سکتا ہے لیکن دوسرے کی ستر پر نظر پڑ ہی جاتی ہے، خواتین کو اس سے اور بھی زیادہ احتراز کرنا چاہئے، شریعت میں صالحہ خاتون کو فاسق و فاجر عورت سے بھی پردہ کرنے کا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۱۶-۴۶۴۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال کان احب الاسماء الى رسول اللہ ﷺ عبد اللہ و عبد الرحمن۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کو تمام ناموں میں عبداللہ اور عبدالرحمن نام زیادہ پسند تھے۔

ان دونوں کے پسندیدہ ہو سکی وجہ یہ ہے کہ اس کے دو اجزاء ہیں، ایک جزاء اللہ کی الوہیت اور اس کی رحمانیت کا مظہر ہے اور ایک جزء مسمی کے وصف عہدیت کا مظہر ہے۔ ان کے بعد وہ نام بہتر ہیں جن میں انسان کی عہدیت کی اضافت اللہ کے کسی اور وصف کی طرف کی گئی ہو مثلاً عبدالرحیم، عبدالقادر، عبدالکریم وغیرہ۔

حدیث نمبر ۱۷-۴۶۵۔ ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ البر لا یلی ولا اثم لا ینسی۔

ترجمہ: ابن عمر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نیکی ضائع نہیں ہوتی اور گناہ بھلا یا نہیں جاتا۔

توضیح اللغات: لا یلی (س) بھول، پرانا کرنا، یہاں لایضیع کے معنی میں ہے لاینسی (س، افعال) بھولنا، بھانا۔ مطلب یہ ہے کہ نیکی اور بھلائی کا بدلہ ضرور ملے گا، نیکی ضائع نہ ہوگی اور گناہ کی سزا ضرور ملے گی، گناہ بھلا یا نہیں جائیگا، یہ حدیث جوامع الکلم میں سے ہے۔

حدیث نمبر ۱۸-۴۶۶۔ ابو حنیفہ عن سماک عن جابر بن سمرۃ قال کنا اذا اتینا النبی ﷺ فعدنا حیث انتھی المجلس۔

ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں جب ہم نبی علیہ السلام کے پاس آتے تو وہیں بیٹھے جہاں مجلس کا اختتام ہوتا۔

حدیث نمبر ۱۹-۴۶۷۔ ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ

ﷺ لا يشكر الله من لا يشكر الناس .

ترجمہ: ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگوں کا شکر نہیں کرتا وہ اللہ کا شکر بھی نہیں کر سکتا۔

توضیح اللغات: من موصولہ لا يشكر کا فاعل ہے لفظ اللہ مفعول بہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۰-۴۶۸۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن محارب بن دثار عن ابن عمرؓ قال قال

رسول الله ﷺ اياك والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيمة .

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اپنے آپ کو ظلم سے بچاؤ کیونکہ ظلم قیامت کے دن تاریکیوں کا سبب بنے گا۔

توضیح اللغات: اياك اسم فعل بمعنی اتق ہے۔

حدیث نمبر ۲۱-۴۶۹۔ ابو حنیفہ عن عاصم عن ابی ذرؓ ان النبی ﷺ زار قوما من الانصار

فی دیارهم فذبحوا له شاة وصعوا له منها طعاما فاخذ من اللحم شینا فلاکھ فمضغه ساعة لا یسیغه

فقال ما شان هذا اللحم فقالوا شاة لفلان ذبحناها حتی یجئنی ففرضیه ثم منها قال فقال رسول الله

ﷺ اطعموها الاسارى وفى رواية عن عاصم بن کلب عن ابیه ان رجلا من اصحاب محمد صنع

طعاما فدعاه فقام الیه النبی ﷺ وقمنا معه فلما وضع الطعام تناول النبی ﷺ بضعة من ذلك

اللحم فلا کھا فی فیہ طویلا فجعل لا یستطیع ان یاکلھا فالتقاھ من فیہ وامسک عن الطعام فقال

اخبرنی عن لحمک هذا من این هو قال یارسول الله شاة كانت لصاحب لنا فلم یکن عندنا

فنشتر بها منه وعجلنا بها وذبحناها ووضعناها لک حتی یجئنی فنعطی ثمناها فامر النبی

ﷺ برفع هذا الطعام وامران یطعمه الاسارى قال عبد الواحد قلت لابی حنیفہ من این اخذت هذا،

الرجل یعمل فی مال الرجل بغير اذنه لیتصدق بالربح قال اخذته من حدیث عاصم.

ترجمہ: ابو بردہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے انصار کے ایک قبیلہ سے ان کے محلہ میں ملاقات کی تو انہوں

نے آپ کیلئے ایک بکری ذبح کی اور آپ کیلئے اس سے کھانا تیار کیا تو آپ نے کچھ گوشت لیا پس اسے آہستہ چبایا پھر اسے

تختی سے کافی وقت چبایا، آپ اسے نگل نہ سکے تو آپ نے فرمایا اس گوشت کو کیا ہوا ہے؟ تو انہوں نے کہا یہ فلاں آدمی کی

بشرح مسند الامام

بکری تھی، ہم نے اسے ذبح کر دیا یہاں تک کہ وہ آئے تو ہم اسے اس کے شمن سے راضی کر دیں گے، راوی فرماتے ہیں پھر نبی علیہ السلام نے فرمایا اسے قیدیوں کو کھلا دو اور ایک روایت میں عاصم بن کلیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ محمد ﷺ کے صحابہ میں سے ایک شخص نے کھانا تیار کیا تو آپ کو دعوت دی تو نبی علیہ السلام کھڑے ہو کر اس کی طرف چل پڑے اور ہم ان کے ساتھ کھڑے ہو گئے پس جب کھانا رکھا تو نبی علیہ السلام نے اس گوشت کا ایک ٹکڑا تناول فرمایا تو آپ اسے کافی دیر تک چباتے رہے تو آپ اسے کھانے سے قاصر رہے پس آپ نے اسے اپنے منہ مبارک سے ہنایا اور کھانے سے رک گئے پھر فرمایا کہ مجھے اپنے اس گوشت کے بارے خبر دو یہ کہاں سے حاصل کیا ہے؟ تو اس نے کہا اے اللہ کے رسول یہ ہمارے ایک دوست کی بکری تھی تو وہ ہمارے ہاں موجود تھا کہ ہم اسے خریدتے اور ہم نے اس بارے جلدی کی اور اسے ذبح کر دیا اور ہم نے اسے آپ کے سامنے رکھ دیا یہاں تک کہ وہ آئیگا تو ہم اس کا شمن دے دیں گے تو نبی علیہ السلام نے اس کھانے کو اٹھانے کا حکم دیدیا اور امر فرمایا کہ وہ اسے قیدیوں کو کھلا دے، عبدالواحد کہتے ہیں میں نے امام ابو حنیفہؒ سے کہا آپ نے یہ مسئلہ کہاں سے مستنبط کیا ہے کہ کوئی آدمی دوسرے آدمی کے مال میں اس کی اجازت کے بغیر کام کرے تو نفع صدقہ کر دے؟ امام صاحب نے فرمایا میں نے اسے حدیث عاصم سے مستنبط کیا ہے۔

توضیح اللغات: زار (ن) ملاقات کرنا، زیارت کرنا لاکہ (ن) لاک یلوک۔ کسی چیز کو ہلکا چبانا، مضغ تختی ہے چبانا لایسیغہ: اساعۃ، ٹگنا، حلق سے اتارنا، قرآن میں سے لایکاد یسیغہ۔ قال عبدالواحد الخ امام ابو حنیفہؒ نے اس حدیث سے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ مال حرام کا فقراء پر صدقہ کرنا ضروری ہے۔

حدیث نمبر ۲۲-۴۷۰۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله

ﷺ الدال علی الخیر کفاعله۔

ترجمہ: ابن بريدة اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا نیکی کی رہنمائی کرنے والے نیکی کرنے والے کی طرح ہے۔

حدیث نمبر ۲۳-۴۷۱۔ ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بريدة عن ابيه عن النبی ﷺ قال جانه رجل فاستحمله فقال ما عندی ما احمک علیہ ولكن سادک علی من یحملك انطلق الی مقبرة بنی فلان فان فیها شابا من الانصار یترامی مع اصحاب له ومعہ بعیر له فاستحمله فانه سیحملك فانطلق الرجل فاذا به یترامی مع اصحاب له فقصص علیہ الرجل قول النبی ﷺ فاستحلفه بالله لقد قال هذا رسول الله ﷺ فحلف له مرتین او ثلاثا ثم حمله فمر به علی

بشرح مسند الامام

النبي ﷺ فقال فاخبره الخبر فقال النبي ﷺ انطلق فان الدال على الخير كفاعله وفي رواية ان رجلا جائه يستحمله فقال والله ما عندي من شيء احملك عليه ولكن انطلق في مقبرة بنى فلان فانك ستجد ثمة شابا من الانصار يترامى مع اصحاب له فاستحمله فانه سيحملك فانطلق الرجل حتى اتى المقبرة قال له رسول الله ﷺ فقص عليه القصة فاستحمله فقال الله الذي لا اله الا هو ان رسول الله ﷺ ارسلني اليك فاعطاه بعيرا له فانطلق به الرجل فاتى النبي ﷺ فقال له ﷺ انطلق فان الدال على الخير كفاعله .

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد سے وہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں، فرمایا کہ آپ کے پاس ایک شخص آیا تو آپ سے سواری طلب کی تو آپ نے فرمایا میرے پاس سواری نہیں جس پر میں تجھے اٹھاؤں لیکن میں عنقریب آپ کی اس شخص کی طرف رہنمائی کروں گا جو آپ کو سواری دیگا فلاں قبیلہ کے مقبرہ جاؤ کیونکہ اس میں انصار کا ایک جوان ہے جو اپنے دوستوں کے ساتھ تیر اندازی کر رہا ہے پس آدمی نے اس کے سامنے نبی علیہ السلام کا قول بیان کیا تو اس جوان نے اس سے قسم طلب کی کہ یہ بات نبی علیہ السلام نے فرمائی ہے تو اس نے اس کے سامنے دو یا تین بار قسم کھائی پھر اسے سواری دیدی تو وہ سواری لیکر نبی علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو راوی کہتے ہیں پھر اس نے آپ کو خبر سنائی تو نبی علیہ السلام نے فرمایا چل پڑو بلاشبہ نیکی کی رہنمائی کرنے والا نیکی کرنے والے کی طرح ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص آپ کے پاس سواری طلب کرنے کی غرض سے آیا تو آپ نے فرمایا اللہ کی قسم میرے پاس کوئی ایسی چیز نہیں جس پر میں تجھے حوار کروں لیکن فلاں قبیلہ کے مقبرہ میں جاؤ کیونکہ عنقریب تم وہاں انصار کا ایک جوان پاؤ گے جو اپنے دوستوں کے ہمراہ تیر اندازی کر رہا ہوگا تو اس سے سواری طلب کر لے عنقریب وہ تجھے سواری دیدیگا پس آدمی چل پڑا یہاں تک کہ اس مقبرے تک پہنچ گیا جو نبی علیہ السلام نے فرمایا تھا تو اس کے سامنے قصہ بیان کیا پس اس سے قسم لی تو اس نے کہا اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں بلاشبہ مجھے نبی علیہ السلام نے آپ کے پاس بھیجا ہے تو اس نے اسے اپنا اونٹ دیدیا پس آدمی اسے لیکر چل پڑا پھر نبی علیہ السلام کے پاس آیا تو آپ نے اسے فرمایا چلو بلاشبہ نیکی کی رہنمائی کرنے والا نیکی کرنے والے کی طرح ہے۔

حدیث نمبر ۴۴۲۲ - ابو حنیفہ عن علقمة عن ابن بریدہ عن ابیہ ان رسول اللہ ﷺ قال

افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر .

بشرح مسند الامام

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا افضل جہاد ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہنا ہے۔

توضیح اللغات: کلمہ حق میں ترکیبی احتمالات دو ہیں (۱) اظہار کلمہ حق، یعنی مضاف محذوف ہے (۲) کلمہ، تکلم کے معنی میں ہوا اور مرکب توصیفی ہو یعنی حق بات کرنا اور کہنا، ظالم حکمران کے سامنے کلمہ حق کو افضل جہاد کہنے کی وجہ یہ ہے کہ عام جہاد تب ہوتا ہے کہ کافر کمزور اور ضعیف ہوں اور مسلمان طاقتور اور شوکت و غلبہ والے ہوں لہذا مخالف کمزور ہوا اور یہاں حق کہنے والا کمزور اور ضعیف ہے اور مخالف انتہائی طاقتور اور شان و شوکت والا ہے۔

حدیث نمبر ۲۵-۴۷۳۔ ابو حنیفہ عن شیبان عن عبد الملک عن حذافہ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من استشارک فاشرہ بالرشد فان لم تفعل فقد خنتہ ترجمہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص تجھ سے مشورہ طلب کرے تو اسے اچھا اور بھلا مشورہ دو پس اگر تم نے اس طرح نہ کیا تو بلاشبہ تم نے اس سے خیانت کی۔

توضیح اللغات: استشارة، مشورہ چاہنا، طلب کرنا، اشارة مشورہ دینا، خنتہ خیانت (ن) سے واحد مذکر حاضر فعل ماضی معروف۔

حدیث نمبر ۲۶-۴۷۴۔ ابو حنیفہ عن الحسن عن الشعبي قال سمعت النعمان يقول سمعت رسول اللہ ﷺ يقول مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل جسد واحد اذا اشتكى الراس تداعى له سائرہ بالسهر والحمى .

ترجمہ: امام شعبی فرماتے ہیں میں نے نعمان بن بشیر سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے تمام مسلمان آپس میں محبت رکھنے اور ایک دوسرے پر رحم کرنے میں ایک جسم کے مانند ہیں جب سر کو تکلیف ہوتی ہے تو اس کی وجہ سے اس کا پورا جسم جاگنے اور بخار کیساتھ متاثر ہو جاتا ہے۔

توضیح اللغات: تواد: ایک دوسرے سے محبت کرنا۔ تراحم ایک دوسرے پر رحم کرنا۔ اشتكى شکایت ہونا۔ تکلیف ہونا، تداعى بمعنى موافقت کرنا، ایک دوسرے کو پکارنا، متاثر ہونا السهر نہ سونا، شب بیداری، جاگنا الحمى بخار۔

حدیث نمبر ۲۷-۴۷۵۔ حماد عن ابیہ عن عبد الرحمن بن حزم عن انس قال قال رسول

اللہ ﷺ مازال جبرئیل یوصینی بالجراح حتی ظننت انه یورثہ وما زال جبرئیل یوصینی بقیام اللیل حتی ظننت ان خیار امتی لا ینامون الا قلیلا .

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جبرئیل مجھے پڑوسی کے بارے میں وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ میرا خیال ہوا کہ وہ اسے وارث ٹھہرا دیں گے اور جبرئیل مجھے رات کے قیام کے بارے میں وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ میرا خیال ہوا کہ میری امت کے بہترین افراد نہیں سوئیں گے مگر بہت کم۔

حدیث نمبر ۲۸-۶۷۷۔ ابو حنیفہ عن انسؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ان اللہ یحب اغاثۃ اللہفان .

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ مظلوم کی امداد کرنے کو پسند کرتے ہیں۔

توضیح اللغات: اللہفان: لاهف کی جمع مظلوم، فریادی، افسوس کرنے والا، مضطر، غمگین، اغاثۃ، مدد کرنا۔

باب النہی عن سب الدھر

یہ باب زمانہ کو برا بھلا کہنے سے نہی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۲۹-۷۷۷۔ ابو حنیفہ عن عبدالعزیز عن ابی قتادۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ لا

تسبو الدھر فان اللہ هو الدھر .

ترجمہ: ابوقتادہؓ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دھر کو برا بھلا نہ کہو کیونکہ اللہ ہی دھر ہے۔

توضیح اللغات: لا تسبو (ن) گالی دینا، برا بھلا کہنا۔ اس حدیث میں کئی ترکیبی احتمالات اور مطالب

ہیں:

(۱) اہل عرب کا رواج تھا کہ جب کوئی مصیبت یا حادثہ پیش آتا تو وہ زمانے کو گالی دیتے کہ زمانہ ایسا ایسا ہے، یہ زمانہ ایسے مصائب لاتا ہے، گویا وہ زمانے کو مصائب کا فاعل سمجھتے تھے، اس بناء پر گالی دیتے تھے حالانکہ فاعل حقیقی تو اللہ ہیں مصائب وہ نازل کرتا ہے، لہذا یہ حقیقت میں اللہ کو برا بھلا کہنا ہوا، اس لئے نبی علیہ السلام نے منع فرمادیا۔ اس صورت میں الدھر مرفوع ہے اور اس کا مضاف محذوف ہے یعنی ان اللہ ہو صاحب الدھر .

بشرح مسند الامام

(۲) امام نوویؒ نے نقل کیا ہے کہ الدھر منصوب ہے اصل عبارت یہ ہے ان اللہ هو یقلب اللیل والنهار مدة الدھر یا ان اللہ هو موجود مدة الدھر۔

(۳) امام راغب فرماتے ہیں یہاں دوسرا لفظ دھر پہلے لفظ دھر سے مختلف ہے، پہلے کا معنی ہے زمانہ اور دوسرے کا معنی ہے: المدبر المصرف، تکملہ ص ۴۱۰/۴۔

(۴) بعض نے فرمایا کہ الدھر واقعہ اللہ کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔

حدیث نمبر ۳۰-۴۷۸۔ ابو حنیفہ ولد ثمانین وقدم عبد اللہ بن انیس صاحب رسول اللہ ﷺ الکوفة سنة اربع وتسعين ورأيتہ وسمعت منه وانا ابن اربع عشرة سنة سمعت رسول اللہ ﷺ يقول حبك الشيء يعمى ويصم۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں میں ۸۰ھ میں پیدا ہوا اور ۹۴ھ میں نبی علیہ السلام کے صحابی عبد اللہ بن انیسؒ کو فخر شریف لائے اور میں نے آپ کو دیکھا اور آپ سے سنا اس حال میں کہ میں چودہ سال کا تھا، آپ فرما رہے تھے میں نے نبی علیہ السلام سے فرماتے ہوئے سنا کہ تمہارا کسی چیز سے محبت کرنا تمہیں اندھا اور بہرہ کر دیتا ہے۔

توضیح اللغات: يعمى (افعال) اندھا اور نابینا بنانا، يصم (افعال) بہرہ بنانا۔

باب النهی عن الشماتة

یہ باب کسی کی مصیبت پر خوش ہونے سے نبی کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۳۱-۴۷۹۔ ابو حنیفہ قال سمعت واثلة بن الاثقع قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا تطهرن شماتة لا خيک فيعافيه اللہ ويتليک۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں نے واثلہ بن الاثقع سے سنا، وہ فرماتے تھے میں نے نبی علیہ السلام کو یہ فرماتے ہوئے سنا تم ہرگز اپنے بھائی کی مصیبت پر خوشی کا اظہار نہ کرو ورنہ اللہ تعالیٰ اس کو عافیت بخش دیگا اور تمہیں مبتلا کر دیگا۔

توضیح اللغات: شماتة: کسی کی مصیبت و تکلیف پر خوش ہونا فيعافيه ويتليک دونوں فعل منصوب ہیں کیونکہ ان پر نبی کے جواب میں فاء داخل ہے۔ البتہ يتليک کو لا خيک کے ساتھ وزن اور جمع برابر کرنے کے لئے مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں۔

کتاب الرقاق

یہ کتاب دل کو نرم کرنے والی باتوں کے بارے میں ہے۔

الرقاق اور الرقائق، رقیقہ کی جمع ہے، اس کتاب میں ایسی احادیث درج ہیں جو دل کو نرم کرتی ہیں اور اس سے سختی اور غفلت کو ختم کرتی ہیں، امام راغب اصفہانی نے لکھا ہے کہ اگر رقیقہ جسمانی چیز میں ہو تو اس کی ضد صفاۃ آتی ہے جیسے ثوب رقیق اور ثوب صفیق اور اگر نفس میں ہو تو اس کی ضد قساۃ آتی ہے جیسے رقیق القلب اور قاسی القلب۔ قرآن کریم میں ہے

فَقَسَّ قُلُوبَهُمْ۔ تکمہ (۶۰۸/۵)

حدیث نمبر ۱۔ ۴۸۰۔ ابو حنیفہ عن الحسن عن الشعبي عن النعمان بن بشیر عن النبی

ﷺ قال ان فی الانسان مضغة اذا صلحت صلح بها سائر الجسد واذا سقم بها سائر الجسد الا وهی القلب۔

ترجمہ: نعمان بن بشیرؓ نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا یقینی بات ہے انسان میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب وہ درست ہوتا ہے تو اسکی وجہ سے سارا جسم درست ہوتا ہے اور جب وہ خراب ہو جاتا ہے تو اس کی وجہ سے سارا جسم خراب ہو جاتا ہے اور نہ کو وہ دل ہے۔

توضیح اللغات: مضغة خون کا ٹوٹھرا ٹکڑا۔

حدیث نمبر ۲۔ ۴۸۱۔ ابو حنیفہ عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ماشعنا ثلثة

ایام و لیا لیا من خبز متابعا حتی فارق محمد ﷺ وما زالت الدنيا علينا كُدرة عُسرة حتی

فارق محمد ﷺ الدنيا فلما فارق محمد ﷺ الدنيا صبت علينا صبا وفي رواية صب الدنيا

علينا صبا وفي رواية ماشع ال محمد ﷺ ثلثة ایام متوالية من خبز البر۔

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں ہم تین دن اور تین راتیں مسلسل روٹی سے سیر نہیں ہوئے یہاں تک کہ محمد ﷺ جدا

ہو گئے اور دنیا ہم پر ہمیشہ گدلی، ٹیالی اور تنگ رہی یہاں تک کہ محمد ﷺ دنیا سے جدا ہو گئے پس جب محمد ﷺ دنیا سے

جدا ہوئے تو دنیا ہم پر بارش کی طرح برس پڑی اور ایک روایت میں ہے کہ دنیا ہم پر خوب برساتی گئی اور ایک روایت میں ہے محمد ﷺ کے گھر والے گندم کی روٹی سے مسلسل تین دن سیر نہیں ہوئے۔

بشرح مسند الامام

توضیح اللغات: شعبنا (س) سیر ہونا۔ متتابعاً، متوالیہ دونوں کے معنی ہیں مسلسل، پے در پے
مکدرۃ نیالا، مکدر، مکدر، عسرة، تنگی۔

باب ابتلاء الانبیاء ثم الخیر فالخیر

یہ باب انبیاء پھر بہتر سے بہتروں کی آزمائش کے بارے ہے

حدیث نمبر ۳-۴۸۲۔ ابو حنیفہ عن ابراہیم عن الاسود ان عمر بن الخطاب دخل علی النبی ﷺ فی شکاة شکاها فاذا هو مضطجع علی عباءة قطوانیة ومرفقة من صوف حشوها اذخر فقال بابی انت وامی یا رسول اللہ کسری وقیصر علی الدیاج فقال یا عمر اما ترضی ان تكون لهم الدنیا ولکم الآخرة ثم ان عمر مسه فاذا هو فی شاة الحمی فقال تحم هكذا وانت رسول اللہ فقال ان اشد هذه الامة بلاء نبها ثم الخیر ثم الخیر وكذلك كانت الانبیاء قبلکم والامم۔

ترجمہ: اسود سے روایت ہے کہ عمر بن خطابؓ نبی علیہ السلام کے پاس اس مرض کے بارے آئے جس کی آپ کو شکایت تھی تو کیا دیکھتے ہیں کہ آپ قطوانی کھر در چادر پر لیٹے ہوئے ہیں اور آپ کا تکیہ ایسی اون کا تھا جس کی بھرائی اذخر گھاس تھی تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول میرے ماں اور باپ آپ پر قربان ہوں کسری اور قیصر دیاج اور ریشم کے پچھونوں پر ہیں تو آپ نے فرمایا اے عمر کیا آپ کو یہ پسند نہیں کہ ان کیلئے دنیا ہو اور تمہارے لئے آخرت ہو پھر حضرت عمرؓ نے آپ کو چھو تو کیا دیکھتے ہیں کہ آپ سخت بخار میں مبتلا ہیں تو فرمایا آپ کو اس طرح بخار ہے حالانکہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو نبی علیہ السلام نے فرمایا اس امت میں سب سے زیادہ آزمائش والا ان کا نبی ہے پھر بہترین لوگ پھر بہترین لوگ اور تم سے پہلے انبیاء، پیغمبروں اور امتوں کی حالت بھی اسی طرح تھی۔

توضیح اللغات: شکاة مرض عباءة مونی یا کھر در چادر قطوانیہ کوفہ میں ایک جگہ ہے اس کے طرف نسبت ہے مرفقة اس میں ۱۰۰ روایات ہیں (۱) مرفقہ، مرکب انسانی کے۔ اتھ، ترجمہ اسی کے مطابق ہے مرفقہ تکیہ کو کہتے ہیں۔ (۲) مرفقہ یعنی مفرد ہے، اس صورت میں اس کا عطف عباءہ پر ہوگا۔ صوف، اون حشو بھرائی اذخر ایک قسم کی گھاس الخیر خیر کی جمع پسندیدہ، خیر کی جمع خیار اور اختیار بھی آتی ہے۔

کتاب الجنایات

یہ کتاب جنایات کے بارے میں ہے۔

باب فضيلة العفو

یہ باب معاف کرنے کی فضیلت کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۱-۴۸۳۔ ابو حنیفہ عن عطاء عن ابن عباسؓ ان النبی ﷺ قال من عفا عن دم لم

یکن له ثواب الا الجنة .

ترجمہ: ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس شخص نے خون معاف کیا تو اس کا بدلہ نہیں مگر جنت۔

باب دية الذمی

یہ باب ذمی کی دیت کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۲-۴۸۴۔ ابو حنیفہ عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرہؓ عن النبی

ﷺ قال دية اليهودی والنصرانی مثل دية المسلم .

ترجمہ: ابو ہریرہؓ نبی علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا یہودی اور نصرانی کی دیت مسلمان کی دیت کی

طرح ہے۔

توضیح اللغات: دية۔ اصل میں وڈی تھا جیسے عدۃ اصل میں وعد تھا، واو کو حذف کر کے آخر میں ۃ کا

اضافہ کر دیا اور دال کو فتح دیدیا گیا۔ ج دیات۔ لغوی معنی ہیں دیت دینا اور اتداء (افتعال) کے معنی ہیں دیت لینا

۔ اصطلاح شرع میں دیت وہ مال ہے جو نفس کے بدلے میں واجب ہو اور اس کے مقابلہ میں ارش وہ مال ہے جو کسی عضو

کے بدلے واجب ہو۔

مسئلہ: جمہور کے ہاں کافر ذمی اور مسلمان کی دیت برابر ہے بعض فقہاء کے ہاں ذمی کی دیت مسلمان کی دیت سے

آدھی ہے۔

دلائل جمہور:

(۱) قرآن میں ہے وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله يعني اگر مقتول اس قوم کا ہو جس کے ساتھ تمہارا معاہدہ ہے تو اس کے اہل و عیال کو دیت دی جائیگی، اس میں کافر مقتول کی دیت مطلق بیان کی ہے اگر آدھی ہوتی تو اسے ضرور بیان کیا جاتا۔

(۲) حدیث الباب۔

(۳) ترمذی میں ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے دو عامری شخصوں کو اتنی دیت دلوائی جو مسلمانوں کی ہوتی ہے اور وہ ذمی اور معاہدہ تھے۔

(۴) کتاب الاثار میں نبی علیہ السلام ابو بکر عمر اور عثمان کا ارشاد نقل کیا ہے دية المعاهد دية الحر المسلم یعنی ذمی کی دیت آزاد مسلمان والی دیت ہے۔

حدیث نمبر ۳-۲۸۵۔ ابو حنیفہ عن الشعبي عن جابر قال قال رسول الله ﷺ لا يستقاد

من الجراح حتى تبرأ۔ ترجمہ: حضرت جابر فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زخم کا قصاص نہیں لیا جائیگا یہاں تک کہ وہ درست ہو جائے

توضیح اللغات: لا يستقاد، قود بمعنی قصاص سے ہے، استقاده قصاص لینا، قصاص طلب کرنا، زخم میں فی الحال قصاص نہ لینے کی وجہ یہ ہے کہ حتمی طور پر معلوم نہیں کہ یہ زخم زخم ہی رہیگا، ہو سکتا ہے کہ آئندہ سرایت کر جائے اور معاملہ موت تک پہنچ جائے۔

کتاب الاحکام

یہ کتاب فیصلوں اور احکام کے بارے میں ہے۔

حدیث نمبر ۴۸۶۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن الحسن عن ابی ذرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ یا ابا ذر الامارة امانة وھی يوم القيمة خزی وندامة الا من اخذها من حقها وادی الذی علیہ وانی ذلک وفي رواية عن ابی حنیفہ عن ابی عال عن الحسن عن ابی ذرؓ عن النبی ﷺ قال الامارة امانة وھی يوم القيمة خزی وندامة الا من اخذها من حقها وادی الذی علیہ وانی ذلک یا ابا ذر۔
ترجمہ: ابوذر غفاریؓ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابوذر امیر بننا امانت ہے اور وہ قیامت کے دن رسوائی اور شرمساری ہوگی مگر وہ شخص جو اسے اس کے حق سے لیتا ہے اور جو اس پر حق بنتا ہے اسے ادا کرتا ہے اور ایسے کہاں ہوتا ہے؟ اور ایک روایت میں امام ابوحنیفہؒ ابوعلیؒ سے وہ حسن سے وہ ابوذرؓ سے نقل کرتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا امانت امانت ہے اور وہ قیامت کے دن رسوائی اور شرمساری ہوگی مگر وہ شخص جو اسے اس کے حق کے ساتھ لیتا ہے اور وہ حق ادا کرتا ہے جو اس پر لازم ہوتا ہے اور اسے ابوذرؓ ایسا کہاں ہوتا ہے؟۔

توضیح اللغات: الامارة بفتح الهمزة اسم ہے بمعنی علامت اور نشانی اور بکسر الهمزة مصدر ہے بمعنی امیر بننا خزی بکسر الخاء رسوائی وندامة شرمساری شرمندگی۔

مطلب یہ ہے کہ امارت و حکومت بہت بڑی ذمہ داری ہے اور یہ امانت کی طرح ہے جس طرح اپنے پاس امانت رکھوانے کا مطالبہ نہیں کیا جاتا اسی طرح اپنے لئے حکومت و امارت کا مطالبہ بھی نہیں کرنا چاہیے ورنہ اگر حقوق ادا نہ کئے تو آخرت میں رسوائی ہوگی، امام نوویؒ فرماتے ہیں مذکورہ وعید اس شخص کے لئے ہے جو امارت کا اہل نہ ہو یا اہل ہو لیکن عدل نہ کرتا ہو، اگر اہل بھی ہے اور عدل بھی کرتا ہے تو اس کے بڑے فضائل ہیں مثلاً حدیث میں آتا ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سات افراد کو اپنے عرش کے سایہ میں جگہ دیں گے، ان میں ایک عادل امام کو بھی شمار کیا ہے۔ نیز حدیث نمبر ۲ ملاحظہ

بشرح مسند الامام

سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ عموماً اس کا مقصد عہدہ منصب اور حکومت حاصل کرنا ہوتا ہے، اس کے علاوہ اپنی تعریف اور مخالفتین کی تنقیص اور ان کی آبروریزی کی جاتی ہے، رشوت دیکر ووٹ خریدے جاتے ہیں، اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اپنے کو خود نامزد نہ کرے بلکہ پارٹی نامزد کرے اور نہ اپنے حق میں ووٹ کی ترغیب دے اور نہ ووٹ مانگے۔

باب فضیلة الامام العادل

یہ باب عادل امام کی فضیلت کے بارے ہے

حدیث نمبر ۲- ۲۸۷- ابو حنیفہ عن عطیة عن ابی سعید عن النبی ﷺ قال ان ارفع الناس

یوم القیمة امام عادل۔

ترجمہ: ابوسعید سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ قیامت کے دن تمام لوگوں میں بلند ترین درجے والا شخص عادل امام ہوگا۔

حدیث نمبر ۳- ۲۸۸- ابو حنیفہ عن الحسن بن عبید اللہ عن خبیب بن ابی ثابت عن ابن

بریدۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ القضاۃ ثلثۃ قاضیان فی النار قاضی یقضی فی الناس بغیر علم ویوکل بعضهم مال بعض وقاض یتربک علمہ ویقضی بغیر الحق فہذا ن فی النار وقاض یقضی بکتاب اللہ فہو فی الجنة۔

ترجمہ: ابن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قاضی حضرات تین قسم کے ہیں دو قسم کے قاضی جہنم جائیں گے وہ قاضی جو لوگوں میں علم کے بغیر فیصلہ کرتا ہے اور بعض کا مال بعض کو کھلاتا ہے اور ایک وہ قاضی ہے جو اپنے علم کو چھوڑتا ہے اور بغیر حق کے فیصلہ کرتا ہے تو یہ دونوں آگ میں ہوں گے اور ایک وہ قاضی ہے جو اللہ کی کتاب پر فیصلہ کرتا ہے تو وہ جنت میں ہوگا۔

حدیث نمبر ۴- ۲۸۹- ابو حنیفہ عن عبد الملک عن ابی بکرۃ ان اباہ کتب الیہ انہ سمع

رسول اللہ ﷺ یقول لا یقضی الحاکم وهو غضبان۔

ترجمہ: ابوبکرؓ (نفع بن حارث) سے روایت ہے کہ ان کے والد نے ان کی طرف خط لکھا کہ انہوں نے نبی علیہ السلام سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قاضی غصے کی حالت میں فیصلہ نہ کرے۔

اس لئے کہ غصہ کی حالت میں انسان کی سوچ اور فکر درست نہیں رہتی، جس کی وجہ سے وہ صحیح نتیجہ تک پہنچ نہیں سکتا، اسی طرح شدید بھوک اور شدید پیاس اور بیماری کی حالت میں بھی فیصلہ نہیں کرنا چاہئے۔

تقریر ترمذی (۲۶۹/۱)

حدیث نمبر ۵-۴۹۰۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشہ عن النبی

ﷺ قال رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يكبر وعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى يستيقظ وفي رواية عن حماد عن سعيد بن جبير عن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يحتلم.

ترجمہ: حضرت عائشہ نبی علیہ السلام سے روایت کرتی ہیں آپ نے فرمایا تین افراد سے قلم اٹھالیا گیا ہے بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے اور مجنون سے یہاں تک کہ افاقہ ہو جائے اور سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہو جائے اور ایک روایت میں حماد سے روایت ہے وہ سعید بن جبیر سے وہ حضرت حذیفہ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے تین افراد سے قلم اٹھالیا گیا ہے سونے والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے اور مجنون سے یہاں تک کہ اسے افاقہ ہو جائے اور بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے۔

توضیح اللغات: رفع القلم - کنایہ ہے مذکورہ حالات میں احکام شرعیہ کا مکلف نہ ہونے سے، مثلاً ان میں سے کسی کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور بچے اور مجنون پر نماز کا نفس وجوب نہیں اور سونے والے پر نفس وجوب ہے لیکن وجوب ادائیں، تاخیر کرنے کی وجہ سے گناہ گار نہ ہوگا، البتہ اگر اس کے پاس بروقت اٹھنے کے اسباب موجود تھے مثلاً الارام وغیرہ یا کسی کو کہہ دیتا یا نماز کا وقت شروع ہو چکا تھا اور وہ سو گیا تو ان صورتوں میں گناہ گار ہوگا۔

حدیث نمبر ۶-۴۹۱۔ ابو حنیفہ عن الشعبي عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ المدعى

بشرح مسند الامام

شہادۂ پیش کریگا اور ہر ایک قسم اٹھانے کے لئے بھی تیار ہوگا اور یہ مسئلے کا حل نہیں، شریعت نے تقسیم یوں فرمائی کہ مدعی نے چونکہ دعویٰ کیا ہے اس لئے وہ شہادت پیش کرے، اگر وہ پیش کر دیتا ہے تو اس کے حق میں فیصلہ ہو جائیگا اور مدعی علیہ کی بات قبول نہ ہوگی البتہ اگر وہ شہادت پر جرح یا تنقید کرنا چاہتا ہے تو کر سکتا ہے اور اگر مدعی کے پاس بینہ نہ ہو تو مدعی علیہ پر قسم ہے اگر وہ قسم اٹھا لیتا ہے تو مدعی کا دعویٰ رد کر دیا جائیگا اور اگر وہ قسم سے انکار کرتا ہے تو مدعی کا دعویٰ ثابت ہو جائیگا۔

حدیث نمبر ۷۹۲۔ ابو حنیفہ عن حماد ان رجلا حدثه ان الاشعث بن قیس اشتری من عبد اللہ بن مسعود رقیقا فتقاضاه عبد اللہ فقال الاشعث ابعت منك بعشرة الاف وقال عبد اللہ بن مسعود بعت منك بعشرين الفا فقال اجعل بینی وبنک من شئت فقال الاشعث انت بینی وبنک فقال عبد اللہ اخبرک بقضاء سمعته من رسول اللہ ﷺ يقول اذا اختلف البیعان فی الثمن ولم یکن لهما بینة والسلعة قائمة فالقول ما قال البائع او یترادان۔

ترجمہ: حضرت حماد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے انہیں یہ حدیث بیان فرمائی کہ اشعث بن قیس نے عبد اللہ بن مسعود سے ایک غلام خریدا پھر عبد اللہ بن مسعود نے ان سے دین کا تقاضہ کیا تو اشعث نے فرمایا میں نے آپ سے دس ہزار میں خریدا ہے اور عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا میں نے آپ پر بیس ہزار میں فروخت کیا ہے اور فرمایا میرے اور اپنے درمیان جسے چاہیں ثالث بنائیں تو اشعث نے فرمایا آپ ہی میرے اور اپنے درمیان ثالث ہیں تو عبد اللہ نے فرمایا میں آپ کو اس فیصلے کے بارے میں خبر دوں گا جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب بائع اور مشتری کا ثمن میں اختلاف ہو جائے اور ان کے پاس شہادت نہ ہو اور سامان موجود اور قائم ہو تو بات وہی معتبر ہے جو بائع کہتا ہے یا دونوں بیچ کو لوٹا دیں۔

حدیث نمبر ۸۰۸۔ ابو حنیفہ عن القاسم عن ابیہ عن جدہ ان الاشعث بن قیس اشتری من ابن مسعود رقیقا من رقیق الامارة فتقاضاه عبد اللہ فاختلفافیه فقال الاشعث اشتریت منك بعشرة الاف درهم وقال عبد اللہ بعت منك بعشرين الفا فقال عبد اللہ اجعل بینی وبنک رجلا فقال الاشعث فانی اجعلک بینی وبننفسک قال عبد اللہ فانی ساقضی بینی وبنک بقضاء سمعته من رسول اللہ ﷺ يقول اذا اختلف البائعان فالقول ما قال البائع او یترادان البیع وفي رواية عن القاسم عن بیه عن جدہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا اختلف البائعان والسلعة قائمة فالقول قول البائع او یترادان زاد فی رواية البیع وفي رواية اذا اختلف المتبايعان

بشرح مسند الامام

فالقول قول البائع او يترادان و في رواية عن عبد الله ان الاشعث اشترى منه رقيقا فقاضاه واختلفا فقال عبد الله بعشرين الفا وقال الاشعث بعشرة الاف فقال عبد الله سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا اختلف البائعان فالقول قول البائع او يترادان

ترجمہ: حضرت قاسم اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ اشعث بن قیس نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے خمس کے غلاموں میں سے کوئی ایک غلام خریدا پھر عبد اللہ بن مسعودؓ نے ان سے دین طلب کیا تو ان کا اس بارے اختلاف ہو گیا تو اشعث نے فرمایا میں نے آپ سے دس ہزار درہم کے عوض خریدا ہے اور عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا میں نے بیس ہزار کے عوض فروخت کیا ہے تو عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا میرے اور اپنے درمیان کسی آدمی کو فیصل مقرر کر دیں تو اشعث نے فرمایا آپ ہی میرے اور اپنے درمیان حکم ہیں، عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا پھر میں اپنے اور آپ کے درمیان ایسا فیصلہ کروں گا جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب بائع اور مشتری کا اختلاف ہو جائے تو بات وہ معتبر ہے جو بائع کہتا ہے پس یا تو مشتری اس پر راضی ہو جائے یا بیع کو فسخ کر دیں اور ایک روایت میں قاسم سے مروی ہے، وہ اپنے والد سے، وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب بائع مشتری کا اختلاف ہو جائے اس حال میں کہ سامان قائم ہو تو بات بائع ہی کی معتبر ہے یا وہ لو نادیں، ایک روایت میں زیادتی ہے کہ بیع کو لو نادیں اور ایک روایت میں ہے جب بائع اور مشتری کا اختلاف ہو جائے تو قول بائع کا قول معتبر ہے یا لو نادیں اور عبد اللہ بن مسعودؓ سے ایک روایت میں ہے کہ اشعث نے ان سے غلام خریدا تو انہوں نے دین کا مطالبہ کیا اور دونوں کا اختلاف ہو گیا چنانچہ عبد اللہؓ نے فرمایا بیس ہزار کے عوض بیع ہوئی ہے اور اشعث نے فرمایا دس ہزار کے عوض ہوئی ہے تو عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ جب بائع اور مشتری کا اختلاف ہو جائے تو معتبر قول بائع کا قول ہے یا لو نادیں۔

مسئلہ: بائع اور مشتری کا شمن میں اختلاف ہو تو اس کی مختلف صورتیں ہیں جن کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے، یہاں صورت یہ ہے کہ بائع اور مشتری کا اتنی بات پر تو اتفاق ہے کہ شمن مقرر ہوا ہے لیکن مقدار شمن میں اختلاف ہے بائع زیادہ شمن کا مدعی ہے اور مشتری زیادتی کا منکر ہے اور بینہ کسی کے پاس نہیں جبکہ بیع موجود ہے ہلاک نہیں ہوئی تو اس صورت میں بائع کا قول معتبر ہوگا، اگر مشتری نے بائع سے قسم لے لی تو بائع کے قول پر فیصلہ ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حاکم دونوں سے اپنے دعویٰ پر قسم لیکر بیع کو فسخ کر دے۔

حدیث نمبر ۹۹۴۔ ابو حنیفہ عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی ﷺ ان

رجلین اختصما الیه فی ناقة وقد اقام کل واحد منهما انها نتجت عنده فقصی بها للذی فی یدہ .
ترجمہ: جابر بن عبد اللہ نبی علیہ السلام نے روایت کرتے ہیں کہ ایک اونٹ کے بارے دو شخص آپ کے پاس جھگڑا لائے اور ان میں سے ہر ایک نے اس بات پر بینہ قائم کی کہ وہ اونٹنی اسی کے ہاں جنمی گئی ہے تو آپ نے اس کا فیصلہ اس کے حق میں کیا جس کے قبضہ میں وہ تھی۔

حدیث نمبر ۱۰-۴۹۵۔ بو حنیفۃ عن الہیثم عن رجل عن جابر بن عبد اللہ قال اختصم رجلان فی ناقة کل واحد منهما یقیم البینۃ انها ناقة نتجھا فقصی بها النبی ﷺ للذی ہی فی یدہ وفی روایۃ ان رجلین اتیا رسول اللہ ﷺ فی ناقة فاقام هذا البینۃ انه نتجھا واقام هذا البینۃ انه نتجھا فجعلھا رسول اللہ ﷺ للذی ہی فی یدہ .

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں دو شخصوں کا ایک اونٹنی کے بارے جھگڑا ہوا ان میں سے ہر ایک اس بات پر بینہ قائم کر رہا تھا کہ اس نے اسے پیدا کیا ہے تو نبی علیہ السلام نے اس کا فیصلہ اس شخص کیلئے کیا جس کے قبضہ میں وہ تھی اور ایک روایت میں ہے کہ دو شخص ایک اونٹنی کے بارے نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو اس نے اس بات پر بینہ قائم کی کہ اس نے اسے پیدا کیا ہے اور اس نے بینہ قائم کی کہ وہ اس کی پیداوار ہے پس نبی علیہ السلام نے اس کا فیصلہ اس کے حق میں کیا جس کے قبضہ میں وہ تھی۔

توضیح اللغات: النتاج، انتاج بمعنی بچہ جننا۔ نتجھا میں انتاج کی اضافت مالک کی طرف معنوی اور مجازی ہے، مطلب یہ ہے کہ اس کے اونٹ کا نتیجہ اور بچہ ہے۔ اقام هذا البینۃ، هذا، اقام کا فاعل اور البینۃ اس کا مفعول ہے، انہ الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر البینۃ سے بدل ہے یا اس کا حرف جار محذوف ہے یعنی علی انہ الخ مسئلہ: اس حدیث سے یہ اصول مستنبط ہوا کہ اگر طرفین کے پاس بینہ موجود ہو تو ایسی صورت میں وجہ ترجیح کو دیکھا جاتا ہے اور مدعی بہ چیز پر قبضہ ہونا بھی وجہ ترجیح ہے، ظاہری حالت اس کے لئے مؤید ہے۔ اس لئے اس کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔

کتاب الفتن

یہ کتاب فتنوں کے بارے میں ہے۔

فتن، فتنہ کی جمع ہے، اس کے لغوی معنی ہیں امتحان اور آزمائش اور اصطلاح محدثین میں امت مسلمہ میں قیامت تک رونما ہونے والے صبر آزمائش واقعات، حالات، سیاسی تبدیلیاں، جھگڑے اور فسادات مراد ہیں جن کا ذکر نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۱۔ ۴۹۶۔ ابو حنیفہ عن یحییٰ عن حمید عن ابن عمر قال قال رسول اللہ

ﷺ من سل السیف علی امتی فان لجہنم سبعة ابواب باب منها لمن سل السیف۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے میری امت پر تلوار سونتی تو جہنم کے سات دروازے ہیں ان میں سے ایک اس شخص کے لئے ہے جس نے تلوار سونتی ہے۔

توضیح اللغات: سل۔ (ن) مصدر سل، تلوار سونتنا، صحیح مسلم میں سلمہ بن اکوع کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے ہم پر تلوار سونتی وہ ہم میں سے نہیں۔

مسئلہ: کسی مسلمان پر اسلحہ اور تلوار سونتنے کی کئی صورتیں ہیں (۱) اس کے قتل کو حلال سمجھتا ہے تو سونتنے والا کافر ہے اور جہنم میں جایگا، مذکورہ حدیث میں یہی حقیقی معنی مراد ہے۔ (۲) اس کے قتل کو حرام سمجھتا ہے لیکن عناد اور دشمنی میں قتل کرنا چاہتا ہے تو وہ فاسق و فاجر ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ جہنم میں اس کے داخل ہونے کے لئے ایک دروازہ مخصوص ہے (۳) قتل کرنے کا ارادہ نہیں، دھمکانے یا مذاق کے طور پر سونتنا ہے یہ بھی درست نہیں، اس سے احتراز ضروری ہے۔

حدیث نمبر ۲۔ ۴۹۷۔ ابو حنیفہ عن الحارث عن ابی الجلاس قال کنت ممن سمع من عبد

اللہ السبائی کلاما عظیما فاتینا بہ علیاً ونحن نهز عنقه فی طریقہ فوجدناه فی الرحبة مستلقیا علی

ظہرہ واضعا احدی رجلیه علی الاخری فسأله عن الکلام فتکلم بہ فقال اتروبه عن اللہ تعالیٰ او عن

کتابہ او عن رسولہ فقال لا قال فعمما تروی قال عن نفسی قال اما انک لو رویت عن اللہ تعالیٰ وعن

کتابہ او عن رسولہ ضربت عنقک ولورویته عنی او جعتک عقوبة فکنت کاذبا ولکی سمعت

رسول اللہ ﷺ یقول بین یدی الساعة ثلثون کذابا وانت منهم وفي رواية عن ابی الجلاس قال

کنت فیمن سمع من عبد اللہ السبائی کلاما عظیما فاتینا بہ علیاً فوجدناه فی الرحبة مستلقیا

ظہرہ واضعا احدی رجلیه علی الاخری فسأله عن الکلام فتکلم فقال اتروبه عن اللہ تعالیٰ

بشرح مسند الامام

وتبارک او عن کتابہ او عن رسولہ قال لا قال فعمن ترويه قال عن نفسي قال اما انک لو رویت عن اللہ او عن کتابہ او رسولہ ضربت عنقک ولورویت عنی او جعتک عقوبة فکت کاذبا ولکنی سمعت رسول اللہ ﷺ یقول بین یدی الساعة ثلاثون کذابا فانت منهم .

ترجمہ: ابوالجلاس فرماتے ہیں میں ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے عبداللہ سہائی سے ایک بڑا کلام سنا تو ہم اسے حضرت علیؑ کے پاس لے آئے اس حال میں کہ ہم راستے میں اس کی گردن مار رہے تھے، تو ہم نے حضرت علیؑ کو مسجد کے صحن میں پایا آپ اپنی پشت کے بل چٹ لیٹے ہوئے تھے اپنی دو ٹانگوں میں سے ایک کو دوسری پر رکھے ہوئے تھے، تو آپ نے اس سے کلام کے بارے پوچھا تو اس نے وہی بات کہ دی، تو آپ نے فرمایا کیا تو اسے اللہ تعالیٰ سے یا اس کی کتاب یا اس کے رسول سے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہا نہیں، تو آپ نے فرمایا پھر کس چیز سے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہا اپنے آپ سے، حضرت علیؑ نے فرمایا سن لے اگر تو اللہ تعالیٰ یا اس کی کتاب یا اس کے رسول سے روایت کرتا تو میں تیری گردن مارتا اور اگر تو مجھ سے روایت کرتا تو میں تجھے سخت سرنش کرتا پس تو جھوٹا شمار ہوتا اور لیکن میں نے نبی علیہ السلام سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت سے کچھ پہلے تیس جھوٹے ہو گئے اور تو ان میں سے ہے۔ اور ابوالجلاس کی ایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں میں ان حضرات میں سے تھا جنہوں نے عبداللہ سہائی سے ایک بڑی بات سنی تو ہم اسے حضرت علیؑ کے پاس لے آئے تو ہم نے آپ کو مسجد کے صحن میں پایا اس حال میں کہ اپنی پشت کے بل چٹ لیٹے تھے اپنی دو ٹانگوں میں سے ایک کو دوسری پر رکھے ہوئے تھے تو آپ نے اس سے بات کے بارے پوچھا تو اس نے بات کہہ دی پھر حضرت علیؑ نے فرمایا کیا تو اسے اللہ تعالیٰ یا اس کی کتاب یا اس کے رسول سے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہا نہیں، حضرت علیؑ نے فرمایا کہ پھر مجھ سے روایت کرتا ہے؟ اس نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا پھر کس سے نقل کرتا ہے؟ اس نے کہا اپنے دل سے، آپ نے فرمایا سن لے اگر تو اللہ تعالیٰ یا اس کی کتاب یا اس کے رسول سے روایت کرتا تو میں تیری گردن اڑا دیتا اور اگر مجھ سے روایت کرتا تو میں تجھے سخت قسم کی سزا دیتا پھر تو جھوٹا شمار ہوتا اور لیکن میں نے نبی علیہ السلام سے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ قیامت سے کچھ پہلے تیس جھوٹے ہوں گے لہذا تو ان میں سے ہے۔

توضیح اللغات: نهز (ن) حرکت دینا۔ الرحبة۔ صحن، کشادہ جگہ۔ مستقلقا چٹ لیٹنے والا، عبداللہ

المسائی۔ اس سے مراد عبداللہ بن سباء ہے، یہ یہودی النسل بدطیئت اور خبیث شخص تھا، صنعا یمن کا رہنے والا تھا۔ اس نے مسلمانوں کے درمیان بیٹھ ڈالنے کی بڑی کوشش کی لیکن کامیاب نہ ہوا پھر اس کو یہ منصوبہ ذہن میں آیا کہ اسلام ظاہر کر کے تفرقہ بازی کی جاسکتی ہے، چنانچہ حضرت عثمانؓ کے زمانے میں اس نے بظاہر اسلام قبول کر لیا، پھر سازشیں شروع کر دیں، اہل مصر کو حضرت عثمانؓ کے قتل پر برا بھلا کہنے والا بھی تھا، حضرت علیؑ اور اہل بیت کی محبت کا دعویٰ کرتا تھا

اور لوگوں کی ہمدردیاں حاصل کرتا تھا، شیعوں کا غالی فرقہ سبایہ اسی کی طرف منسوب ہے۔

سمع من عبد اللہ السبائی کلاما عظیما - محشی علامہ محمد حسن شہبلی رحمہ اللہ نے مسند امام اعظم کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ کلام عظیم سے مراد یا تفصیل ہے یعنی حضرت علی کو خلفاء ثلاثہ پر فضیلت دینا یا حضرت علیؓ کو خدا اور اللہ سمجھنا جیسا کہ بعض شیعہ کا عقیدہ ہے۔ ضربت عنقک الخ اللہ تعالیٰ سے روایت کرنے کی صورت میں مرتد ہونے کی وجہ سے قتل کرنا مراد ہوگا کیونکہ اللہ سے نبی روایت کر سکتا ہے، تو یہ وحی اور نبوت کا دعویٰ ہوا جو کہ کفر ہے اور کتاب اللہ اور اللہ کے رسول سے نقل کرنے کی صورت میں سیاست قتل کرنا مراد ہوگا کیونکہ یہ کفر نہیں افراء اور جھوٹ ہے۔

حدیث نمبر ۳- ۴۹۸۔ ابو حنیفہ عن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ

تسی علی الناس زمان یختلفون الی القبر فیضعون بطونہم علیہ ویقولون وددنا لو کنا حاجب هذا القبر قبل یا رسول اللہ وکیف یكون قال لشدۃ الزمان وکثرة البلیا والفتن .

ترجمہ: ابو ہریرہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ وہ قبروں پر آئیں گے اور اپنے پیٹ ان پر رکھیں گے اور کہیں گے کاش کہ ہم اس قبر کے دربان ہوتے کہا گیا اے اللہ کے رسول اور یہ کیسے ہوگا؟ آپ نے فرمایا زمانے کی سختی اور آزمائشوں اور فتنوں کے زیادہ ہونے کی وجہ سے۔

توضیح اللغات: وددنا (س) پسند کرنا، چاہنا، محبت کرنا۔ لو۔ تمنی اور خواہش کیلئے ہے اور یہ ”ان“ کے معنی میں ہو کر وددنا کیلئے مفعول ہے۔ البلیا، بلیۃ کی جمع بمعنی مصیبت، آزمائش، حاجب۔ دربان یعنی قبروں کے دربان ہوتے اور دنیا سے الگ تھلگ ہوتے، ایک نسخہ میں صاحب ہے یعنی قبر والا، مراد یہ ہے کہ مر جاتے اور قبروں میں ہوتے۔ حاجب القبر۔ کنا کیلئے خبر ہے۔ اور اس کو جمع ہونا چاہئے، ہو سکتا ہے کہ کسی کاتب نے غلطی سے واحد لکھ دیا ہو۔

موت کی تمنا کرنے کا حکم: موت کی تمنا کرنے کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) اس لئے تمنا کرنا کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہوگی، یہ شوق دل میں ہو تو جائز بلکہ مستحب ہے۔

(۲) دنیا میں فتنہ فساد ہے اور ایمان جانے کا خطرہ ہے موت کی تمنا کرنا تاکہ دین اور ایمان خراب نہ ہو یہ درست ہے۔

(۳) دنیا کے فتنوں مصائب اور جھگڑوں سے تنگ آ کر تمنا کرنا، یہ ناجائز اور حرام ہے بخاری و مسلم میں حضرت انسؓ کی

روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ تم میں کوئی ہرگز مصیبت میں مبتلا ہونے کی وجہ سے موت کی تمنا نہ کرے، اگر تمنا

ضرور کرنا چاہتا ہے تو یہ کہے کہ اے اللہ اگر میرے لئے زندہ رہنا بہتر ہو تو زندہ رکھیں اور اگر موت بہتر ہو تو مجھے موت دے

دیں۔

بشرح مسند الامام

کتاب التفسیر

یہ کتاب تفسیر کے بارے میں ہے۔

تفسیر کے لغوی معنی ہیں کھولنا، واضح کرنا، اور اصطلاحی معنی میں تفسیر وہ علم ہے جس میں قرآن کے معانی اور مطالب بیان کئے جاتے ہیں اور اس کے احکام اور حکمتوں کو کھولا اور واضح کیا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۹۹۔ حماد عن ابیہ عن ابی فروة عن عطاء بن السائب عن ابی الضحی عن ابن عباسؓ فی قولہ عز وجل انا اللہ واللہ اعلم واری۔

ترجمہ: عبداللہ بن عباسؓ سے اللہ عز وجل کے قول انا اللہ کے بارے میں منقول ہے وہ فرماتے ہیں انا اللہ واللہ اعلم واری۔

تشریح:

قرآنی سورتوں کے شروع میں آلم، آلر، یس وغیرہ الفاظ آتے ہیں، ان کو حروف مقطعات کہا جاتا ہے، مقطعات کے معنی ہیں الگ الگ، کئے ہوئے ایک دوسرے سے جدا، ان الفاظ کے حروف کو الگ الگ پڑھا جاتا ہے مثلاً الم کو الف، لام، میم پڑھا جائیگا، حروف مقطعات کی تفسیر میں اختلاف ہے کئی اقوال ہیں۔

(۱) صحیح قول یہ ہے کہ یہ حروف اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان راز ہیں نبی علیہ السلام نے اللہ کے حکم کے مطابق ان کا مطلب بیان نہیں فرمایا چنانچہ کسی امتی کو ان کا صحیح معنی معلوم نہیں، آیا نبی علیہ السلام کو معنی معلوم تھا؟ اس میں دو رائے ہیں۔ بعض فرماتے ہیں آپ کو معلوم تھا لیکن آگے بیان کرنے سے منع کر دیا گیا تھا اور بعض فرماتے ہیں کہ معلوم نہ تھا۔

(۲) حروف مقطعات ان سورتوں کے نام ہیں جن کے شروع میں یہ حروف آتے ہیں اور ایک سورت کے کئی نام بھی ہو سکتے ہیں۔ مثلاً سورۃ البقرہ بھی نام ہے اور اس کا نام الم بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) یہ اسماء الہیہ کے رموز و اسرار ہیں۔

(۴) بعض مفسرین نے ان کے معانی بیان فرمائے ہیں لیکن وہ جتنی اور قیمتی نہیں، اپنی رائے کا اظہار فرمایا ہے مثلاً الم میں الف سے مراد اللہ، لام سے مراد جبریل اور اوریم سے مراد محمد ہیں، معنی یہ ہوا کہ قرآن کریم اللہ کی طرف سے جبریل کے واسطے سے محمد پر نازل ہوا ہے، مذکورہ روایت میں ابن عباسؓ نے آلم کے معنی یہ بیان فرمائے ہیں کہ الف سے مراد انا اور لام سے مراد اللہ اور میم سے مراد اعلم یعنی انا اللہ اعلم، یعنی خدا تعالیٰ فرماتے ہیں میں اللہ ہوں جاننے والا

بشرح مسند الامام

ہوں اور آلہ کے معنی بیان کئے ہیں الف سے مراد انا، لام سے مراد اللہ اور راء سے مراد اری۔ انا اللہ اری یعنی میں اللہ ہوں دیکھنے والا ہوں، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں جن کی تعداد ستر کے قریب ہے، جمہور کا قول پہلا ہے اور یہی رائج ہے، اسی بناء پر حروف مقطعات کا مفہوم بیان کرتے ہوئے مفسرین عموماً ”اللہ اعلم بمراۃ بہ“ لکھتے ہیں۔

فائدہ: انا اللہ اری آلہ کی تفسیر ہے جو کہ اس روایت میں مذکور نہیں، اس لئے یہ ناخن کی زیادتی ہے یا آلہ کا نقل کرنا رہ گیا ہے۔

حدیث نمبر ۵۰۰۔ حماد عن ابیہ عن سلمة بن نبط قال كنت عند الضحاک بن مزاحم فیسأله الرجل عن هذه الایة انا نراک من المحسنین ما کان احسانه قال کان اذا رای رجلاً مضیقاً علیہ وسع علیہ واذا رای مریضاً قام علیہ واذا رای محتاجاً سأل لقضاء حاجته .

ترجمہ: سلمہ بن نبط فرماتے ہیں کہ میں ضحاک بن مزاحم کے پاس تھا تو ایک شخص نے آپ سے اس آیت انا نراک من المحسنین کے بارے پوچھا کہ یوسف علیہ السلام کا احسان کیا تھا؟ انہوں نے فرمایا کہ جب وہ کسی شخص کو تنگی کی حالت میں دیکھتے تو اس پر وسعت اور کشادگی پیدا کرتے اور اگر مریض کو دیکھتے تو اس کی دیکھ بھال کرتے اور جب کسی محتاج کو دیکھتے تو اس کی حاجت روائی کے لئے مانگتے۔

ضحاک بن مزاحم، ابوالقاسم یا ابو محمد کنیت ہے الہلالی الخرسانی نسبت ہے، تبع تابعین میں سے ہیں ۱۰۲ھ میں انتقال ہوا ہے، دو سال تک والدہ کے پیٹ میں رہے جب پیدا ہوئے تو دانت نکل چکے تھے اور ہنس رہے تھے اس لئے ضحاک نام رکھا گیا اور اسی سے مشہور ہوئے۔ اصل علاقہ بلخ تھا تفسیر کے بڑے امام اور مفسر تھے۔ مضیقاً علیہ الخ جگہ کی تنگی مراد ہے اور یہ تینوں قسم کے احسانات یوسف علیہ السلام جیل میں سرانجام دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۰۱۔ حماد عن ابیہ عن عطیة عن ابی سعید عن النبی ﷺ قال اتقوا فراسة

المومن فانه ينظر بنور الله تعالى ثم قرأ ان في ذلك لآيات للمتوسمين المتفرسين .

ترجمہ: ابوسعید خدری نبی علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ مومن کی فراسۃ سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور کے ساتھ دیکھتا ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ ان فی ذلک الخ بلاشبہ اس میں متوسمین یعنی فراسۃ والوں کیلئے نشانیاں ہیں۔

توضیح اللغات: فراسة (ض) نظر کا جتنا، کسی چیز پر ظاہر نظر سے اس کے باطن کا حال معلوم

کرنا، اصطلاحی طور پر فراست کے دو معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(۱) فراست اللہ کی طرف سے ایک نور ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کے دلوں میں پیدا فرما دیتے ہیں جس کے ذریعے انکے خیال، ظن، حدس اور اندازے میں درستگی اور پختگی آ جاتی ہے اور وہ کشف و کرامت کے ذریعہ دوسروں کے احوال جان لیتے ہیں۔

(۲) فراست سے مراد وہ علم و ملکہ ہے جو دلائل، تجربات، اخلاق سے حاصل ہوتا ہے۔

متوسمین باب تفعل، توسم کے معنی ہیں، علامت طلب کرنا، فراست سے کوئی چیز معلوم کرنا، کسی میں بھلائی معلوم کرنا۔

حدیث نمبر ۵۰۲۔ حماد عن ابیہ عن عبد الملک عن ابن عباس قال قال رسول اللہ

ﷺ فی قوله تعالیٰ فوربک لنسألنہم اجمعین عما کانوا یعملون قال لا الہ الا اللہ .

ترجمہ: ابن عباس فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے قول فوربک لنسألنہم اجمعین عما کانوا یعملون تیرے رب کی قسم ہم ضرور بالضرور ان سب سے ان اعمال کے بارے پوچھیں گے جو وہ کیا کرتے تھے۔ آپ نے فرمایا لا الہ الا اللہ۔

یعنی آیت میں عمل سے لا الہ الا اللہ کہنا مراد ہے کہ انہوں نے دنیا میں یہ کلمہ کہا تھا یا نہیں؟

اعتراض: مذکورہ آیت اور فیو مسند لایسأل عن ذنبہ انس ولا جان۔ آیت میں تعارض ہے پہلی سے

معلوم ہوتا ہے سب سے سوال ہوگا اور دوسری سے معلوم ہوتا ہے کسی انسان اور جن سے سوال نہ ہوگا۔

جواب: سوال کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) ڈانٹ ڈپٹ کے لئے سوال کرنا، اسے سوال تو بیخ کہتے ہیں (۲) علم میں

اضافہ اور بات معلوم کرنے کے لئے سوال کرنا، اسے سوال استعلام کہتے ہیں، جواب کا حاصل یہ ہے کہ ان سے سوال تو بیخ

ہوگا، سوال استعلام نہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۵۰۳۔ حماد عن ابیہ عن زر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قال

رسول اللہ ﷺ لعجبر نیل مالک تزورنا اکثر ما تزورنا قال فانزل بعد لیال وما ننزل الا بامر ربک

لہ ما بین یدینا وما خلفنا .

بشرح مسند الامام

نازل کی گئی، وما ننزل الا الخ ۱ ورہم نہیں نازل ہوتے مگر آپ کے رب کے امر کے ساتھ، اسی کیلئے ہے وہ جو ہمارے سامنے ہے اور وہ جو ہمارے پیچھے ہے۔

حدیث نمبر ۶-۵۰۴۔ ابو حنیفہ عن سماک عن ابی صالح عن ام ہانی، قالت قلت لرسول اللہ ﷺ ما کان المنکر الذی کانوا یاتون فی نادیہم قال کانوا یخذفون الناس بالنواۃ والحصاة ویسخرون من اهل الطريق .

ترجمہ: ام ہانی فرماتی ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے کہا وہ کیا برائی تھی جس کو قوم لوط علیہ السلام کے لوگ اپنی مجلس میں کیا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ وہ لوگوں کو گھٹلیاں اور کنکریاں مارتے تھے اور راستے والوں سے تمسخر کرتے اور مذاق اڑاتے تھے۔

توضیح اللغات: المنکر برائی، نادی مجلس، جمع نواد اور اندیہ اوز جمع الجمع اندیات آتی ہے۔ یخذفون (ض) انگلیوں سے کنکری وغیرہ پھینکانا النواۃ گھٹلی، جمع نؤی الحصاة کنکری، جمع حصیات، حصی اور حصی آتی ہے۔ یسخرون (س) مذاق اڑانا، ہنسنے کرنا۔

حدیث نمبر ۷-۵۰۵۔ ابو حنیفہ عن عطیہ عن ابن عمرؓ انه قرأ علی النبی ﷺ الذی خلقکم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة فرد علیہ وقال قل من ضعف .

ترجمہ: ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبیوں نے نبی علیہ السلام پر یہ آیت پڑھی اللہ الذی الخ واللہ وہ ذات ہے کہ جس نے تم کو کمزور و ناتوان سے پیدا کیا پھر کمزور و ناتوان کے بعد جوانی کی قوت پیدا کی پھر جوانی کی قوت کے بعد کمزوری اور بڑھاپا لاحق کیا، تو نبی علیہ السلام نے آپ پر رد کیا اور فرمایا کہ من ضعف کہو۔

توضیح اللغات: ضعف کمزوری، شبیہ بڑھاپا، ابن عمرؓ نے ضعف کو دال کے فتح کے ساتھ پڑھا تھا اور ضعف پر فتح اور ضمہ دونوں درست ہیں لیکن نبی علیہ السلام نے ضمہ کے ساتھ پڑھنے کا فرمایا، اس کی کئی وجوہ ہیں (۱) فتح پڑھنا بنو تسمیہ کی لغت ہے اور ضمہ قریش کی لغت ہے اور ابن عمرؓ کا تعلق قریش سے ہے (۲) ضمہ پڑھنا فصیح اور راجح ہے جبکہ فتح پڑھنا غیر فصیح ہے (۳) بعض ائمہ لغت نے لکھا ہے کہ ضمہ کے ساتھ ضعف کے معنی ہیں جسمانی کمزوری اور فتح کے ساتھ معنی ہیں عقلی کمزوری۔ اور جسمانی کمزوری یہاں مناسب ہے کیونکہ منی کا جسم تو ہوتا ہے لیکن عقل نہیں ہوتی نیز چھوٹے بچے کے جسمانی ضعف کا تو اسی وقت پتہ چل جاتا ہے لیکن ضعف عقل کا پتہ بہت دیر سے

چلتا ہے۔ اس بنا پر حدیث الباب اور آیت میں جسائی کمزوری والا معنی مناسب ہے۔

حدیث نمبر ۸-۵۰۶۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن الشعبی عن مسروق عن عبد اللہ قال قد مضی الدخان والبطشة علی عهد رسول اللہ ﷺ۔

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ دھوئیں اور سخت پکڑنے کی علامت نبی علیہ السلام کے زمانے میں گزر چکی ہے۔

قرآن کریم میں ہے فار تقب یوم تائی السماء بدخان مبین۔ اور دوسری جگہ ہے یوم نبطش البطشة الکبریٰ، ان میں اللہ کے عذاب کی دو نشانیاں کا بیان ہے (۱) دخان یعنی دھواں (۲) ببطش یعنی سخت پکڑ، ان نشانوں کے مصداق میں اختلاف ہے۔

(۱) عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ یہ دونوں نشانیاں نبی علیہ السلام کے زمانے میں وقوع پذیر ہو چکی ہیں نبی علیہ السلام نے قریش کیلئے بد دعا کی اور فرمایا کہ اے اللہ انہیں قحط میں مبتلا کر دیں چنانچہ ان پر قحط آیا، بہت سے ہلاک ہو گئے اور کھانے پینے کی اشیاء ختم ہو گئیں، انہوں نے مردار اور ہڈیاں کھانا شروع کر دیں، ایک وہ سخت بھوک میں مبتلا تھے دوسرے بارش نہ ہونے کی وجہ سے خشکی تھی اور فضاء میں گرد و غبار تھا تو یہ گرد و غبار انہیں دھوئیں کی طرح محسوس ہوتا تھا، ابن مسعود فرماتے ہیں آیت مذکورہ میں یہی دھواں مراد ہے اور بطشہ سے مراد جنگ بدر میں مشرکین مکہ کا ذلیل ہونا ہے، اللہ نے ان سے یوں مواخذہ کیا کہ ان کے ستر سردار مارے گئے اور ستر قیدی بن گئے۔

(۲) حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہ نشانیاں ابھی تک وقوع پذیر نہیں ہوئیں، قیامت کے قریب واقع ہوگی۔

حدیث نمبر ۹-۵۰۷۔ ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول اللہ ان اولادکم من کسبکم وھبة اللہ لکم یھب لمن یشاء اناھا ویھب لمن یشاء الذکور۔

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہاری اولاد یقیناً طور پر تمہاری کمائی میں سے ہے اور تمہارے لئے اللہ کے بہت سے دے وہ جس کو چاہتے ہیں مونث دیتے ہیں اور جسے چاہتے ہیں مذکر دیتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ اولاد کے حصول میں بندوں کا عمل بھی کار فرما ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اسباب کے درجہ میں شادی کرے اور میاں بیوی کا ملاپ ہو لیکن اولاد دینا اور پھر مذکر و مونث کی تقسیم، یہ اللہ کا بہہ اور عطیہ ہے بہہ کرنے والا بہہ کرے یا نہ کرے پھر کسی کو کم دے اور کسی کو زیادہ تو اصولی طور پر اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ اسی طرح اللہ جسے چاہتا ہے اولاد عطا کرتا

حديث نمبر ۱۱-۵۰۹۔ ابو حنیفہ عن محمد بن السائب الکلبی عن ابی صالح عن ابن عباسؓ ان وحشیا لما قتل حمزة مکث زمانا ثم وقع فی قلبه الاسلام فارسل الی رسول اللہ ﷺ انه

قد وقع فى قلبه الاسلام وقد سمعتك تقول عن الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا فانى قد فعلتهن جميعا فهل لى رخصة قال فنزل جبرئيل فقال يا محمد قل له الا من تاب وامن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيمًا قال فارسل رسول الله ﷺ بهذه فلما قرأت عليه قال وحشى ان فى هذه الاية شروطا واخشى ان لا اتى بها ولا احقق ان اعمل عملا صالحا ام لا فهل عندك شىء البين من هذا يا محمد قال فنزل جبرئيل بهذه الاية ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال فكتب رسول الله ﷺ بهذه الاية وبعث الى وحشى قال فلما قرأت له قال انه يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وانا لا ادرى لعلى ان لا اكون فى مشيئة ان شاء فى المغفرة ولو كانت الاية ويغفر ما دون ذلك ولم يقل لمن يشاء كان ذلك فهل عندك شىء اوسع من ذلك يا محمد فنزل جبرئيل بهذه الاية قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطروا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم قال فكتب رسول الله ﷺ وبعث بها الى وحشى فلما قرأت عليه قال اما هذه الاية فنعم ثم اسلم فارسل الى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله انى قد اسلمت فاذن لى فى لقائك فارسل اليه رسول الله ﷺ ان وارعنى وجهك فانى لا استطيع ان املا عيني من قاتل حمزة عمى قال فسكت وحشى حتى كتب مسيلمة الى رسول الله ﷺ من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فقد اشركت فى الارض فلى نصف الارض ولقريش نصفها غير ان قريشا قوم يعتدون قال فقدم بكتابه الى رسول الله ﷺ فاجابهم فقال يا رسول الله انى قد اسلمت فاذن لى فى لقائك فارسل اليه رسول الله ﷺ ان وارعنى وجهك فانى لا استطيع ان املا عيني من قاتل حمزة عمى قال فسكت وحشى حتى كتب مسيلمة الى رسول الله ﷺ من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وصلى الله على سيدنا محمد قال فلما بلغ وحشيا ما كتب مسيلمة الى رسول الله ﷺ اخراج المدراع فصقله وهم يقتل مسيلمة فلم يزل على عزم ذلك حتى قتله يوم اليمامة .

بشرح مسند الامام

ترجمہ: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وحشی نے جب حضرت حمزہ کو قتل کر دیا تو ایک زمانہ تک کفر پر قائم رہا پھر اس کے دل میں اسلام کی حقانیت واقع ہو گئی تو اس نے نبی علیہ السلام کو یہ پیغام بھیجا کہ اس کے دل میں اسلام واقع ہو گیا ہے حالانکہ میں نے آپ سے اللہ تعالیٰ سے نقل فرماتے ہوئے سنا ہے۔ ان الذین الخ وہ لوگ جو اللہ کے ساتھ دوسرے معبود کو نہیں پکارتے اور اس نفس کو قتل نہیں کرتے جسے اللہ نے حرمت بخشی ہے مگر حق کے ساتھ اور زنا نہیں کرتے اور جو شخص یہ کام کریگا تو گناہ سے ملیگا اس کیلئے قیامت کے دن عذاب دو گنا کر دیا جائیگا اور وہ ذلیل ہو کر اس میں ہمیشہ رہیگا، تو بلاشبہ میں یہ تمام افعال کر چکا ہوں تو کیا میرے لئے رخصت ہے تو جبرئیل نازل ہوئے اور کہا اے محمد اس سے کہہ دیں الامن تا ب السخ مگر وہ لوگ کہ جنہوں نے توبہ کی اور ایمان لائے اور نیک اعمال کئے تو یہ ایسے لوگ ہیں کہ اللہ ان کی برائیوں کو نیکیوں میں بدل دیں گے اور اللہ مغفرت کرنے والا رحم کرنے والا ہے پس رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت بھیج دی تو جب یہ اس پر پڑھی گئی تو وحشی نے کہا اس آیت میں شرائط ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ میں انہیں پوری نہ کر پاؤں اور مجھے یقین نہیں کہ میں اچھا عمل کر سکتا ہوں یا نہیں اے محمد! کیا آپ کے ہاں اس سے زیادہ نرم کوئی بات ہے، ابن عباس فرماتے ہیں کہ پھر جبرئیل اس آیت کے ساتھ نازل ہوئے ان اللہ یغفر الخ یقیناً اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ کئے جانے والے شرک کو معاف نہیں فرماتے اور اس کے علاوہ کو معاف کرتے ہیں جس کیلئے چاہیں گے، راوی فرماتے ہیں پھر نبی علیہ السلام نے یہ آیت لکھی اور وحشی کی طرف بھیج دی، راوی فرماتے ہیں جب یہ آیت اس پر پڑھی گئی تو اس نے کہا اللہ تو فرماتے ہیں کہ اللہ اپنے ساتھ شرک کو معاف نہیں کرتے اور اس کے علاوہ کو جس کیلئے چاہتے ہیں معاف کرتے ہیں اور مجھے معلوم نہیں شاید میں اس کی چاہت میں نہ ہوں اگر وہ مغفرت چاہیں اور اگر آیت ہوئی تو بغیر مادون ذلک اور اللہ لمن یشاء نہ فرماتے تو بات بن پڑتی پھر اے محمد! کیا آپ کے ہاں اس سے زیادہ گنجائش کی کوئی بات ہے؟ تو جبرئیل اس آیت کے ساتھ نازل ہوئے قل یا عبادی الخ آپ کہہ دیں اے میرے وہ بندو جنہوں نے اپنے آپ پر ظلم کیا اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو یقیناً اللہ تعالیٰ تمام گناہوں کو بخش دیگا۔ ابن عباس فرماتے ہیں پھر نبی علیہ السلام نے یہ آیت لکھی اور اسے وحشی کی طرف بھیج دیا پس جب وہ اس پر پڑھی گئی تو اس نے کہا جہاں تک اس آیت کا تعلق ہے تو یہ میری خواہش کے مطابق ہے پھر اسلام قبول کر لیا پس اس نے رسول اللہ ﷺ کو پیغام بھیجا اور کہا اے اللہ کے رسول بے شک میں اسلام لے آیا ہوں اس لئے مجھے اپنی ملاقات کی اجازت دیدیں تو نبی علیہ السلام نے پیغام بھیجا کہ مجھ سے اپنا چہرہ چھپائے رکھو کیونکہ میں اس کی طاقت نہیں رکھتا کہ اپنی آنکھوں کو اپنے چچا حمزہ کے قاتل سے بھروں، راوی فرماتے ہیں کہ وحشی خاموش ہو گیا یہاں تک کہ مسیلہ نے رسول اللہ ﷺ کو لکھا من مسیلمۃ الخ اللہ کے رسول مسیلہ کی طرف سے محمد رسول اللہ کو حمد و ثناء

بشرح مسند الامام

کے بعد پس بلاشبہ میں نے زمین میں شریک کر دیا اسلئے آدھی زمین میری اور آدھی قریش کی ہے مگر قریش حد سے بڑھنے والے لوگ ہیں، روای فرماتے ہیں پھر دو شخص اس کا خط لیکر نبی علیہ السلام کے پاس آئے پس جب نبی علیہ السلام پر خط پڑھا گیا تو آپ نے دونوں قاصدوں سے فرمایا اگر تم قاصد نہ ہوتے تو میں تمہیں قتل کر دیتا پھر حضرت علی بن ابی طالب کو بلا یا اور فرمایا لکھ بسم اللہ الخ اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے یہ خط محمد رسول اللہ کی طرف سے مسیلمہ کذاب کی طرف ہے سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے حمد و ثناء کے بعد پس زمین اللہ کی ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتے ہیں اس کا وارث بناتے ہیں اور اچھا انجام متقی لوگوں کیلئے ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے سردار محمد پر رحمت بھیجے، راوی فرماتے ہیں پس جب حضرت وحشی کو اس خط کی خبر پہنچی جو مسیلمہ کذاب نے رسول اللہ ﷺ کو بھیجا تھا تو آپ نے برجھی نکالی اور اسے تیز کیا اور مسیلمہ کے قتل کا ارادہ کیا پھر اسی عزم پر کار بند رہے یہاں تک کہ اسے یمامہ کے دن قتل کیا۔

توضیح اللغات: قد سمعتک تقول الخ بلا واسطہ سننا بھی مراد ہو سکتا ہے اور بلا واسطہ بھی، یلق (س) ملنا، انما گناہ مہانا حقیر، ذلیل کان ذلک خبر محذوف ہے یلق یا اوفق، وارعنی وجھک: وار مواراة سے امر حاضر کا صیغہ ہے۔ بمعنی چھپانا وجھک اس کا مفعول بہ ہے۔ فقد اشرك الخ مفعول محذوف ہے یعنی اشرکتکم میں نے تم کو شریک کر دیا ہے۔ یعتدون حد سے بڑھنا المدراع، ذرع کا آلہ، مراد برجھی، نیزہ ہے۔ بعض نخوں میں مزراق کا لفظ ہے بمعنی چھوٹا نیزہ صقلہ صیقل کرنا، تیز کرنا۔ وحشی، وحشی بن حرب الحبشی انحصی ہیں، غزوہ بدر میں حضرت حمزہؓ نے وحشی کے مولیٰ جبیر بن مطعم کے چچا کو قتل کیا تھا، جبیر نے وحشی کو کہا اگر تو نے حمزہ کو قتل کیا تو میں تمہیں آزاد کروں گا، چنانچہ اس نے غزوہ احد میں حضرت حمزہؓ کو شہید کیا، بعد میں جب مسلمان ہوا تو دل میں خیال آیا کہ اس گناہ کا تدارک ہونا ضروری ہے چنانچہ اسی برجھی سے یمامہ کے دن مسیلمہ کذاب کو قتل کیا پھر حص شہر آ گئے تھے اور وہیں انتقال ہوا تھا، ملائق قارئ نے لکھا ہے کہ یہ صحابی نہ تھے کیونکہ نبی علیہ السلام کو ایمان کی حالت میں نہیں دیکھا تھا۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ صحابی ہیں اور نبی علیہ السلام کو دیکھا تھا۔

باب الشفاعة

یہ باب شفاعت کے بارے ہے

حدیث نمبر ۱۲-۵۱۰۔ ابو حنیفہ عن سلمۃ عن ابی الزعراء من اصحاب ابن مسعود قال قال

بشرح مسند الامام

رسول اللہ ﷺ لیخرجن بشفاعتی من اهل الایمان من النار حتی لا یبقی فیہا احد الا اهل هذه الایة ما سلكکم فی سقر قالو الم نک من المصلین ولم نک نطعم المسکین وکنا نحوض مع الخائضین وکنا نکذب بיום الدين حتی اتانا البقین فماتنفعهم شفاعۃ الشافعیین وفي رواية عن ابن مسعود قال یعذب اللہ تعالیٰ اقواما من اهل الایمان ثم یخرجهم بشفاعۃ محمد ﷺ حتی لا یبقی الا من ذکر اللہ سبحانہ وتعالیٰ ما سلكکم فی سقر قالوا لم نک من المصلین ولم نک نطعم المسکین وکنا نحوض مع الخائضین الی الشافعیین .

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعودؓ کے بعض شاگردوں سے مروی ہے ابن مسعودؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری شفاعت کے بسبب ایمان والے ضرور بالضرور آگ سے نکل جائیں گے یہاں تک کہ اس میں باقی نہیں رہیگا مگر اس آیت والے ما سلكکم الخ تمہیں جہنم میں کیا چیز لائی ہے وہ کہیں گے ہم نماز پڑھنے والے مسلمانوں میں سے نہ تھے اور مسکین کو کھانا نہیں کھلاتے تھے اور باطل باتوں میں لگنے والوں کے ساتھ ہم لگ جاتے تھے اور ہم بدلے کے دن کو جھلاتے تھے یہاں تک کہ ہمارے پاس یقین آ گیا پس انہیں شفاعت کرنے والوں کی شفاعت نفع نہ دیگی اور ابن مسعود سے ایک روایت میں مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان سے کچھ لوگوں کو عذاب دیگا پھر انہیں محمد ﷺ کی شفاعت کی وجہ سے نکال دیگا، نہیں باقی رہیگا مگر وہ جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے کیا ہے ما سلكکم الخ تمہیں جہنم میں کیا چیز لائی ہے وہ کہیں

گے ہم نماز پڑھنے والے مسلمانوں سے نہ تھے اور مسکینوں کو کھانا نہیں کھلاتے تھے اور باطل کی باتیں کرنے والوں کے ساتھ باطل کی باتیں کرتے تھے شافعیین تک۔

حدیث نمبر ۱۳-۵۱۱۔ حماد عن ابیہ عن سلمۃ بن کھیل عن ابن مسعود قال لا یبقی فی النار الا من ذکر اللہ فی هذه الایة ما سلكکم فی سقر قالو الم نک من المصلین ولم نک نطعم

المسکین الی فما تنفعهم شفاعۃ الشافعیین .

ترجمہ: ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جہنم میں باقی نہیں رہیں گے مگر وہ لوگ جن کا ذکر اللہ نے اس آیت میں کیا ہے ما سلكکم الخ تمہیں جہنم میں کیا چیز لائی ہے وہ کہیں گے ہم نماز پڑھنے والوں میں سے نہ تھے اور مسکینوں کو نہیں کھلاتے تھے اللہ کے اس قول تک فماتنفع الخ پس ان کو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت نفع نہ دیگی۔

اقسام شفاعت اور اس بارے تفصیل کے لئے کتاب الایمان حدیث نمبر ۲۸: ۲۹ صفحہ ۸۳ ملاحظہ ہو۔

باب تفسیر الحقب

یہ باب حقب کی تفسیر کے بارے ہے

حدیث نمبر ۵۱۲- حماد عن ابیہ عن عاصم عن ابی صالح قال الحقب ثمانون سنة منها

سنة ایام عدد ایام الدنيا.

ترجمہ: ابوصالح فرماتے ہیں کہ حقب کی مقدار اسی سال ہے ان میں سے چھ دن دنیا کے دنوں کے عدد کے برابر ہیں

قرآن کریم میں ہے لا بنین فیہا احقابا: احقاب، حقب کی جمع ہے حقب کی تفسیر میں کئی اقوال ہیں (۱) سو سال، اور ہر سال تین سو ساٹھ دنوں پر مشتمل ہوتا ہے اور آخرت کا ایک دن دنیا کے ایک ہزار سال کے برابر ہے۔ (۲) ستر ہزار سال (۳) تینتالیس سال (۴) اسی سال جیسا کہ مذکورہ روایت میں نقل کیا گیا ہے۔

منہا ستة ایام الخ عدد ایام الدنيا، کاف حرف تشبیہ محذوف ہے، اس لئے یہ تشبیہ بلیغ ہے ای کعدد ایام الدنيا: اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں (۱) حقب کی تفسیر اسی سال سے ہے اور اسی سال ایسے کہ ان کا ہر ایک دن دنیا کے ہزار دنوں کے برابر ہوگا لیکن ان میں سے چھ دن ان دنیاوی چھ دنوں کے برابر ہوں گے جن میں اللہ تعالیٰ نے دنیا کے اصول یعنی آسمان وزمین کو پیدا کیا ہے یعنی کعدد ایام خلق اصول الدنيا من السماء والارض، اس لئے یہ تشبیہ صغر یعنی دنوں کے چھوٹے ہونے میں ہے۔

(۲) اسی سال کا ہر دن دنیاوی ایک ہزار دن کے برابر ہے لیکن چھ دن اتنے بڑے ہوں گے کہ وہ دنیا کی پوری عمر اور سارے دنوں کے برابر ہوں گے، دنیا کی جتنی عمر بنتی ہے وہ چھ دن اتنے بڑے ہوں گے، اس صورت میں تشبیہ کبر یعنی دنوں کے بڑا ہونے میں ہے۔

حدیث نمبر ۵۱۳- ابو حنیفہ عن ابی الزبیر قال قرأ علی رسول اللہ ﷺ وصدق

بالحسنی قال لا اله الا الله.

ترجمہ: نبی علیہ السلام پر وصدق بالحسنی پڑھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ لا اله الا الله.

الحسنی کی کئی تفسیریں منقول ہیں مثلاً (۱) لا اله الا الله جیسا کہ مذکورہ مرسل روایت میں ہے (۲) اللہ تعالیٰ کے

بندوں سے کئے ہوئے وعدے (۳) فرض عبادات (۴) ہر اچھی عادت اور خصلت۔



کتاب الوصایا و الفرائض

یہ کتاب وصایا اور فرائض کے بارے میں ہے۔

وصایا، وصیۃ کی جمع ہے وصیۃ توصیہ اور ایصاء کے لغوی معنی ہیں طلب شئی من غیرہ لیفعله علی غیب منہ حال حیاتیہ وبعد وفاتہ یعنی غیر سے کوئی بات طلب کرنا تاکہ وہ اسے اس کی عدم موجودگی میں بجالائے اس کی زندگی میں بھی اور اس کے مرنے کے بعد بھی اور اصطلاحی معنی ہیں تملیک مضاف الی مابعد الموت بطریق التبرع والاحسان یعنی بطور تبرع اور احسان کے کسی کو کسی چیز کا مرنے کے بعد مالک بنانا، اس عمل کو وصیۃ اور ایصاء، اور وصیت کرنے والے کو موصی، اور جس کیلئے وصیت کی جائے اسے موصی لہ یا موصی الیہ، اور جس شے کی وصیت کیجائے اسے موصی بہ کہتے ہیں۔ تبیین الحقائق للزیلعی۔ اور الفرائض فريضة کی جمع ہے اور فريضة فرض سے ہے فرض کے لغوی معنی ہیں مقرر کرنا طے کرنا کہا جاتا ہے فرض القاضی النفقة یعنی قاضی نے خرچہ مقرر اور طے کر دیا، فريضة اسم مفعول یعنی مفروضہ کے معنی میں ہے مقرر اور طے کردہ چیز اور اصطلاحی معنی ہیں المقدرات الشرعية فی المتروکات المالية یعنی کسی کے انتقال کے بعد چھوڑے گئے مال میں ورثہ کے شرعی طور پر مقرر کئے گئے حصے، یہ ایک مستقل علم ہے اور اس علم کو فريضة یا فرائض کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ نے ورثہ کے حصے قرآن میں خود مقرر کر دیے ہیں یہ ذمہ داری نہ پیغمبر پر ڈالی اور نہ کسی اور پر بخلاف دوسرے احکام مثلاً نماز روزہ وغیرہ کے کہ قرآن میں انہیں اجمال سے بیان فرمایا ہے، اس کی تفصیل احادیث میں آتی ہے۔

تجزیہ: اس کتاب میں چھ مرفوع احادیث ہیں جن میں سے پانچ متصل ہیں، ان کے راوی (۱) سعد بن ابی وقاص (۲) جابر (۳) ابن عباس (۴) عائشہ (۵) انس ہیں اور ایک مرفوع مرسل ہے راوی عبد اللہ بن شداد ہیں، ان کی پیدائش نبی علیہ السلام کے زمانے میں ہوئی تھی لیکن نبی علیہ السلام سے ملاقات نہ ہوئی تھی، بڑے اور ثقہ تابعین میں شمار ہوتے ہیں ۸۱ھ میں انتقال ہوا۔

باب الوصیۃ بالثلث

یہ باب ایک تہائی کی وصیت کے بارے میں ہے

حدیث نمبر ۱-۵۱۴۔

بشرح مسند الامام

فقلت يا رسول الله اوصى بما لى كله قال لا قلت فبنصفه قال لا قلت فثلثه قال و الثلث كنز لا تدع اهلك يتكففون الناس وفى رواية ان رسول الله ﷺ دخل على سعد يعود قال اوصيت قال نعم اوصيت بما لى كله فلم يزل رسول الله ﷺ يناقشه حتى قال الثلث و الثلث كثير وفى رواية عن عطاء عن ابيه عن جده عن سعد قال دخل رسول الله ﷺ يعودنى فقلت يا رسول الله اوصى بما لى كله قال لا قلت فبالنصف قال لا قلت فبالثلث قال فبالثلث و الثلث كثير ان تدع اهلك بخير خير من ان تدعهم عالة يتكففون الناس .

ترجمہ: سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں نبی علیہ السلام میرے پاس آئے بیماری میں میری عیادت کر رہے تھے تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول کیا میں اپنے سارے مال کی وصیت کر دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں میں نے کہا پھر آدھے کی کر دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں میں نے کہا پھر ایک تہائی مال کی کر دوں آپ نے فرمایا ایک تہائی زیادہ ہے، اپنے اہل و عیال کو ایسے نہ چھوڑو کہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں اور ایک روایت میں ہے کہ نبی علیہ السلام حضرت سعدؓ کے پاس عیادت کیلئے آئے آپ نے فرمایا تم نے وصیت کی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں میں نے اپنے سارے مال کی وصیت کی ہے تو رسول اللہ ﷺ اسے مسلسل کم کرتے رہے یہاں تک کہ فرمایا ایک تہائی سے کرو اور ایک تہائی زیادہ ہے اور ایک روایت کے مطابق عطاءؓ اپنے والد اور دادا سے اور وہ سعدؓ سے نقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام میری بیمار پرسی کیلئے آئے تو میں نے کہا اے اللہ کے رسول کیا میں اپنے سارے مال کی وصیت کر دوں؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں میں نے کہا پھر آدھے کی کر دوں؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں میں نے کہا

پھر ایک تہائی کی کر دوں؟ آپ نے فرمایا ایک تہائی کی کرو اور ایک تہائی کافی ہے، یہ بات کہ تم اپنے اہل و عیال کو مال اور خیر کے ساتھ چھوڑ دو اس سے بہتر ہے کہ تم انہیں تنگ دست اور غریب چھوڑ دو وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں۔

توضیح اللغات: يعود عیادة (ن) سے ہے بیمار پرسی اور عیادت کرنا۔ يتكففون، كف بمعنی ہتھیلی اور ہاتھ سے ہے، ہاتھ پھیلانا، مانگنا، سوال کرنا۔ يناقشه کم کرنا، ان تدع الخ مصدر کی تاویل میں ہو کر مبتداء اور خیر اس کی خبر ہے۔

مسئلہ: وصیت اپنے مال کی صرف ایک تہائی تک کی جاسکتی ہے اگر اس سے زیادہ کی وصیت کی تو تہائی تک درست اور زائد باطل تصور ہوگی۔

باب التوارث بین المسلم والكافر

یہ باب مسلمان اور کافر کے درمیان وراثت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵۱۵- ابو حنیفہ عن الی الزبیر عن جابرؓ ان رسول اللہؐ قال لا یرث المسلم

النصرانی الا ان یکون عبده او امته.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان نصرانی کا وارث نہیں ہو سکتا مگر یہ کہ وہ اس کا غلام یا اس کی باندی ہو۔

کافر اور مسلمان کے درمیان توارث کا حکم

اسپر اجماع ہے کہ کافر مسلمان کا وارث نہیں بن سکتا اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر کافر غلام یا باندی مسلمان کی ملکیت میں ہو اور وہ انتقال کر جائے تو اس کا ترکہ مسلمان مولیٰ کو ملے گا جیسا کہ حدیث الباب میں ہے، اس وجہ سے نہیں کہ مسلمان وارث ہے بلکہ اس وجہ سے کہ غلام اور باندی کی ملکیت میں کوئی چیز آ نہیں سکتی اس کے پاس جو کچھ ہوتا ہے مولیٰ کا ہوتا ہے، یہ حقیقت میں ترکہ نہیں۔ اس میں اختلاف ہوا ہے کہ مسلمان کافر کا وارث بنتا ہے یا نہیں، ائمہ اربعہ اور جمہور کے ہاں مسلمان کافر کا وارث نہیں بنتا اور حضرت معاذ بن جبل اور معاویہ وغیرہ کے ہاں وارث بنتا ہے ان کی دلیل دارقطنی وغیرہ میں ایک حدیث ہے۔ نبی

علیہ السلام نے فرمایا لا اسلام یعلو ولا یعلیٰ یعنی اسلام بلند اور اونچا رہتا ہے اس پر کوئی چیز بلند نہیں ہو سکتی، اس کا مقتضی یہ ہے کہ مسلمان اسلام کی وجہ سے کافر کا وارث ہو اور کافر اس کا وارث نہ ہو، حدیث الباب جمہور کی دلیل ہے۔ اور ان کے متدل کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں اسلام کی صرف فضیلت بیان کی گئی ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ دلائل و براہین اور حقانیت کے اعتبار سے اسلام تمام ادیان پر غالب ہے، اس کا وراثت سے کوئی تعلق نہیں۔

باب امر الحاق الفرائض باہلہا

یہ باب مقررہ حصوں کو ان کے مستحقین کو دینے کے امر کے بارے ہے

حدیث نمبر ۵۱۶- ابو حنیفہ عن طاوس عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ الحقوا

الفرائض باہلہا فما بقی فلا ولی رجل ذکر.

ترجمہ: ابن عباس فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مقرر شدہ حصے ان کے مالکوں کو دید و پھر جو باقی رہ جائے تو وہ قریب ترین مذکر مرد کو ملے گا۔

توضیح اللغات: اولیٰ: الولیٰ سے مشتق ہے بمعنی قریب تر، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جن ورثہ کے حصے مقرر ہیں اور جنہیں اصحاب الفروض کہا جاتا ہے پہلے ان کا حصہ دیا جائے، اس کے بعد اگر کچھ بچ جائے تو عصبہ کو دیا جائے، اولیٰ سے عصبہ مراد ہے۔ ذکور، یہ رجل کی صفت ہے اور اس صفت لانے کے کئی مقاصد ہیں (۱) رجل کے لفظ سے شبہ ہوتا تھا کہ عصبہ صرف رجل یعنی بالغ مرد بن سکتا ہے اس کا دفعیہ کر دیا کہ عصبہ میں اصل ذکر ہے یعنی مذکر ہو خواہ بالغ ہو یا نابالغ (۲) اس سے خشکی کو نکالنا مقصود ہے (۳) رجل کے وارث بننے اور عورت کے بطور عصبہ وارث نہ بننے کی علت بیان کرنا مقصود ہے کہ رجل مذکر ہوتا ہے اس کے ذمہ خرچ اور ذمہ داری ہوتی ہے عورت کے ذمہ مالی ذمہ داری نہیں ہوتی۔

باب ان للبننت النصف

یہ باب اس بارے ہے کہ بیٹی کو آدھا ملتا ہے

حدیث نمبر ۴-۵۱۷۔ ابو حنیفہ عن الحكم عن عبد الله بن شداد ان ابنة لحمزة اعتقت

مملو کا فمات فترک ابنة فاعطى النبي ﷺ الابنة النصف واعطى ابنة

حمزة النصف .

ترجمہ: عبد اللہ بن شداد سے مروی ہے کہ حضرت حمزہ کی بیٹی نے غلام آزاد کیا پس وہ مر گیا اور ایک بیٹی چھوڑی تو نبی علیہ السلام نے بیٹی کو آدھا ترکہ دیا اور حمزہ کی بیٹی کو آدھا دیا۔
میت کی بیٹی کو نصف بطور وراثت کے دیا اور حضرت حمزہ کی بیٹی کو آدھا بطور ولاء کے دیا، حمزہ کی بیٹی کا نام امہ یا امہ بنت عبد اللہ یا ام الفضل یا فاطمہ تھا۔

باب المخالطة بمال الیتیم

یہ باب یتیم کے مال کو مخلوط کرنے کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۵-۵۱۸۔ ابو حنیفہ عن الہیثم عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضی اللہ

بشرح مسند الامام

عنها قالت لما نزلت ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً عدل من كان يعول اموال اليتامى فلم يقر بوجها وشق عليهم حفظها وخافوا الاثم على انفسهم فنزلت الاية فخفف عليهم ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم الاية .

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی ان الذین الخ یقیناً جو لوگ بطور ظلم کے یتیموں کا مال کھاتے ہیں بلاشبہ وہ اپنے پیٹوں میں آگ کھا رہے ہیں اور غریب سلگتی آگ میں داخل ہونگے تو جو لوگ یتیموں کے مالوں کی حفاظت کرتے تھے وہ پھر گئے اور ان کے قریب بھی نہ آتے اور ان پر اس کی حفاظت مشکل ہوگئی اور ان کو اپنے آپ پر گناہ کا اندیشہ ہوا تو یہ آیت نازل ہوئی اور ان پر تخفیف کر دی یسألونک الخ وہ آپ سے یتیموں کے بارے پوچھتے ہیں آپ فرمادیں ان کیلئے بھلائی اختیار کرنا بہتر ہے اور اگر تم ان کے ساتھ ملاپ کا معاملہ کرو تو وہ تمہارے بھائی ہیں

توضیح اللغات: ظلماً تمیز ہے یا کلون سے۔ سیصلون (س) داخل ہونا۔ عدل عدول سے۔ پھرنا، ایک نسخہ میں عزل ہے بمعنی جدا ہونا، یعول نگرانی کرنا۔ حفاظت کرنا، بوجھ اٹھانا، ایک نسخہ میں یتولی ہے بمعنی ولی ہونا۔

باب لا یتیم بعد الحلم

یہ باب اس بارے ہے کہ بالغ ہونے کے بعد یتیمی نہیں

حدیث نمبر ۶-۵۱۹۔ ابو حنیفۃ عن محمد بن المنکدر عن انس بن مالک قال قال رسول

اللہ ﷺ لا یتیم بعد الحلم۔

ترجمہ: انس بن مالک فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بالغ ہونے کے بعد یتیمی نہیں ہے۔

توضیح اللغات: یتیم، بضم الیاء وسكون الناء۔ مصدر ہے یتیم ہوتا۔ الحلم بضم الحاء وسكون اللام، بالغ ہونا، مطلب یہ ہے کہ یتیم اس نابالغ کو کہتے ہیں جس کے والد کا انتقال ہو گیا ہو۔ اگر وہ بالغ ہو گیا تو اسے یتیم نہ کہیں گے، اسی طرح اگر کسی بالغ شخص کا والد فوت ہو تو اسے یتیم نہ کہیں گے۔ یہ تفصیل انسانوں کے بارے ہے، حیوانوں میں یتیم وہ ہوتا ہے جس کی ماں نہ ہو اور جمادات میں یتیم وہ ہوتا ہے جس کی نظیر نہ ہو، بے نظیر ہو، بے مثال موتی اور دریکٹا کو در یتیم کہتے ہیں۔

بشرح مسند الامام

کتاب القیمة وصفة الجنة

یہ کتاب قیامت اور جنت کی صفت کے بارے میں ہے۔

باب ان يوم القيمة ذو حسرة وندامة

یہ باب اس بارے ہے کہ قیامت کا دن حسرت اور ندامت والا ہوگا

حدیث نمبر ۱-۵۲۰۔ ابو حنیفة عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام هانی عن رسول اللہ

ﷺ قال ان يوم القيمة ذو حسرة وندامة.

ترجمہ: ام ہانی سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ بلاشبہ قیامت کا دن حسرت اور ندامت کا دن ہے۔

حدیث نمبر ۲-۵۲۱۔ ابو حنیفة عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام هانی عن رسول اللہ

ﷺ قال ان يوم القيمة ذو حسرة وندامة.

ترجمہ: حضرت ام ہانی سے مروی ہے آپ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کا دن حسرت اور ندامت والا ہوگا۔

دونوں روایتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی روایت میں لفظ یوم ہے یعنی قیامت کا دن اور دوسری روایت میں یوم کا لفظ

نہیں۔

باب صفة الجنة

یہ باب جنت کی صفت کے بارے ہے۔

حدیث نمبر ۳-۵۲۲۔ ابو حنیفة عن اسماعیل عن ابی صالح عن ام هانی قالت قال رسول

اللہ ﷺ ان اللہ خلق من الجنة مدينة من مسك اذفر، ماء ها السلسيل وشجرها خلقت من

نور فيها حور حسان على كل واحدة سبعون ذؤابة لوان واحدة منها اشرفت في الارض لاضاءت

ما بين المشرق والمغرب ولمأت من طيب ريحها ما بين السماء والارض فقالوا يا رسول اللہ لمن

هذا قال لمن كان سمحا في التقاضی وفي رواية قال لوان واحدة من الحور العين اشرفت لأضاءت

ما بین المشرق والمغرب ولما لآت ما بین السماء والارض من طيها وفي رواية قالت قال رسول الله ﷺ ان لله مدينة خلقت من مسك اذ فر معلقة تحت العرش وشجر من النور وماءها السلسيل وحور عينها خلقت من نبات الجنان على كل واحدة منهن سبعون ذوابة لو ان واحدة علفت في المشرق لاضاءت اهل المغرب.

قال جامعہ الشیخ المحقق العلامة الفہامۃ مولانا الشیخ محمد عابد السندی الانصاری ہذا آخر ما وجدته من رواية الخصکفی فی مسند الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان والحمد لله الذی عم نوالہ علی العباد والصلوة علی رسولہ محمد المصطفیٰ وعلی الہ واصحابہ الامجاد فقط ترجمہ: امام ہانی فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے جنت میں پاکیزہ تیز مشک سے ایک شہر بنایا ہے اس کا پانی سلسیل ہے اور اس کے درخت نور سے بنائے گئے ہیں اس میں خوبصورت حوریں ہیں ان میں سے ہر ایک پر ستر مینڈھیاں ہیں اگر ان میں سے ایک زمین میں ظاہر ہو تو مشرق و مغرب کے درمیانی سب چیزوں کو روشن کر دے اور اپنی بہترین خوشبو سے آسمان و زمین کے درمیان فضاء کو بھر دے، تو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ کس کیلئے ہے آپ نے فرمایا اس کے لئے جو قرض طلب کرنے میں نرم رویہ رکھتا ہو اور ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا کہ بڑی بڑی آنکھوں والی حوروں میں سے کوئی ایک ظاہر ہو جائے تو وہ اس پوری جگہ کو روشن کر دے جو مشرق اور مغرب کے درمیان ہے اور اپنی خوشبو سے آسمان و زمین کے درمیانی فضاء کو بھر دے اور ایک روایت میں ہے امام ہانی فرماتی ہیں آپ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کا ایک شہر ہے جو پاکیزہ تیز خوشبو والی مشک سے بنایا گیا عرش کے نیچے بسایا گیا ہے اور نور کے درخت ہیں اور اس کا پانی سلسیل ہے اور اس کی بڑی آنکھوں والی حوریں جنتوں کے گھاسوں سے بنائی گئی ہیں ان میں سے ہر ایک پر ستر مینڈھیاں ہیں اگر ان میں سے ایک مشرق میں نمودار ہو تو اہل مغرب کو روشن کر دے۔

مند کے جامع شیخ محقق علامہ فہامہ مولانا شیخ محمد عابد سندی انصاری فرماتے ہیں یہ آخری حدیث ہے جو میں نے مسند امام اعظم امام ابو حنیفۃ نعمان سے متعلق امام خشکی کی روایت سے پایا ہے۔ اور تمام تعریفیں اس اللہ کیلئے ہیں جس کی عطا اور بخشش سب بندوں پر ہے اور صلوة اور درود ہو اللہ کے رسول محمد مصطفیٰ پر اور آپ کی آل اور بزرگ صحابہ پر فقط۔

توضیح اللغات: من الجنة: من، فی کے معنی میں ہے مسک مشک، خاص قسم کی خوشبو، اذفر، الذفر (س) ہے اسم تفضیل، بہت خوشبودار، تیز خوشبو۔ السلسیل۔ جنت میں ایک نہر ہے۔ حور، حوراء کی جمع ہے بمعنی سفید، حوریں بھی سفید رنگ کی ہیں۔ حسان، حسین اور حسن کی جمع۔ ذوابة، مینڈھی جمع ذواذب۔ اشرفت

بشرح مسند الامام

، روشن کرنا، طلوع ہونا، ظاہر ہونا، لاضاءت لام تاکید یہ ہے، اضاءة کے معنی میں روشن کرنا۔ سمحاً، چشم پوشی کرنا، آسانی والا معاملہ کرنا، یہ مبالغہ کا صیغہ بھی ہو سکتا ہے اور مصدر بھی، اگر مصدر ہو تو اصل لفظ ذاسمح ہوگا یعنی اس کا مضاف محذوف ہے ذ وسمح۔ التقاضی، قرض کا مطالبہ کرنا، معلقة، لٹکا یا گیا، بسایا گیا، قائم کیا گیا،۔ و حور عینہا یہ اضافت الموصوف الی الصفات کے قبیل سے ہے، اصل عبارت ہے والحوور العین لہا، عین عیناء کی جمع ہے خوبصورت آنکھوں والی عورت، موئی آنکھوں والی عورت، نبات، نبت کی جمع، گھاس۔ الجنان جنة کی جمع، نوال عطیہ، بخشش، حصہ۔

قال جامعہ الخ یہ عبارت آخر تک علامہ سندھی مرحوم کے کسی شاگرد کی ہے۔

فقط

ریاض محمد غلامی

فاضل جامعہ اسلامیہ امدادیہ فیصل آباد

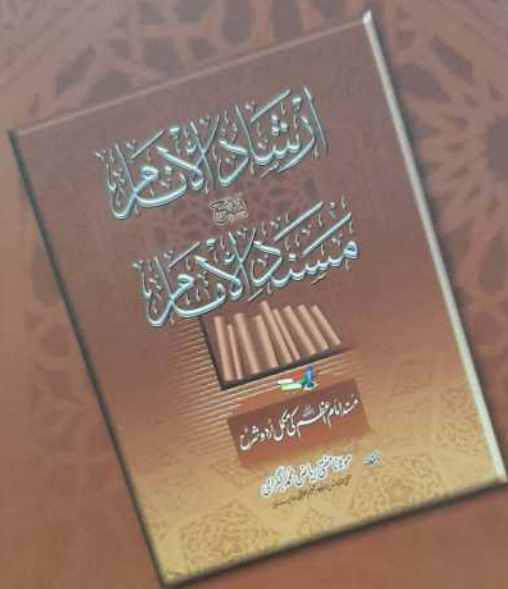
مختص جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۳

استاذ مفتی دارالعلوم تعلیم القرآن راجہ بازار اولپنڈی

۱۰-۹-۱۴۲۶ھ

اسی قلم سے دیگر فقہی تصانیف

القمر النوری اردو شرح مختصر القدوری
 طہارت اور اس کے جدید مسائل
 نماز اور اس کے جدید مسائل
 زکوٰۃ اور اس کے جدید مسائل
 نظام مسجد اور اس کے جدید مسائل
 پوسٹ مارٹم کی شرعی حیثیت
 نذر اور اس کے احکام و مسائل
 کفارہ اور اس کے اقسام و احکام
 قسم اور اس کے اقسام و احکام
 نکاح کی شرعی حیثیت



الْفُرْقَانُ
مِنْ مَقَالَاتِ الْمَوْلَانَا مُحَمَّدِ عَلِيٍّ نَادْوِي
دُورَانِ بُرْسِ 1-B-1
Pb: 051-7112253, 0300-5034629
051-5553248

